

مَكْتَبَةُ وَفَيْدُكَ

فَتَاوَى كَلَامُ الْعَمَلِ

جلد ۱

کتاب الطهارة

اقادت — مفتی اعظم ہند علامہ محمد رفیع الرحمن عظیمی عزیر الرحمن صاحب عثمانی

— ترتیب قدم و طبع —

حضرت مولانا مفتی محمد طغیانی صاحب

— ملاحظہ —

حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پاپا بن پوری

— ترتیب جلد و طبع —

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع الرحمن عظیمی عزیر الرحمن صاحب عثمانی

— حسب خطیت —

حضرت مولانا مفتی ابوالقاسم صاحب عثمانی عزیر الرحمن صاحب عثمانی

ناشر و مکتبہ دین الہیہ کراچی

افادات

مفتی اعظم عارف باللہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانیؒ
مفتی اول دارالعلوم دیوبند (ولادت: سنہ ۱۲۷۵ھ - وفات: سنہ ۱۳۴۷ھ)

ترتیب قدیم و تعلیق

حضرت مولانا مفتی محمد ظفیر الدین صاحبؒ

سابق مفتی دارالعلوم دیوبند (ولادت: سنہ ۱۳۴۴ھ - وفات: سنہ ۱۴۳۲ھ)

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

ملاحظہ

حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم
شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

ترتیب جدید و تعلیق

مفتی محمد امین صاحب پالن پوری
استاذ حدیث و فقہ دارالعلوم دیوبند

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

مکمل و مدلل
فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

جلد اول

کتاب الطہارۃ

افادات

مفتی اعظم عارف باللہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی

مفتی اول دارالعلوم دیوبند (۱۲۷۵ھ — ۱۳۴۷ھ)

ملاحظہ

حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم

شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

ترتیب جدید و تعلیق

حضرت مولانا مفتی محمد امین صاحب پالن پوری

استاذ حدیث و فقہ دارالعلوم دیوبند

حسب ہدایت

حضرت مولانا مفتی ابوالقاسم صاحب نعمانی مہتمم دارالعلوم دیوبند

ناشر: مکتبہ دارالعلوم دیوبند

جملہ حقوق بحق دارالعلوم دیوبند محفوظ ہیں

- نام کتاب : مکمل و مدلل فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ﴿ جلد: اول ﴾
- مسائل : کتاب الطہارۃ
- افادات : مفتی اعظم عارف باللہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانیؒ
- مفتی اول دارالعلوم دیوبند (ولادت: سنہ ۱۲۷۵ھ وفات: سنہ ۱۳۳۷ھ)
- ملاحظہ : حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم
- شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند
- ناظم اعلیٰ : حضرت مولانا بدرالدین اجمل صاحب، رکن شوریٰ دارالعلوم دیوبند
- معاون خصوصی : حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدراسی، نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند
- ترتیب قدیم : مفتی محمد ظفر الدین صاحب، سابق مفتی دارالعلوم دیوبند
- ترتیب جدید : مفتی محمد امین صاحب پالن پوری، استاذ حدیث و فقہ دارالعلوم دیوبند
- نگراں مجموعہ و کوڈنگ فتاویٰ: مولانا عبدالسلام قاسمی صاحب ناظم شعبہ کمپیوٹر دارالعلوم دیوبند
- سن اشاعت:
- تعداد صفحات: ۲۸۰ — تعداد فتاویٰ: ۵۵۷
- ناشر : مکتبہ دارالعلوم دیوبند، یوپی، انڈیا ۲۴۷۵۵۴
- مطبوعہ : ایچ، ایس، آفسیٹ پرنٹرز، دریا گنج، نئی دہلی

فہرست مضامین

- ✽ ابتداًیہ از: حضرت اقدس مولانا مفتی ابوالقاسم صاحب نعمانی مہتمم دارالعلوم دیوبند ۴۳
- ✽ ترتیب جدید کی مختصر وضاحت از: مرتب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۴۵

پیش لفظ

از: حکیم الاسلام حضرت مولانا الحاج الحافظ القاری محمد طیب صاحبؒ

- ✽ دارالافتاء دارالعلوم ۴۹
- ✽ منصب افتاء کی اہمیت و عظمت ۵۰
- ✽ حضرت مفتی اعظم ہند مولانا الحاج الشیخ عزیز الرحمن عثمانی دیوبندیؒ ۵۱
- ✽ عہدہ افتاء کے لیے نام زدگی ۵۲
- ✽ افتاء میں مہارت ۵۲
- ✽ فتاویٰ کی ترتیب ۵۳
- ✽ بیعت و ارشاد ۵۴

۵۵ حضرت مفتی صاحب اور چھوٹی مسجد
۵۵ تواضع اور خدمتِ خلق
۵۶ حضرت کی بے نفسی کا ایک واقعہ
۵۷ عظمت ولّٰہیت
۵۷ درس و تدریس
۵۸ دنیا آپ کی نظر میں
۵۹ فنائیت اور انکساری
۶۰ غم آخرت
۶۰ پیادہ پار اتوں رات گنگوہ
۶۲ فطری صلاحیتیں
۶۲ توجہ الی اللہ اور اس کے اثرات
۶۳ والد محترم کا آخری وقت اور آپ کی توجہ باطنی
۶۵ آثار نسبت باطنی
۶۶ دل جوئی و دل داری
۶۸ تصرفات باطنی کے چند واقعات
۷۰ وفات
۷۱ حضرت والا کے فتاویٰ کی تعداد
۷۲ تفصیل فتاویٰ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب
۷۳ ترتیب فتاویٰ

مقدمہ

از: حضرت مولانا مفتی محمد ظفیر الدین صاحبؒ

- ✽ دین اسلام اور اس کے اغراض و مقاصد ۷۵
- ✽ اسلامی نظام حیات پر عمل عہد صحابہ میں ۷۶
- ✽ ضرورت تدوین فقہ ۷۶
- ✽ تدوین فقہ اور امام ابوحنیفہؒ ۷۷
- ✽ شرف تابعیت ۷۸
- ✽ امتیازی شان ۷۸
- ✽ امام اعظمؒ کی حیثیت ۷۹
- ✽ ماہرین علم و فن کی جماعت ۸۰
- ✽ تدوین فقہ میں احتیاط ۸۱
- ✽ طریقہ تدوین ۸۱
- ✽ ایک ایک مسئلہ پر بحث ۸۲
- ✽ کتاب و سنت کی حیثیت ۸۲
- ✽ انسانی غلطی کا تدارک ۸۳
- ✽ امام اعظمؒ کا اعلان ۸۴
- ✽ دلائل پر بنیاد ۸۴
- ✽ بعد والوں کی احتیاط ۸۵
- ✽ ضد سے اجتناب کی بہ کثرت مثالیں ۸۵

- ✽ کتاب وسنت کے مقابلہ میں رائے کی شدید مذمت ۸۶
- ✽ استنباط مسائل اور اس کے لیے اہتمام ۸۶
- ✽ اصحاب الرائے کا حاصل ۸۷
- ✽ تدوین فقہ میں ترتیب ۸۸
- ✽ تدوین فقہ میں اولیت کا شرف ۸۸
- ✽ امام اعظمؒ اور آپ کے اصحاب پہلے محدث پھر فقیہ ۸۹
- ✽ غلط پروپیگنڈا ۹۰
- ✽ تدوین فقہ اور مسائل کا پھیلاؤ ۹۲
- ✽ فقہ کی برکت ۹۲
- ✽ فتویٰ اور اس کی اہمیت ۹۳
- ✽ تنگ نظری کا الزام ۹۳
- ✽ تاریخ فتاویٰ ۹۳
- ✽ فقہ و فتاویٰ کے لیے مخصوص جماعت اور اس کی وجہ ۹۴
- ✽ دین کے مخصوص خدام ۹۵
- ✽ ملت اسلامیہ کے پہلے مفتی ۹۵
- ✽ آنحضرت ﷺ سے سوالات اور جوابات کے لیے حضرت جبریلؑ کی حاضری ۹۶
- ✽ عجلت پسندی سے اجتناب اور بڑے کی طرف رجوع ۹۷
- ✽ آنحضرت ﷺ کے فتاویٰ کی حیثیت ۹۸
- ✽ منصب افتاء پر صحابہ کرام ۹۹

۹۹	✽ صاحبِ فتویٰ صحابہ کرامؓ کی تعداد
۱۰۰	✽ صحابہؓ کے بعد فتاویٰ
۱۰۰	✽ فقہ حنفی
۱۰۱	✽ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند
۱۰۲	✽ افتاء کی اہمیت
۱۰۲	✽ افتاء کے لیے علم و فہم
۱۰۲	✽ مفتی کا فریضہ
۱۰۳	✽ خوفِ خدا
۱۰۳	✽ غور و فکر
۱۰۴	✽ مستفتی کا فریضہ
۱۰۵	✽ نالائق مفتی اسلام کی نظر میں
۱۰۵	✽ نااہل مفتی اور حکومت و وقت کا فریضہ
۱۰۶	✽ علاماتِ قیامت
۱۰۶	✽ بغیر علم فتویٰ
۱۰۶	✽ امام مالکؒ کا فرمان
۱۰۷	✽ امام مالکؒ اور فتویٰ
۱۰۷	✽ امام احمد بن حنبلؒ کا قول
۱۰۷	✽ سعید بن المسیبؒ کی دعا
۱۰۸	✽ قاسم بن محمدؒ کا جواب

- ❖ مفتی کے لیے شرائط ۱۰۸
- ❖ موجودہ دور اور کارِ افتاء ۱۰۸
- ❖ فقیہ اور اجتہاد ۱۰۹
- ❖ غیر مجتہد فقیہ ۱۱۰
- ❖ افتاء کے لیے اجتہاد کی شرط ۱۱۰
- ❖ موجودہ دور میں کارِ افتاء ۱۱۱
- ❖ معتمد علماء کی صحبت ۱۱۱
- ❖ افتاء کے لیے ضروری شرائط ۱۱۲
- ❖ ماہر استاذ کا تربیت یافتہ ہونا ۱۱۲
- ❖ زمانہ کے عرف و عادت سے واقفیت ۱۱۳
- ❖ ماہر فقیہ کی شاگردی ۱۱۳
- ❖ عرفِ زمانہ کی رعایت ۱۱۴
- ❖ احوالِ زمانہ سے واقفیت کی قید اور اس کی وجہ ۱۱۴
- ❖ اغلاط سے محفوظ ہونا ۱۱۵
- ❖ نا اہل مفتی کی تعزیر ۱۱۶
- ❖ ابنِ خلدون کی صراحت ۱۱۶
- ❖ لائق ترین کی جستجو ۱۱۷
- ❖ پانچ خوبیاں ۱۱۷
- ❖ احوالِ اہل زمانہ سے واقفیت ۱۱۸

۱۱۸ بلند کرداری اور عفت
۱۱۹ بردباری اور نرم خوئی
۱۱۹ دین داری
۱۲۰ اسلام اور عقل و فہم
۱۲۰ دوراندیشی اور بیدار دماغی
۱۲۱ بالغ و عادل
۱۲۱ پسندیدہ ضروری اوصاف
۱۲۲ مسائل پر عبور اور قواعد کا علم
۱۲۲ دماغی توازن
۱۲۳ ظاہری ہیئت
۱۲۳ شگفتہ مزاجی
۱۲۴ یقین و اعتماد
۱۲۴ قول راجح پر فتویٰ
۱۲۵ صاحبِ قول کے متعلق معلومات
۱۲۶ خواہشات سے اجتناب
۱۲۶ ناجائز حیلے
۱۲۷ جائز حیلے
۱۲۷ سہل پہلو اور رخصت پر فتویٰ
۱۲۸ مفتی کے اختیارات و فرائض

۱۲۹	✽ جواب واضح ہو
۱۳۰	✽ استدلال
۱۳۱	✽ مستند کتابوں کا حوالہ
۱۳۲	✽ شامی متاخرین کی کتابوں میں
۱۳۲	✽ مفتی اور قیاس واجتہاد
۱۳۳	✽ مصلحت کو ترجیح
۱۳۴	✽ قاضی اور مفتی میں فرق
۱۳۴	✽ مفتی کا مقام
۱۳۵	✽ عورت اور مسند افتاء
۱۳۵	✽ ہندوستان اور کار افتاء
۱۳۶	✽ دارالعلوم دیوبند اور خدمت افتاء
۱۳۶	✽ دارالافتاء کا قیام
۱۳۷	✽ مفتی عزیز الرحمن صاحب اور خدمت افتاء
۱۳۸	✽ دارالعلوم سے متعلق دوسرے فتاویٰ
۱۳۹	✽ ترتیب فتاویٰ
۱۴۰	✽ ترتیب میں بعض ضروری امور کا لحاظ
۱۴۱	✽ حضرت مفتی صاحب کا طرز افتاء
۱۴۳	✽ مرتب کا اعتراف کم علمی

کتاب الطہارۃ

وضو کے مسائل

فرائض وضو کا بیان

- ۱۴۵ سر کے مسح میں مقدار فرض کیا ہے؟ ❁
- ۱۴۶ گھنی اور ہلکی ڈاڑھی کا حکم ❁
- ۱۴۸ ننگے پاؤں پر مسح کرنا جائز نہیں، دھونا ضروری ہے ❁

سنن وضو کا بیان

- ۱۵۱ وضو میں ہاتھ تین مرتبہ سے زائد نہیں دھونے چاہئیں ❁
- ۱۵۱ ہاتھ دھوتے وقت پانی انگلیوں کی طرف سے بہائے یا کہنی کی طرف سے؟ ❁
- ۱۵۳ انگلیوں میں خلال کس وقت کرنا چاہیے؟ ❁
- ۱۵۴ وضو کرتے وقت کلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا بھول گیا تو کیا حکم ہے؟ ❁
- ۱۵۴ وضو اور غسل کے لیے کتنا پانی لینا چاہیے؟ ❁
- ۱۵۵ سرکاری نہر سے وضو و غسل کرنا جائز ہے ❁
- ۱۵۶ کانسے اور پیتل کے لوٹے سے وضو کرنا جائز ہے ❁
- ۱۵۶ کسی مجبوری کی وجہ سے وضو میں کلی نہ کرنا درست ہے ❁
- ۱۵۷ روزے میں مسواک کس وقت کی جائے؟ ❁
- ۱۵۷ سر پر مسح کرنے کا مسنون طریقہ ❁

- ✽ مسواک کی مقدار کیا ہے؟ ۱۵۹
- ✽ جماعت ہو رہی ہو تب بھی کامل وضو کرے ۱۵۹

مستحبات و آداب وضو

- ✽ وضو کے بعد رومال سے ہاتھ منہ پوچھنا جائز ہے ۱۶۰
- ✽ ایک ہاتھ سے وضو کرنا درست ہے یا نہیں؟ ۱۶۱
- ✽ وضو میں چہرہ دونوں ہاتھوں سے دھونا چاہیے ۱۶۱
- ✽ گردن پر مسح کرنے کا طریقہ ۱۶۲
- ✽ اگر تالاب نزدیک ہو تو تالاب پر جا کر وضو کرنا ضروری نہیں ۱۶۲

نواقض وضو کا بیان

- ✽ خروج ریح کے مریض کا سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا ۱۶۳
- ✽ وضو کرتے ہوئے ریح کو دبا لے تو وضو ہو جائے گا ۱۶۳
- ✽ خروج ریح سے استنجاء ضروری نہیں؛ اس کی وجہ ۱۶۴
- ✽ جس ریح میں آواز اور بدبو نہ ہو، اس سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ ۱۶۵
- ✽ آنکھ دُکھنے میں جو پانی نکلتا ہے وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟ ۱۶۵
- ✽ سرمہ کی تیزی یا سلائی کی چوٹ سے جو پانی آنکھ سے نکلتا ہے وہ ناقض وضو نہیں ۱۶۷
- ✽ درد کی وجہ سے آنکھ سے جو پانی نکلتا ہے وہ ناقض وضو ہے ۱۶۸
- ✽ احلیل میں رکھی ہوئی روئی باہر کی جانب سے تر ہوگئی تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں .. ۱۶۸
- ✽ قطرہ جب تک سوراخ کے اندر ہے وضو نہیں ٹوٹے گا ۱۶۹

- ۱۷۰ گھٹنا اور ستر کھلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا
- ۱۷۱ گھٹنا اور رران وضو میں کھل جائے تو وضو ہوگا یا نہیں؟
- ۱۷۱ ستر کو دیکھنے یا چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا
- ۱۷۲ عورت پر شہوت سے نظر ڈالنا ناقض وضو نہیں
- ۱۷۲ مباشرتِ فاحشہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
- ۱۷۲ نابالغہ کے ساتھ وطی کرنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟
- ۱۷۴ کوئی نیند ناقض وضو ہے؟
- ۱۷۴ چت لیٹنے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟
- ۱۷۵ چار زانو بیٹھ کر سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا
- ۱۷۵ بیٹھ کر مراقبہ کرنے کی حالت میں سونا ناقض وضو نہیں
- ۱۷۵ منہ وغیرہ دھونے کے بعد دانتوں سے خون نکلتا ہے تو دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے ..
- ۱۷۶ خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس کا ثبوت
- ۱۷۷ جو رطوبت و مواد سائل نہیں وہ ناقض وضو نہیں اور نجس بھی نہیں ہے
- ۱۷۸ ناک سے آنے والا بستہ خون ناقض وضو نہیں
- ۱۷۸ بواسیر کے زخم سے جو رطوبت باہر نہ آئے وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟
- ۱۷۹ زخم کے دبنے سے جو مواد نکلے وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟
- ۱۸۰ زخم دبانے سے رطوبت نکلے تو اس سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟
- ۱۸۰ جو رطوبت بہتی نہیں وہ ناقض وضو نہیں
- ۱۸۰ نہ بہنے والی رطوبت کپڑے کو لگ جائے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوگا
- نہ بہنے والی رطوبت ایک درہم سے زیادہ کپڑے کو لگ جائے تب بھی کپڑا ناپاک
- نہیں ہوگا، البتہ وہ کپڑا پانی میں گرے گا تو پانی ناپاک ہو جائے گا

- ✽ عورت کی چھاتی سے دودھ نکلنا ناقض وضو نہیں ۱۸۱
- ✽ بچے کا حالت نماز میں دودھ پینا ۱۸۲
- ✽ نماز جنازہ کے لیے جو وضو کیا ہے اس سے دوسری فرض نمازیں ادا کرنا درست ہے .. ۱۸۳
- ✽ اثنائے وضو میں حدث ہو جائے تو پھر شروع سے وضو کرنا ضروری ہے ۱۸۳
- ✽ مرض کی وجہ سے دوا پر پانی بہا لینا کافی ہے ۱۸۴
- ✽ وضو کے بعد استنجاء پاک کرنے سے وضو باقی رہتا ہے یا نہیں؟ ۱۸۵
- ✽ بلغم کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا ۱۸۵
- ✽ غسل جنابت کے وقت جو وضو کیا جاتا ہے اسی وضو سے نماز پڑھنا ۱۸۶
- ✽ برہنہ غسل کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور اسی وضو سے نماز پڑھنا درست ہے ۱۸۶
- ✽ شک سے وضو نہیں ٹوٹتا ۱۸۷
- ✽ شک کی صورت میں وضو کر لیوے تو اچھا ہے ۱۸۷
- ✽ حقہ پینے سے وضو نہیں ٹوٹتا ۱۸۸
- ✽ نواقض وضو اور موجبات غسل میں آنحضرت ﷺ مثل تمام امت کے ہیں، مگر انبیاء کی نوم ناقض وضو نہیں ۱۸۸
- ✽ کیا رسول اللہ ﷺ کے بول و براز پاک تھے؟ ۱۸۹
- ✽ وضو اور غسل میں جو جگہ خشک رہ گئی ہے اس پر پانی بہانا ضروری ہے، صرف تر ہاتھ پھیرنا کافی نہیں ۱۹۰
- ✽ جن اعضاء کا دھونا فرض ہے ان کا کوئی حصہ خشک رہ گیا تو کیا حکم ہے؟ ۱۹۱
- ✽ وضو مکمل کرنے سے پہلے اعضاء کو خشک کرنا ۱۹۱
- ✽ نماز جنازہ میں قہقہہ مار کر ہنسنے سے نماز ٹوٹتی ہے وضو نہیں ٹوٹتا، اس کی کیا وجہ ہے؟ .. ۱۹۲

غسل کے مسائل

فرائضِ غسل کا بیان

- ۱۹۳ غسل میں کلی کرنا فرض ہے، اور غیر صائم کے لیے غرغره کرنا سنت ہے
- ۱۹۳ روزہ کی حالت میں غرغره نہ کرے
- ۱۹۴ کھانے سے پہلے جو غرارہ کر لیا وہ کافی ہے
- ۱۹۴ غسل سے پہلے وضو کرتے وقت جو کلی وغیرہ کی ہے وہ کافی ہے
- ۱۹۴ کوّا جو زبان سے پرے ہے غسل میں اس کو دھونا فرض نہیں
- ۱۹۵ غسل میں صرف ایک مرتبہ کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے؛ باقی سنت ہیں..
- ۱۹۵ غسل میں پورے بدن کا دھونا فرض ہے، اس کے بغیر غسل نہیں ہوتا
- ۱۹۶ عورت کے لیے غسل جنابت میں چوٹی کھولنا ضروری نہیں
- ۱۹۷ تالاب میں ہندوؤں کے ساتھ نہانا
- ۱۹۷ غسل جنابت میں کیا حکمت ہے؟
- ۱۹۹ جنابت کی وجہ سے غسل کیوں ضروری ہے؟
- ۱۹۹ حالتِ جنابت میں دنیوی کام کرنا اور عورت کا بچے کو دودھ پلانا جائز ہے
- ۱۹۹ ناپاک پانی سے اگر کوئی غسل کرے گا تو جنابت سے نہ نکلے گا
- ۲۰۰ ڈاڑھ کے سوراخ میں چھالی اٹک جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۲۰۰ منہ میں سپاری وغیرہ کا ٹکڑا ہو تو نکالے بغیر غسل ہو جاتا ہے یا نہیں؟
- ۲۰۰ دانتوں میں لگی ہوئی میخیں مانعِ غسل ہیں یا نہیں؟
- ۲۰۱ غسل میں مصنوعی دانت نکالنا ضروری نہیں

- ❖ ۲۰۱ دانتوں میں بندھے تار مانع غسل نہیں
- ❖ ۲۰۲ جو دانت تار سے جمایا گیا ہے اس کے نیچے پانی پہنچانا ضروری نہیں
- ❖ جو شخص نامردی کی وجہ سے طلا استعمال کرتا ہے اور ڈاکٹر پانی سے بالکل منع کرتا ہے، وہ استنجاء اور غسل کیے بغیر نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ ۲۰۲
- ❖ صحبت کرنے کے بعد غسل کرنے سے پہلے پیشاب کرنا ضروری نہیں ۲۰۳
- ❖ غسل کرتے وقت دیوار پر پانی کے جو قطرے گرتے ہیں اس سے غسل میں کچھ خرابی نہیں آتی ۲۰۳
- ❖ حالت جنابت میں ناخن کاٹنا اور بال دور کرنا درست ہے ۲۰۴

سننِ غسل کا بیان

- ❖ غسل کا مسنون طریقہ ۲۰۵
- ❖ غسل جنابت کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ ۲۰۶
- ❖ غسل میں نیت بھول گیا تو غسل ہو گیا ۲۰۶

مستحبات و آدابِ غسل

- ❖ اگر غسل خانہ کی دیواریں بڑی ہوں اور چھت نہ ہو تو برہنہ ہو کر غسل کرنا کیسا ہے؟ .. ۲۰۸
- ❖ جہاں آدمی ہوں وہاں ننگے ہو کر نہانا درست نہیں ۲۰۹
- ❖ غسل فرض ہو اور پردہ کی جگہ نہ ہو تو مرد کا مردوں کے سامنے اور عورت کا عورتوں کے سامنے غسل کرنا واجب ہے یا نہیں؟ ۲۰۹
- ❖ بند مکان میں ننگے ہو کر نہانا درست ہے ۲۱۰

موجباتِ غسل کا بیان

- ۲۱۱ کپڑے پہن کر وطی کرنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟ ❀
- ۲۱۱ کپڑا پیٹ کر جماع کرنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟ ❀
- ۲۱۱ سپاری کا کچھ حصہ داخل کرنے سے انزال ہو جائے تو عورت پر غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟ ❀
- ۲۱۲ جاگتے ہوئے منی نکلے تب بھی غسل کرنا واجب ہے ❀
- ۲۱۳ جماع کے بعد فوراً غسل کرنا ضروری نہیں ❀
- ۲۱۴ احتلام کو روک لیا جائے تو کیا حکم ہے؟ ❀
- ۲۱۴ عورت کو شہوت سے منی نکلے تو غسل فرض ہے ❀
- ۲۱۵ عورت کو احتلام ہو تو غسل فرض ہے ❀
- ۲۱۵ عورت کی پیشاب گاہ میں انگلی داخل کرنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟ ❀
- ۲۱۶ دایہ دوالگانے کے لیے شرم گاہ میں انگلی داخل کرے تو غسل واجب نہیں ہوتا ❀
- ۲۱۶ عورت بغیر شہوت کے اپنی انگلی شرم گاہ میں ڈالے تو اس سے نہ غسل واجب ہوتا ہے اور نہ روزہ ٹوٹتا ہے ❀
- ۲۱۷ نابالغ لڑکا بالغ سے یا نابالغ مرد نابالغہ سے جماع کرے تو غسل کس پر ہے؟ ❀
- ۲۱۷ نابالغہ لڑکی سے وطی کی گئی تو اس پر غسل فرض نہیں مگر غسل کر لینا اچھا ہے ❀
- ۲۱۸ پیشاب کر کے غسل کرنے کے بعد منی نکلے تو کیا حکم ہے؟ ❀
- ۲۱۸ دھات (ودی) سے غسل واجب نہیں ❀
- ۲۱۹ ہم بستری کے بعد عورت حائضہ ہوگئی تو حیض سے پاک ہو کر غسل کرے ❀
- ۲۱۹ زنا اور اغلام وغیرہ سے بھی غسل واجب ہے ❀

- ✽ ۲۲۰ نیند سے اٹھ کر عضو پر تری دیکھی اور یقین ہے کہ وہ منی نہیں تو غسل واجب نہیں ہے
- ✽ خواب میں کسی عورت سے جماع کیا مگر انزال نہ ہوا تھا کہ جاگ گیا اور پیشاب کے وقت سفید قطرات آئے تو کیا حکم ہے؟ ۲۲۰
- ✽ ۲۲۱ کئی بار ہم بستری کرنے کے بعد ایک غسل کافی ہے ۲۲۱
- ✽ ۲۲۱ حالت جنابت میں جزدان کے ساتھ قرآن چھونا جائز ہے ۲۲۱
- ✽ ۲۲۲ ذکر ہر حالت میں جائز ہے ۲۲۲

پانی کے مسائل

- ✽ ۲۲۳ پانی کی پاکی ناپاکی کا مسئلہ ۲۲۳
- ✽ ۲۲۵ پانی کی پاکی ناپاکی سے متعلق روایات ۲۲۵
- ✽ ۲۲۶ مجتہدین کے استدلالات ۲۲۶
- ✽ ۲۳۰ دہ دروہ سے کم پانی نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے ۲۳۰
- ✽ ۲۳۱ لید، گوہر سے کھانا پکانا اور پانی گرم کرنا کیسا ہے؟ ۲۳۱
- ✽ حوض میں غسل جنابت وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کتنا یا خنزیر گر کر مر جائے تو کیا حکم ہے؟ ۲۳۲
- ✽ غسل جنابت کے وقت مستعمل پانی کے کچھ قطرے برتن یا حوض میں گریں تو کیا حکم ہے؟ ۲۳۳
- ✽ ۲۳۴ نجاست گرنے سے اگر پانی کا کوئی وصف بدل جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے ... ۲۳۴
- ✽ ۲۳۴ دہ دروہ سے کم پانی جس میں ظاہری نجاست نہ ہو پاک ہے ۲۳۴
- ✽ ۲۳۵ چھوٹے حوض میں ناپاک کپڑا دھونے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟ ۲۳۵
- ✽ ۲۳۶ مسجد کے حوض کا طول و عرض کتنا ہونا چاہیے؟ ۲۳۶

- ۲۳۷ آب کثیر اور شرعی گز کی مقدار ❁
- ۲۳۸ گول حوض کا قطر کتنا ہونا چاہیے؟ ❁
- ۲۳۹ دہ دردہ پانی کی گہرائی کتنی ہونی چاہیے؟ ❁
- دہ دردہ حوض جس میں ایک ہاتھ پانی تھا اس کو ناپاک کنویں سے پانی نکال کر بھر دیا ❁
- ۲۴۰ تو کیا حکم ہے؟ ❁
- ۲۴۱ ناپاک حوض بھر کر بہہ جاوے تو پاک ہو جاتا ہے ❁
- ماء نجس حوض کبیر کو نجس نہیں کرتا — اور ناپاک پانی بہہ کر جمع ہو جائے تو پاک ❁
- ۲۴۱ ہو جاتا ہے ❁
- ۲۴۳ گندہ تالاب برسات کے زمانے میں بھر گیا تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟ ❁
- ۲۴۵ جس تالاب میں گندہ پانی جمع ہوتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟ ❁
- ۲۴۶ بڑا تالاب جس میں جانور بیٹھ کر نہاتے ہیں اس کا پانی پاک ہے یا ناپاک؟ ❁
- ۲۴۶ تالاب میں کتا مر کر سوچ جائے تو پانی پاک ہے یا ناپاک؟ ❁
- جس تالاب میں مقتولہ عورت کی لاش ڈالی گئی اس کے پانی میں بدبو نہیں تو پانی ❁
- ۲۴۷ پاک ہے ❁
- بڑا تالاب جس کا پانی موسم گرما میں گندہ ہو جاتا ہے اور موسم برسات میں بھر جاتا ❁
- ۲۴۸ ہے اس کا کیا حکم ہے؟ ❁
- ۲۴۸ ناپاک تالاب بارش سے بھر گیا تو پاک ہو گیا ❁
- ۲۴۸ استنجاء کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا جائز ہے ❁
- ۲۴۹ وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجاء کرنا درست ہے ❁
- ۲۴۹ غیر نمازی کے بھرے ہوئے پانی سے وضو جائز ہے ❁
- ۲۴۹ کوئی بدعتی پانی دے دے تو اس سے وضو درست ہے ❁

- ۲۵۰ جس نہر میں پاخانہ کی نالی کا پانی گرتا ہو اس کا پانی پاک ہے
- ۲۵۰ بارش کے زمانے میں گلی کو چہ کا پانی کنویں میں گرے تو کنواں ناپاک ہوگا یا نہیں؟
- ۲۵۰ بارش کا پانی جو نالیوں میں بہتا ہے اس سے وضو غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- ۲۵۱ حقہ کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- ۲۵۱ قلیل پانی میں ہاتھ ڈال کر وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- ۲۵۳ مچھلی کی بیٹ سے حوض ناپاک نہیں ہوتا
- ۲۵۳ جاری حوض کا پانی پاک ہے
- ۲۵۴ حمام میں گوبر گرنے کا شبہ ہو تو کیا حکم ہے؟
- ۲۵۴ ڈھینکلی کے پانی سے وضو جائز ہے
- ۲۵۵ جس پانی میں افیون، بھنگ اور چرس مل جائے اس سے وضو اور غسل درست ہے
- ۲۵۵ جس پانی میں مسواک ڈال رکھی ہے اس سے وضو بلا کراہت درست ہے
- ۲۵۵ پانی میں پاک چیز مل جائے اور پانی مغلوب ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں؟
- ۲۵۶ تالاب کا پانی بد بودار ہو تو اس کا پینا اور وضو غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- تازہ اور صاف پانی کے ہوتے ہوئے مکے کا بد بودار پانی پینا اور اس سے وضو کرنا درست ہے
- ۲۵۶ جو حوض دہ در دہ سے کم ہو اس سے وضو کرنا درست ہے یا نہیں؟
- جس پائپ سے حوض میں پانی بھرا جاتا ہے اسی پائپ سے حوض میں بچا ہوا پانی نکالنا جائز ہے
- ۲۵۸ جس حوض کے کھودتے وقت بوسیدہ ہڈی کا شک ہو، کیا کیا جائے؟
- ۲۶۰ جو حوض دہ در دہ سے کم ہو اس میں بچہ پیشاب کر دے تو ناپاک ہو جاتا ہے
- ۲۶۰ ڈھکے ہوئے دہ در دہ حوض میں نجاست گر جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۲۶۱ شامی کی ایک عبارت کا مطلب

کنویں کے احکام

- ۲۶۲ کنویں میں مردہ جانور کا کوئی حصہ گر جائے تو پورا پانی نکالنا ضروری ہے
- ۲۶۳ پاک کنویں کا پانی استعمال کرنا امام ابوحنیفہ کے نزدیک درست ہے
- ۲۶۴ جنبی کنویں میں اترنا، یا کنارے پر بیٹھ کر نہایا اور قطرے کنویں میں گرے تو کیا حکم ہے؟
- ۲۶۴ ایک شخص غسل کی نیت سے کنویں میں داخل ہوا تو اُس کا پانی مستعمل ہوا یا نہیں؟
- ۲۶۶ کنویں میں پانی بہت ہو تو کنواں کس طرح پاک کیا جائے؟
- ۲۶۹ کنویں کی پاکی میں امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دینا جائز ہے یا نہیں؟
- ۲۶۹ پیشاب کنویں میں ڈال دیا تو کیا حکم ہے؟
- ۲۷۰ جو کنواں ایسا چشمہ دار نہیں کہ جتنا پانی نکالتے ہیں اتنا اور آجاتا ہے تو کیا حکم ہے؟
- ۲۷۱ جس کنویں میں کئی مردار جانور پڑے ہیں اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟
- ۲۷۱ جو کنواں پندرہ سولہ سال سے بیکار پڑا ہے اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟
- ۲۷۲ چشمہ دار کنویں کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟
- ۲۷۲ کنویں میں ناپاک بھنگی گر کر مر گیا تو کنواں کس طرح پاک ہوگا؟
- ۲۷۳ ہندو نے کنویں میں غوطہ لگایا تو کنواں پاک رہا یا نہیں؟
- ۲۷۳ کافر کنویں میں گر گیا تو کتنا پانی نکالا جائے؟
- ۲۷۴ کافر ناپاک کپڑے پہن کر کنویں میں اترتا تو کیا حکم ہے؟
- ۲۷۴ ناپاک عورت کنویں میں گر گئی تو کنواں کس طرح پاک کیا جائے؟
- ۲۷۴ کنویں میں میت کی نجاست گر گئی تو اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟
- ۲۷۵ کنویں میں گھوڑا گر کر مر گیا تو اُسے کس طرح پاک کیا جائے؟

- ✽ تھوڑا تھوڑا پانی چند مرتبہ نکالا جائے تو کنواں پاک ہو جاتا ہے ۲۷۶
- ✽ کنویں میں چڑیا گر کر پھول جائے تو اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ ۲۷۶
- ✽ جس کنویں میں چڑیا گر کر مر گئی اس کو پاک کیے بغیر اس کے پانی سے وضو وغیرہ کرنا درست نہیں ۲۷۷
- ✽ چڑیا یا چڑیا کا بچہ کنویں میں گر کر مر گیا، تلاش کیا مگر نہیں ملا تو کیا حکم ہے؟ ۲۷۷
- ✽ کنویں کے مسائل میں عموم بلوی کا اعتبار کیا جاتا ہے ۲۷۸
- ✽ عموم بلوی کی وجہ سے الماء طہور الخ پر فتویٰ دینا جائز ہے یا نہیں؟ ۲۸۰
- ✽ حرام پرندوں کی بیٹ کنویں میں گرے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا؟ ۲۸۱
- ✽ چیل کوّا وغیرہ پرندے جانوروں کی ہڈیاں اور گوشت کے ٹکڑے کنویں میں پھینک دیتے ہیں تو کیا حکم ہے؟ ۲۸۱
- ✽ کنویں میں مرغی کی بیٹ گر جائے تو پاک کرنے کا طریقہ کیا ہے؟ ۲۸۲
- ✽ چھپکلی کنویں میں گر کر مر جائے تو کیا حکم ہے؟ ۲۸۲
- ✽ چھپکلی کنویں میں گر کر مر اور سڑ جائے تو کیا حکم ہے؟ ۲۸۳
- ✽ پانی کی ٹنکی میں چھپکلی گر کر مر جائے تو کیا حکم ہے؟ ۲۸۴
- ✽ سقاوے کو پاک کرنے کا طریقہ ۲۸۴
- ✽ جس کنویں سے بھنگی پانی بھرتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟ ۲۸۵
- ✽ ہندو مشرک جس کنویں سے پانی بھرتے ہیں وہ پاک ہے ۲۸۶
- ✽ طوائف اور بے نمازیوں کے پانی بھرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا ۲۸۷
- ✽ چمار یا بھنگی کنویں پر چڑھے تو کنواں ناپاک نہیں ہوتا ۲۸۸
- ✽ حرام مال سے یا طوائف نے جو کنواں بنوایا ہے اس کا کیا حکم ہے؟ ۲۸۸

- ۲۸۹ کنویں میں جو دوا ڈالی جاتی ہے اس سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا
- ۲۹۰ جس کنویں کے پانی سے کھانا پکایا تھا اس میں سے مردہ مرغ نکلا تو کھانے کے بارے میں کیا حکم ہے؟
- ۲۹۲ کنویں کی ناپاکی معلوم ہونے سے پہلے جو پانی نکالا گیا اس کا حکم کیا ہے؟
- ۲۹۳ پانی نکالنے کے بعد معلوم ہوا کہ کنواں ناپاک ہے تو جس ڈول سے پانی نکالا ہے وہ ناپاک ہوا یا نہیں؟
- ۲۹۴ کنویں میں سے سو جا ہوا مرغ نکلا تو کیا حکم ہے؟
- ۲۹۵ سانپ کنویں میں گر کر مر جائے تو کنواں ناپاک ہوگا یا نہیں؟
- ۲۹۵ دریائی مینڈک کنویں میں مر کر سڑ جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۲۹۶ خشکی کا مینڈک کنویں میں مر جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۲۹۶ بڑی اور بحری مینڈک کی شناخت
- ۲۹۷ کتا کنویں میں گر کر مر گیا اور اس کی ہڈیاں ریزہ ریزہ ہو کر ٹکلیں تو کنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟
- ۲۹۸ کنویں میں کوئی جانور گر کر مر گیا اور اس کے اجزاء ریزہ ریزہ ہو کر پانی میں مل گئے تو کنواں کس طرح پاک ہوگا؟
- ۲۹۹ بکری کا بچہ کنویں میں گرا اور اسی میں گل سڑ کر غائب ہو گیا تو کنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟
- ۳۰۰ کتا کنویں میں گرا اور زندہ نکال لیا گیا تو کتا پانی نکالا جائے؟
- ۳۰۰ کتا کنویں میں گرا اور معلوم نہیں کہ اس کا منہ پانی سے لگایا نہیں تو کیا حکم ہے؟
- ۳۰۱ کنویں میں کتا گر کر مر گیا، لوگوں نے پانچ فٹ پانی نکالا تو کنواں پاک ہوا یا نہیں؟

- ۳۰۲ بچوں کے کپڑے کی گیند کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہوا یا نہیں؟
- ۳۰۲ چوزہ کنویں میں گر کر مر جائے تو کنواں ناپاک ہوا یا نہیں؟
- ۳۰۲ کنویں میں چوہا گر کر مر گیا تو کنواں ہمیشہ ناپاک رہے گا، یا کچھ مدت کے بعد پاک ہو جائے گا؟
- ۳۰۳ سرکٹا ہوا چوہا کنویں میں سے نکلے تو کتنا پانی نکالا جائے گا؟
- ۳۰۳ کنواں ناپاک ہو جائے تو پے در پے پانی نکالنا ضروری نہیں
- ۳۰۴ بکری یا بلی کنویں میں گرے اور پیشاب کر دے تو کیا حکم ہے؟
- ۳۰۴ جو کچھوا ہمیشہ پانی میں رہتا ہے وہ کنویں میں مر جائے تو پانی ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟
- مٹی کے نئے لوٹوں سے اگر ناپاک کنویں سے پانی نکالا جائے تو پانی پاک ہوگا یا نہیں؟ اور وہ لوٹے کس طرح پاک ہوں گے؟
- ۳۱۰ کنویں میں خنزیر گرا اس کو اسی میں مار ڈالا تو کیا حکم ہے؟
- ۳۱۰ کنویں میں خنزیر گر کر مر گیا تو کیا حکم ہے؟
- ۳۱۱ کنویں میں سور گرا اور زندہ نکال لیا تو کیا حکم ہے؟
- جو کنواں عرصہ دراز سے بیکار پڑا تھا، اب اس سے آب پاشی ہو رہی ہے تو اس کا پانی پاک ہوا یا نہیں؟
- ۳۱۲ مرغی کنویں سے زندہ نکل آئی تو کتنا پانی نکالا جائے گا؟
- ناپاک کنویں سے ہندو پورے دن پانی نکال کر استعمال کرتے ہیں تو وہ پاک ہوا یا نہیں؟
- ۳۱۳ خون آلود جانور کنویں میں گرا تو کنواں ناپاک ہو گیا، اور پورا پانی نکالنا ضروری ہے
- جس کنویں میں سور گر کر مر گیا تھا اور بیس سال سے بند پڑا تھا اس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

- ✽ ناپاک کنویں سے متصل جو کنواں ہے اس کا پانی پاک ہے یا نہیں؟ ۳۱۴
- ✽ جہاں لوگ کنویں میں احتیاط نہیں کرتے اس کا پانی پاک ہے یا نہیں؟ ۳۱۵
- ✽ پاک جھاڑ و کنویں میں گر گئی تو کنواں پاک ہے ۳۱۵
- ✽ کنویں میں انسان کا خون گر جائے تو کتنا پانی نکالا جائے؟ ۳۱۵
- ✽ راستہ کی مٹی مل کر ڈول کنویں میں ڈالا تو کنواں ناپاک ہوا یا نہیں؟ ۳۱۶
- ✽ بڑے کنویں میں ایک لڑکا ڈوب کر مر گیا تو اس کا پانی ناپاک ہو گیا، پورا پانی نکالنا ضروری ہے ۳۱۷
- ✽ کنویں میں بچہ گرا اور فوراً زندہ نکال لیا تو پانی کا کیا حکم ہے؟ ۳۱۷
- ✽ پیروں کا میل رسی کو لگ کر کنویں میں ٹپکے تو کنواں ناپاک ہوا یا نہیں؟ ۳۱۸
- ✽ ناپاک گڈھے میں برتن ڈبو کر کنویں میں ڈال دیا تو کیا حکم ہے؟ ۳۱۹
- ✽ لوگ جوتے پہن کر جس کنویں سے پانی کھینچتے ہیں اس کا پانی پاک ہے یا نہیں؟ ۳۱۹
- ✽ جو کنواں سارا دن چلتا رہتا ہے اس میں جوتی گر گئی اور نکل نہ سکی تو کیا حکم ہے؟ ۳۲۰
- ✽ کنویں میں جوتی گر گئی اور نکل نہ سکی تو کیا حکم ہے؟ ۳۲۰
- ✽ ناپاک کنویں کے پانی سے وضو کر کے نماز پڑھنا درست نہیں ۳۲۱
- ✽ کنویں میں بچوں نے نرسل ڈال دیے تو کیا حکم ہے؟ ۳۲۱
- ✽ بچے نے کنویں میں روڑا ڈال دیا تو کیا حکم ہے؟ ۳۲۲
- ✽ کنویں میں مرغی وغیرہ گر کر مر جائے تو کتنا پانی نکالا جائے گا؟ ۳۲۲
- ✽ ناپاک کنویں کا جتنا پانی نکالنا ضروری تھا اتنا پانی نکل چکا تو کنواں پاک ہو گیا ۳۲۳
- ✽ کنویں میں سے سالم میٹنی نکلی تو کیا حکم ہے؟ ۳۲۴

جھوٹے پانی وغیرہ کے احکام

- ✽ ہاتھی کا جسم اور اس کا جھوٹا پاک ہے یا ناپاک؟ ۳۲۵
- ✽ ہاتھی سوئڈ میں بھر کر جو پانی پھینکتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟ ۳۲۵

- سوئڈ کے پانی سے کپڑا تر ہو گیا تو کیا حکم ہے؟ ۳۲۶
- سوئڈ کے پانی کی چھینٹیں کپڑے پر پڑیں تو کیا حکم ہے؟ ۳۲۷
- جس پانی میں مرغی نے چونچ ڈال دی وہ پاک ہے ۳۲۷
- کوئے یا مرغی نے دودھ یا پانی میں چونچ ڈال دی تو وہ پاک ہے ۳۲۷
- انگریز کے برتن کو دھو کر اس میں پانی پینا جائز ہے ۳۲۸
- انگریز کا بچا ہوا دودھ استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ۳۲۸
- بلی اور چوہے کا جھوٹا پاک ہے یا ناپاک؟ ۳۲۹

تیمم کے مسائل

- بخار یا سخت سردی کی وجہ سے غسل اور وضو کے بجائے تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ۳۳۰
- وقت تنگ ہو تو جنبی تیمم کر سکتا ہے یا نہیں؟ ۳۳۱
- بیمار آدمی کے بدن پر نجاست لگی ہوئی ہے اور پانی نقصان کرتا ہے تو کیا کرے؟ ۳۳۲
- لکڑی، کپڑے، گھاس اور پتھر، دیوار وغیرہ پر تیمم کرنا درست ہے یا نہیں؟ ۳۳۲
- غسل کے بجائے تیمم کب درست ہے؟ ۳۳۳
- جلدی میں تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھی تو اس تیمم سے فرض نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ ۳۳۴
- آبادی میں پردہ نشین عورتوں کو پانی نہ ملے تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتی ہیں یا نہیں؟ ۳۳۴
- زخم یا پٹی پر مسح کرنا دشوار ہو تو کیا کرنا چاہیے؟ ۳۳۵
- جنبی کو اگر غسل سے بیماری کا اندیشہ ہے تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ ۳۳۶
- صبح غسل کرنے میں جنبی کو بخار کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے صبح کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ ۳۳۸
- کمزوری کی وجہ سے پانی نقصان دہ ہو تو تیمم کرنا درست ہے یا نہیں؟ ۳۳۹

- ✽ سردی کی وجہ سے وضو کرنے میں فالج وغیرہ کا خوف ہے تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ ۳۴۰
- ✽ ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے میں بخار کا اندیشہ ہے تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ ۳۴۱
- ✽ فالج زدہ کو کوئی وضو کرانے والا نہ ہو یا گرم پانی موجود نہیں تو تیمم کر سکتا ہے یا نہیں؟ ۳۴۱
- ✽ بخار کی حالت میں تیمم کر کے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ ۳۴۲
- ✽ تیمم کے جائز ہونے میں مریض کے ظن غالب کا یا حاذق طبیب کے قول کا اعتبار کیا جاتا ہے ۳۴۲
- ✽ نواقض وضو سے جنابت کا تیمم نہیں ٹوٹتا ۳۴۳
- ✽ معذور کے لیے صرف ایک دفعہ وضو وقت کے اندر کافی ہے، تیمم نہیں کرنا چاہیے ۳۴۳
- ✽ بار بار غسل کرنے سے عورت کو اندیشہ ہے کہ وہ یا اس کا بچہ بیمار ہو جائے گا تو تیمم کر سکتی ہے یا نہیں؟ ۳۴۴
- ✽ پانی موجود ہو تو قرآن پاک پکڑنے کے لیے تیمم کرنا درست نہیں ۳۴۵
- ✽ ریل میں وضو غسل یا تیمم کر کے نماز پڑھنے کے چند ضروری مسائل ۳۴۶
- ✽ مٹی کے گولے پر بار بار تیمم کرنا درست ہے ۳۵۳
- ✽ چونا پھیری ہوئی دیوار پر تیمم درست ہے ۳۵۳
- ✽ مسجد کی دیواروں سے تیمم کرنا ۳۵۴
- ✽ جنبی کے پاس اتنا پانی ہے کہ صرف وضو کر سکتا ہے تو پہلے وضو کرے یا تیمم؟ ۳۵۴
- ✽ جنبی کے پاس اتنا پانی ہے کہ وضو کر سکتا ہے یا ناپاک جسم دھو سکتا ہو ناپاک جسم کو دھوئے اور غسل و وضو کے لیے تیمم کرے ۳۵۵
- ✽ جو مریض وضو کر سکتا ہے مگر غسل نہیں کر سکتا وہ وضو کرے اور غسل کی جگہ تیمم کرے ۳۵۶
- ✽ جو وضو اور غسل دونوں سے معذور ہو وہ حالت جنابت میں کیا کرے؟ ۳۵۶

- ✽ جس عورت کو نہانے سے بیمار ہونے کا گمان غالب ہے وہ شوہر کو جماع سے روک سکتی ہے یا تیمم کر کے نماز پڑھ سکتی ہے؟ ۳۵۶
- ✽ جو شخص جنگل میں مویشی چراتا ہے وہ تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ ۳۵۸

موزوں وغیرہ پر مسح کے احکام

- ✽ موزوں پر مسح کرنا حدیث سے ثابت ہے ۳۵۹
- ✽ کپڑے کی مروّجہ جراب پر مسح کرنا جائز نہیں ۳۵۹
- ✽ جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ ۳۶۱
- ✽ سوتی موزہ پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ ۳۶۲
- ✽ سوتی یا اونی جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟ ۳۶۳
- ✽ منعل و مجلد کی تشریح ۳۶۴
- ✽ جراب کے منعل ہونے سے کیا مراد ہے؟ ۳۶۵
- ✽ انگریزی بوٹ پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ ۳۶۶
- ✽ سوتی موزہ پر بوٹ ہو تو اس پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ ۳۶۶
- ✽ ناپاک بوٹ پر مسح درست نہیں ہے ۳۶۷
- ✽ فل بوٹ پر مسح درست ہے یا نہیں؟ ۳۶۷
- ✽ بلا وضو موزے پہنے ہوں تو ان پر مسح درست نہیں ۳۶۹
- ✽ موزے اتار کر پھر پہن لیے تو کیا حکم ہے؟ ۳۶۹
- ✽ جس موزے پر مسح درست ہے اس پر دوسرا موزہ پہن لیا جو قابل مسح نہیں تو کیا حکم ہے؟ ۳۷۰
- ✽ چند باریک جرابیں تہ بہ تہ پہن لیں تو مسح جائز ہے یا نہیں؟ ۳۷۰

- ✽ ہاتھ، پیر میں زخم ہو تو مسح کس طرح کرے؟ ۳۷۱
- ✽ صرف زخم کی جگہ پر مسح کرنا چاہیے یا پورے عضو پر؟ ۳۷۲

حیض و نفاس اور استحاضہ کے احکام

- ✽ حالت حیض میں جماع کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے یا نہیں؟ ۳۷۳
- ✽ حیض سے پاک ہونے کے بعد غسل سے پہلے جماع کر لیا تو کیا حکم ہے؟ ۳۷۳
- ✽ حیض میں اختلال ہو تو حیض کتنے دن شمار ہوگا؟ ۳۷۴
- ✽ کسی عورت کو دس دن سے زیادہ خون آیا اور پچھلی عادت بھول گئی تو کیا حکم ہے؟ ۳۷۵
- ✽ عورت حالت حیض و نفاس میں تسبیح وغیرہ پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟ ۳۷۶
- ✽ نفاس کی مدت میں تین چار دن کے بعد زرد پانی نکلتا ہے تو کیا حکم ہے؟ ۳۷۶
- ✽ بارہ دن خونِ نفاس پھر سفید پانی پھر خون آیا تو کیا حکم ہے؟ ۳۷۷
- ✽ جس عورت کا خونِ نفاس دس، پندرہ دن میں ہمیشہ بند ہو جاتا ہے اس کے لیے شرعی حکم کیا ہے؟ ۳۷۷
- ✽ بچہ پیدا ہو جانے کے بعد کب تک جماع کی ممانعت ہے؟ ۳۷۸
- ✽ حالتِ نفاس میں جماع کر لیا تو تلافی کی کیا صورت ہے؟ ۳۷۹
- ✽ چالیس دن پر ایک عورت پاک ہوئی، پھر ایک ہفتہ کے بعد خون آیا تو وہ استحاضہ کا خون ہے ۳۷۹
- ✽ اگر کسی عورت کو تین ماہ تک مسلسل خون آئے تو حیض کے ایام کس طرح شمار کیے جائیں گے؟ ۳۸۰
- ✽ جس عورت کو پانچ دن حیض آتا تھا اس کو کبھی دس دن کبھی گیارہ دن خون آتا ہے تو کیا حکم ہے؟ ۳۸۱

معذور کے احکام

- ۳۸۲ معذور شرعی کب ہوتا ہے؟
- ۳۸۳ معذور شرعی ہونے کے لیے کیا شرط ہے؟
- ۳۸۳ جس کو پیشاب وغیرہ کا قطرہ آتا ہے اس کے لیے کیا حکم ہے؟
- ۳۸۵ معذور وقت سے پہلے وضو کر سکتا ہے یا نہیں؟
- ۳۸۵ جریان کی کثرت سے جس کا کپڑا خراب رہتا ہے وہ نماز کس طرح پڑھے؟
- ۳۸۵ حالتِ عذر میں بھی نماز پڑھنا ضروری ہے
- ۳۸۶ بیس رکعت تک جس کا وضو ہے وہ معذور نہیں
- ۳۸۶ جس کو قطرہ وغیرہ آتا ہے اس کا کپڑا ناپاک ہو گیا تو دھونا ضروری ہے یا نہیں؟
- ۳۸۷ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں قطرہ نہیں نکلتا تو بیٹھ کر نماز پڑھنا درست ہے
- ۳۸۸ نماز کا وقت شروع ہونے پر نکسیر بہنے لگی اور بند نہیں ہوئی تو کیا حکم ہے؟
- ناسور ہر وقت بہتا ہے تو صاحبِ ناسور معذور ہے، وہ غیر معذورین کا امام نہیں ہو سکتا
- ۳۸۸ اور کپڑے کے دھونے کا حکم
- ۳۸۹ خروجِ ریح کا مریض کس طرح وضو کرے اور نماز پڑھے؟
- ۳۹۰ جو ریح کا مریض ہے اس کے لیے کیا حکم ہے؟
- زخم سے نماز کے پورے وقت تک خون جاری رہا، پھر کبھی وقت کے اندر خون
- ۳۹۱ آتا ہے، کبھی نہیں آتا تو کیا حکم ہے؟
- ۳۹۲ جس کے زخم سے مواد نکلتا رہتا ہے وہ عصر کے وضو سے مغرب کی نماز نہیں پڑھ سکتا۔

نجاستیں اور ان کو پاک کرنے کا بیان

- ۳۹۳ کپڑے کو شراب لگ جائے تو کپڑا دھونے سے پاک ہو جاتا ہے۔
- ۳۹۴ انگریزی رنگ اور گیسو سے رنگے ہوئے کپڑوں کا اور ولایت سے جو رنگین کپڑے آتے ہیں ان کا حکم۔
- ۳۹۴ پڑیا کے رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں میں نماز جائز ہے یا نہیں؟
- ۳۹۴ کپڑے پر ناپاکی لگ گئی اور معلوم نہیں کہ کس جگہ لگی ہے تو کیا حکم ہے؟
- ۳۹۵ کپڑے پر خنزیر کا خون یا شراب گر جائے تو کس طرح پاک کیا جائے؟
- ۳۹۵ روئی دار کپڑا ناپاک ہو جائے تو کس طرح پاک کیا جائے؟
- ۳۹۶ شکی آدمی ناپاک کپڑا کتنی مرتبہ دھوئے؟
- ۳۹۷ ناپاک کپڑا ایک مرتبہ تالاب میں ڈبو کر نچوڑنے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟
- ۳۹۷ ناپاک کپڑا کتنی دیر جاری پانی میں چھوڑنے سے پاک ہو جاتا ہے؟
- ۳۹۸ پیشاب وغیرہ سے تر کپڑا تالاب میں ہلانے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟
- ۳۹۸ ناپاک کپڑا تین دفعہ دھونے اور نچوڑنے سے پاک ہو جاتا ہے۔
- ۳۹۸ ریشمی کپڑا دھونے سے خراب ہو جاتا ہے تو کس طرح پاک کیا جائے؟
- ۳۹۹ بورے کی طہارت میں تین دفعہ خشک کرنے کی شرط ضروری ہے یا نہیں؟
- ۳۹۹ جب بارش ہو رہی ہے اس وقت ناپاک چھت کا پانی پاک کپڑے پر گرے تو کیا حکم ہے؟
- ۴۰۰ جس تالاب میں ناپاک کپڑے دھوئے جاتے ہیں اس کی مٹی کپڑے کو لگ جائے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔
- ۴۰۰ پیشاب کی چھینٹیں کپڑے پر پڑ جائیں تو کپڑا ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟

- ✽ ناپاک کپڑا دھوتے وقت پانی کی چھینٹیں کپڑے وغیرہ کو لگ جائیں تو کیا حکم ہے؟ ۴۰۱
- ✽ خیال اور وہم سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی ۴۰۱
- ✽ پیشاب کے قطرے کپڑے کو لگ جائیں تو کپڑے کو دھونا ضروری ہے یا نہیں؟ ۴۰۲
- ✽ خنزیر کے بدن سے کپڑا یا بدن لگ جائے تو کیا حکم ہے؟ ۴۰۲
- ✽ ناپاک کپڑا دھوبی کے دھونے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟ ۴۰۳
- ✽ ہندو دھوبی کے گھر کا کلف کیا ہوا کپڑا پاک ہے یا نہیں؟ ۴۰۳
- ✽ دھوبی جن کپڑوں کو پہن کر کپڑے دھوتے ہیں ان ہی کپڑوں میں نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ ۴۰۳
- ✽ جو دھوبی پاک کرنے کا طریقہ نہیں جانتا اس کا دھلا ہوا کپڑا پاک ہے یا نہیں؟ ۴۰۴
- ✽ غیر مسلم دھوبی کے دھلے ہوئے کپڑے پاک ہیں یا ناپاک؟ ۴۰۴
- ✽ بُنا ہوا کپڑا ناپاک پانی میں تر کیا جاتا ہے تو کیا حکم ہے؟ ۴۰۵
- ✽ جو پیشاب کپڑے کو لگا ہے اس کی تری بدن میں محسوس ہو تو کیا حکم ہے؟ ۴۰۶
- ✽ شبہ سے کپڑا وغیرہ ناپاک نہیں ہوتا ۴۰۷
- ✽ ناپاک کپڑے سے جو کپڑا لگا وہ ناپاک ہوا یا نہیں؟ ۴۰۷
- ✽ بدن کے جس حصہ کو گانجا یا بھنگ لگ جائے اس کا کیا حکم ہے؟ ۴۰۸
- ✽ ناپاک بدن پر ناپاک پانی ملا، پھر دریا میں غوطہ لگایا تو بدن پاک ہوا یا نہیں؟ ۴۰۹
- ✽ سائیس کا مٹکا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ۴۰۹
- ✽ چمار کے گھر کا گھی استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟ ۴۱۰
- ✽ جس گڑ میں سے گلا ہوا چوہا نکلا اس کا کیا حکم ہے؟ ۴۱۰
- ✽ گھی اور دیگر کھانے کی چیزوں میں کتنا مُنہ ڈال دے تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ ۴۱۱
- ✽ ناپاک گھی اور تیل کے پاک کرنے کا طریقہ ۴۱۲

- ✽ جس راب میں کتے نے مُنہ ڈال دیا اس کے پاک کرنے کا طریقہ ۴۱۳
- ✽ کتے نے شور بے کی دیگ میں مُنہ ڈال دیا تو اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ ۴۱۳
- ✽ ناپاک شہد کے پاک کرنے کا طریقہ ۴۱۴
- ✽ گل قند کے ڈبے میں چوہا گر کر مر گیا تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ ۴۱۴
- ✽ کتھے میں پیشاب کے چند قطرے گر گئے تو کس طرح پاک ہو سکتا ہے؟ ۴۱۵
- ✽ چرخنی اور جن برتنوں میں گڑ بناتے ہیں ان کو کتے چاٹتے ہیں تو ان برتنوں میں بنا ہوا گڑ پاک ہے یا نہیں؟ ۴۱۵
- ✽ تیل نکالتے وقت غیر قوموں کے کپڑے استعمال کیے جاتے ہیں تو تیل پاک ہے یا نہیں؟ ۴۱۵
- ✽ غلہ گاہتے وقت اناج پر بیل پیشاب گو بر کرتے ہیں اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ ۴۱۶
- ✽ تمباکو پر کتا بیٹھ گیا تو کیا حکم ہے؟ ۴۱۷
- ✽ سرکہ میں چھکلی گر کر مر گئی تو کیا حکم ہے؟ ۴۱۷
- ✽ اچار کے برتن میں چوہا گر کر مر گئی تو کیا حکم ہے؟ ۴۱۷
- ✽ چوہے کی مینگی کا کیا حکم ہے؟ ۴۱۸
- ✽ کبوتروں کی بیٹ ناپاک نہیں ۴۱۹
- ✽ معجونات اور تریاق الافاعی میں ماہیت تبدیل ہوتی ہے یا نہیں؟ ۴۱۹
- ✽ جو صابون ناپاک تیل سے بنایا گیا ہے وہ پاک ہے ۴۲۰
- ✽ جس دوا میں شراب، اور جس صابون میں سور کی چربی پڑتی ہے اس کا کیا حکم ہے؟ ۴۲۰
- ✽ حلال جانور کے خون سے جو تیل نکالا جاتا ہے وہ پاک ہے یا نہیں؟ ۴۲۱
- ✽ سانپ کا تیل ناپاک ہے ۴۲۲

- ۴۲۲ جن دواؤں میں الکحل (اسپرٹ) ملایا جاتا ہے ان کا کیا حکم ہے؟
- ۴۲۴ انگریزی دواؤں کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟
- ۴۲۴ جس دوا میں حلال جانور کا پٹا ڈالا گیا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
- ۴۲۵ ناپاک دوا کا استعمال درست ہے یا نہیں؟
- ۴۲۵ نجاست میں ڈال کر تیار کی ہوئی دوا کا کیا حکم ہے؟
- ۴۲۶ سور کی چربی کا خارجی استعمال درست ہے یا نہیں؟
- ۴۲۶ گندھک میں پیشاب ڈالا پھر اس کو اتنا پکا یا کہ پیشاب باقی نہ رہا تو کیا حکم ہے؟ ...
- ۴۲۷ دریائی جانور کا پیشاب پاک ہے
- ۴۲۷ حنفیہ کے نزدیک منی ناپاک ہے
- ۴۲۷ مذی و ودی کی شناخت کیا ہے؟ اور یہ کوئی نجاست ہے؟
- ۴۲۸ اگر بدن پر مذی کے لگنے کا شبہ ہو تو کیا حکم ہے؟
- ۴۲۸ کپڑے کو دھونے کے بعد منی کا دھبہ اور داغ رہ جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۴۲۹ غسل کے بعد ناپاک کپڑا پہن لیا تو کیا حکم ہے؟
- ۴۳۰ ہندو کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا درست ہے یا نہیں؟
- ۴۳۰ بھنگی وغیرہ نے جس چیز کو ہاتھ لگایا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
- ۴۳۱ مشرکین اور کفار کے جسموں کا کیا حکم ہے؟
- ۴۳۱ مشرکین کے جھوٹے سے وضو و غسل جائز ہے یا نہیں؟
- ۴۳۱ پاک پانی مشرکین کو پاک کر سکتا ہے یا نہیں؟
- ۴۳۲ سانپ اور چوہے کی کھال بعد دباغت کیوں پاک نہیں ہوتی؟
- ۴۳۲ بڑے سانپ کی کھال بعد دباغت پاک ہوگی یا نہیں؟
- ۴۳۳ شیر، چیتا اور خنزیر کی کھال بعد دباغت پاک ہوتی ہے یا نہیں؟

- ✽ اگر کتا بسم اللہ پڑھ کر ذبح کیا جائے تو اس کی کھال پاک ہوگی یا نہیں؟ ۴۳۳
- ✽ کتے کا چمڑا بعد دباغت پاک ہے یا ناپاک؟ اور اس پر نماز پڑھنا اور قرآن رکھنا ۴۳۴
- ✽ کیسا ہے؟ ۴۳۴
- ✽ غیر ماکول اللحم جانوروں کے گوشت اور کھال سے متعلق چند احکام ۴۳۴
- ✽ غیر ماکول اللحم جانوروں کے چمڑے وغیرہ سے فائدہ اٹھانا درست ہے ۴۳۶
- ✽ خون آلودہ گوشت تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے ۴۳۷
- ✽ غیر مرغی نجاست کا غسل ناپاک ہے، جس جگہ لگے گا وہ جگہ بھی ناپاک ہو جائے گی ۴۳۷
- ✽ ہم بستری کے وقت عورت کی شرم گاہ سے جو رطوبت نکلتی ہے وہ ناپاک ہے ۴۳۸
- ✽ حیض و نفاس کے بند ہونے کے بعد جو سفیدی آتی ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟ ۴۳۸
- ✽ رطوبت فرج پاک ہے یا ناپاک؟ ۴۳۹
- ✽ زخم کی رطوبت بہے بغیر کپڑے کو لگ گئی تو کیا حکم ہے؟ ۴۳۹
- ✽ آدمی کے بال کی جڑ پاک ہے یا ناپاک؟ ۴۴۰
- ✽ آدمی کی رال پاک ہے ۴۴۰
- ✽ کتا نجس العین ہے یا نہیں؟ ۴۴۱
- ✽ کتے کا لعاب ناپاک ہے، بدن پاک ہے ۴۴۱
- ✽ کتے کا تھوک کپڑے کو لگ جائے تو کیا حکم ہے؟ ۴۴۲
- ✽ کتے کو ہاتھ سے پیار کر کے کھانا کھا سکتے ہیں؟ اور اس کے چمڑے کا ڈول بنانا ۴۴۲
- ✽ جائز ہے یا نہیں؟ ۴۴۲
- ✽ کتے کا بال پاک ہے ۴۴۳

- ۴۴۳ مٹی کا برتن تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے ❀
- ۴۴۴ تانبے اور المونیم کا برتن دھونے سے پاک ہو جاتا ہے ❀
- چینی کے برتن میں پرانے ہونے کی وجہ سے لکیریں پڑ گئی ہوں تو کس طرح پاک ❀
- ۴۴۵ ہو سکتا ہے؟ ❀
- ۴۴۵ کورے لوٹوں کے نیچے سے بارش کا پانی گزرا تو لوٹے پاک ہیں ❀
- ۴۴۵ بھنگی جس برتن کو ہاتھ لگا دے اس کا کیا حکم ہے؟ ❀
- ۴۴۶ ناپاک برتن میں کھانا پینا جائز نہیں ❀
- اگر شک ہے کہ عورت نے ناپاک ہاتھوں سے کھانا پکایا ہے یا ناپاک گھڑے کا پانی ❀
- ۴۴۶ لا کر دیا ہے تو کیا حکم ہے؟ ❀
- ۴۴۷ استنجاء پاک کرنے کے لیے جس برتن سے پانی لیا گیا وہ پاک ہے ❀
- ڈھیلے سے استنجاء سُکھانے میں جو ہاتھ استعمال کیا تھا اسی ہاتھ سے پیالہ پکڑ کر مٹکے ❀
- ۴۴۷ سے پانی لیا تو مٹکے کا پانی پاک رہا یا نہیں؟ ❀
- ۴۴۷ اہل کتاب کے برتن پاک ہیں یا ناپاک؟ اور ان کے ساتھ کھانا پینا کیسا ہے؟ ❀
- سور کھانے والے کے لڑکے نے جو قلم منہ میں رکھا تھا اس کو مسلمان نے اپنے منہ ❀
- ۴۴۸ میں رکھا تو کیا حکم ہے؟ ❀
- ۴۴۹ نصاریٰ جس برتن میں خنزیر کا گوشت کھائیں وہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے ❀
- مٹی کے جس برتن میں کتّا منہ ڈال دے یا پیشاب کر دے اس کے پاک کرنے ❀
- ۴۴۹ کا طریقہ ❀
- ۴۵۰ جو کٹڑی پانی کو جذب کر لیتی ہے اس پر شراب گر گئی تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ ❀

- ✽ سور کا ٹا گیا اس کی نجاست دھوتے وقت پانی تختوں پر پڑا تو وہ کس طرح پاک ہوں گے؟ ۴۵۱
- ✽ کیا لڑکے کا پیشاب کم ناپاک ہوتا ہے اور لڑکی کا زیادہ؟ ۴۵۲
- ✽ شیر خوار بچے کا پیشاب ناپاک ہے ۴۵۳
- ✽ صرف پانی بہانے سے بدن پاک ہو جاتا ہے، یا ہاتھ سے ملنا ضروری ہے؟ ۴۵۳
- ✽ پورا بدن ناپاک ہو جائے تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ ۴۵۴
- ✽ بدن پر ناپاکی لگ جائے تو پاک کرتے وقت بدن کو عملنا اور خشک کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ ۴۵۴
- ✽ بدن پر ناپاک صابن لگا کر پانی بہا دینے سے بدن پاک ہو جاتا ہے ۴۵۵
- ✽ نجس بدن پر پسینہ آئے تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟ ۴۵۵
- ✽ جنبی کا پسینہ پاک ہے ۴۵۶
- ✽ ناپاک عضو کا پسینہ پاک کپڑے کو لگا تو کیا حکم ہے؟ ۴۵۶
- ✽ جنبی نے جس برتن کو ہاتھ لگایا ہے وہ پاک ہے ۴۵۷
- ✽ جس بچہ کا بدن ناپاک ہے اس کو کسی نے اٹھایا تو کیا حکم ہے؟ ۴۵۷
- ✽ احتلام کے وقت پانچامہ پر جو چادر تھی اس کا کیا حکم ہے؟ ۴۵۸
- ✽ ناپاک رومال سے پسینہ سے تر چہرہ صاف کیا تو منہ پاک رہا یا ناپاک ہو گیا؟ ۴۵۸
- ✽ چہرے سے جوتا نکوایا تو جوتا پاک ہے یا ناپاک؟ ۴۵۹
- ✽ دودھ نکالتے وقت اُسی جانور کا پیشاب دودھ میں گر گیا تو دودھ ناپاک ہے ۴۵۹
- ✽ ناپاک دودھ چہارو غیرہ کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟ ۴۶۰
- ✽ نجاست غلیظہ کبھی خفیفہ بنتی ہے یا نہیں؟ ۴۶۰
- ✽ مقدار درہم کی وضاحت ۴۶۱

- ۴۶۱ کشتی میں پاخانہ ملا ہوا پانی آجائے تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟
- ۴۶۲ ہاتھ شراب میں ڈبو دیا تو ناخن کاٹ کر ہاتھ پاک کرنا ضروری نہیں
- ۴۶۲ گرے ہوئے پتے اور دریا کے کنارے کی کیچڑ پاک ہے یا نہیں؟
- ۴۶۳ بارش میں جوتوں کی مٹی فرش مسجد پر بہ جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۴۶۳ دم غیر سائل پانی اور بدن وغیرہ کو ناپاک کرتا ہے یا نہیں؟
- ۴۶۳ ناپاک پختہ فرش پر دو تین دفعہ پانی بہا دیا جائے تو پاک ہو جاتا ہے
- ۴۶۴ ناپاک زمین پر پانی پڑ کر جو چھینٹ اڑتی ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟
- ۴۶۵ ناپاک زمین خشک ہونے کے بعد جب تر ہو جائے تو ناپاک ہوگی یا نہیں؟
- جوتے میں پیشاب لگ جائے اور خشک ہو جائے تو پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ اور پھر
- ۴۶۵ تر ہو جائے تو کیا حکم ہے؟
- ۴۶۵ پختہ اینٹیں ناپاک ہو جائیں تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟
- ۴۶۶ نجس گارے سے تیار کردہ اینٹیں صرف خشک ہونے سے پاک ہوں گی یا نہیں؟
- ۴۶۷ پیر میں مٹی لگی ہوئی تھی اور نجاست لگ گئی پھر پیر کو دھو دیا مگر مٹی رہ گئی تو کیا حکم ہے؟
- ۴۶۸ تالاب کا زینہ تر ہو تو اُس پر بیٹھ کر وضو کر سکتا ہے یا نہیں؟
- ۴۶۸ غسل کرنے کے بعد ناخن میں صابون کی سفیدی نظر آئے تو وہ پاک ہے
- ۴۶۸ وضو کر کے ترپاؤں جہاں جوتے رکھے تھے وہاں رکھے تو کیا حکم ہے؟
- ۴۶۹ مسجد کا لوٹا غسل خانہ میں تر زمین پر رکھ دیا تو کیا حکم ہے؟
- ۴۶۹ نجس گلاس میں جو پانی ڈالا گیا وہ ناپاک ہے

استنجاء کے آداب

- ۴۷۰ مستورات کو بھی ڈھیلے سے استنجاء کرنا مستحب ہے
- ۴۷۱ استنجاء سکھاتے وقت سلام کرنا اور جواب دینا درست ہے یا نہیں؟
- ۴۷۱ استنجاء کرنے کا سنت طریقہ
- ۴۷۱ جس ڈھیلے سے پیشاب خشک کیا ہے اس کو دوبارہ استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟
- آب دست لینے کے بعد اچھی طرح ہاتھ دھونے سے پہلے پا جامہ باندھا تو پا جامہ ناپاک ہوا یا نہیں؟
- ۴۷۲ بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے
- ۴۷۳ شمال یا جنوب کی طرف منہ کر کے بول و براز کرنا درست ہے
- ۴۷۴ قطب تارے کی طرف منہ کر کے پیشاب پاخانہ کرنا درست ہے
- ۴۷۴ جس کو پیشاب کے بعد تری ظاہر ہوتی رہتی ہے اس کے لیے کیا حکم ہے؟
- ۴۷۵ پانی سے استنجاء کرنے پر قطرہ آجاتا ہے تو کیا کرے؟
- ۴۷۵ مجبوری میں دائیں ہاتھ اور ٹشو پیپر سے استنجاء کرنا جائز ہے
- ۴۷۶ پیشاب پاخانہ دونوں کے لیے تین ڈھیلے ہونے چاہئیں یا چار؟
- ۴۷۷ میت کے استنجاء میں پانی اور ڈھیلے دونوں کو جمع کرنا افضل ہے
- ۴۷۷ انگریزوں کے کپڑے جو نیلام ہوتے ہیں اُن میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
- ۴۷۸ ڈھیلے سے استنجاء کرنے کے بعد پانی سے استنجاء کرنا بھول گیا تو کیا حکم ہے؟



آگاہی

اس جلد میں جن کتابوں کے حوالے بار بار آئے ہیں وہ درج ذیل کتب خانوں کی مطبوعات ہیں:

اسمائے کتب	مطبوعہ
کتبُ الستّة	مکتبہ بلال دیوبند
مشکاۃ المصابیح	مکتبہ نعیمیہ دیوبند
ردّالمحتار علی الدرّ المختار	دارالکتب دیوبند
حاشیۃ الطّحطاوی علی الدرّ المختار	مکتبۃ الإتحاد دیوبند
حاشیۃ الطّحطاوی علی مراقی الفلاح	دارالکتب دیوبند
الهدایۃ	الامین کتابستان دیوبند
الفتاویٰ الہندیۃ	دارالکتب دیوبند
بدائع الصّنائع فی ترتیب الشّرائع	// // //
شرح الوقایۃ	// // //
غنیۃ المستملی فی شرح منیۃ المصلّی	// // //
الموطّٰین	// // //
البحر الرّائق شرح کنز الدّقائق	زکریا بک ڈپو دیوبند
قواعد الفقہ	اشرفی بک ڈپو دیوبند
مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح	مکتبہ امدادیہ، ملتان، پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ابتدائیہ

از: حضرت اقدس مولانا مفتی ابوالقاسم صاحب نعمانی دامت برکاتہم

مہتمم دارالعلوم دیوبند

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ، اَمَّا بَعْدُ :

حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی نور اللہ مرقدہ کے تحریر فرمودہ فتاویٰ کا مجموعہ ”مکمل و مدلل فتاویٰ دارالعلوم دیوبند“ کے نام سے شائع شدہ ہے، اور اہل علم اور دین دار طبقہ میں ایک اہم مرجع کی حیثیت سے مقبول و متداول ہے، اس مجموعہ میں کتاب الطہارۃ سے کتاب اللقطة تک کے مسائل شامل ہیں اور یہ بارہ جلدوں پر مشتمل ہے۔

اس کی ترتیب و تحشیہ کا کام حضرت مولانا مفتی ظفیر الدین صاحب مفتاحی نے انجام دیا تھا اور دارالعلوم دیوبند کے سابق مہتمم حضرت حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی زیر سرپرستی شائع ہوا۔ اور پھر برابر اس کی اشاعت عمل میں آتی رہی۔

پھر چند سال قبل حضرت مولانا بدر الدین صاحب اجمل قاسمی رکن شوریٰ کی تحریک پر مجلس شوریٰ کی منظوری سے حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب کے باقی ماندہ فتاویٰ (جلد ۱۳- تا- ۱۸) حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند کی سرپرستی اور

جناب مولانا مفتی محمد امین صاحب پالن پوری استاذ دارالعلوم دیوبند کی نگرانی میں ترتیب، تحقیق اور تحشیہ کی تکمیل کے بعد معیاری کتابت و طباعت کے ساتھ شائع کیے گئے۔ اس عظیم کام کی تکمیل میں جن بزرگوں اور معاونین کی حصہ داری شامل تھی ان سب کا تعارف تیرہویں جلد کے آغاز میں جناب مولانا مفتی محمد امین صاحب کے قلم سے شائع ہو چکا ہے۔

یہ سلسلہ فتاویٰ کی ۱۸ جلدوں پر مکمل ہو گیا۔ اس طرح حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب کے فتاویٰ کا مجموعہ ۱۲ قدیم اور ۶ جدید جلدوں میں مکمل ہوا۔

اس کے بعد دارالعلوم دیوبند کی مؤقر مجلس شوریٰ نے فیصلہ کیا کہ جس معیار کی تحقیق و تحشیہ اور کتابت و طباعت کے ساتھ آخر کی چھ جلدیں شائع ہوئی ہیں، اسی معیار پر قدیم ۱۲ جلدوں کی ترتیب، تحقیق اور تحشیہ کا کام مکمل کر کے اسی معیار کے مطابق ۱۲ جلدوں کو شائع کیا جائے۔ چنانچہ یہ خدمت بھی مجلس شوریٰ نے جناب مولانا مفتی محمد امین صاحب کے سپرد کی اور انہوں نے اپنے اعذار کے باوجود اس خدمت کو قبول کر لیا۔ اور اپنے انہیں معاونین کے ذریعہ جن سے آخری چھ جلدوں میں کام لیا تھا قدیم ۱۲ جلدوں کی ترتیب و تحقیق کا کام شروع کر دیا۔ کام کی تفصیل مفتی صاحب کے پیش لفظ میں موجود ہے۔

اور اب الحمد للہ اس سلسلہ کی پہلی جلد طباعت کے لیے تیار ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سلسلہ کو سہولت اور عافیت کے ساتھ مکمل فرمائے۔ اور ملت کو استفادہ کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

ابوالقاسم نعمانی غفرلہ

(مہتمم دارالعلوم دیوبند)

۵/ ذی قعدہ ۱۴۳۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترتیب جدید کی مختصر وضاحت

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى .

مکمل و مدلل فتاویٰ دارالعلوم دیوبند کی بارہ جلدیں جن کو حضرت مولانا مفتی ظفر الدین صاحبؒ نے مرتب فرمایا تھا، حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب قدس سرہ کے دورِ اہتمام میں شائع ہو کر منظر عام پر آ چکی تھیں، بارہ جلدوں کے شائع ہونے کے بعد یہ کام ایک طویل عرصہ تک موقوف رہا، پھر حضرت مولانا بدر الدین اجمل صاحب رکن شوریٰ دارالعلوم دیوبند دامت برکاتہم کی تحریک پر دارالعلوم دیوبند کی موقر مجلس شوریٰ نے ترتیب فتاویٰ کے کام کو دوبارہ شروع کرنے کا فیصلہ فرمایا، اور یہ ذمہ داری احقر کے سپرد کی گئی۔

بحمد اللہ ہم نے تیرہ سے اٹھارہ تک چھ جلدیں مرتب کیں جو شائع ہو چکی ہیں، جب اٹھارہویں جلد پر حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب قدس سرہ کے فتاویٰ مکمل ہو چکے تو مجلس شوریٰ نے حکم دیا کہ آخری چھ جلدوں پر جس طرح کام ہوا ہے اسی طرح شروع کی بارہ جلدوں پر کام کیا جائے، یہ کام احقر کے لیے نہایت بھاری تھا، میں اس ذمہ داری کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں تھا، مگر دارالعلوم دیوبند کی موقر مجلس شوریٰ کے حکم سے انحراف بھی ممکن نہیں تھا، اس لیے مجبوراً یہ خدمت انجام دینی پڑی، اللہ تعالیٰ آسان فرمائیں!

ترتیب جدید کا کام میں تنہا نہیں کر رہا، میرے ساتھ مفتی مصطفیٰ امین پالن پوری، مفتی محمد یونس دہلوی

اور مولانا امیر اللہ مشتاق قاسمی مئوی صاحبان شریک ہیں، ہم نے جو کام کیا ہے اس کی کچھ تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) سب سے پہلے مفتی مصطفیٰ امین پالن پوری، مفتی محمد یونس اور مولانا امیر اللہ مشتاق قاسمی مئوی صاحبان نے تمام مطبوعہ فتاویٰ کو رجسٹر نقول فتاویٰ میں تلاش کیا، اکثر فتاویٰ رجسٹروں میں مل گئے، البتہ کچھ فتاویٰ تلاش بسیار کے باوجود رجسٹروں میں نہیں ملے، جو فتاویٰ رجسٹروں میں ملے ان سے مطبوعہ فتاویٰ کو ملایا، جہاں فرق تھا وہاں تصحیح اور اضافہ کیا، اور حاشیہ میں اس کی وضاحت کی، اور ہر سوال کے آخر میں بین القوسین نمبر سلسلہ اور سنہ درج کیا، تاکہ وقت ضرورت کام آئے، اور جو مطبوعہ فتاویٰ رجسٹروں میں نہیں ملے وہاں سوال کے آخر میں بین القوسین لکھ دیا کہ (رجسٹر میں نہیں ملا) اور بعض فتاویٰ نہ ملنے کی وجہ یہ ہے کہ ایک رجسٹر بیچ میں سے غائب ہے، شاید یہ فتاویٰ اس رجسٹر کے ہوں جو مفتی ظفر الدین صاحب کی ترتیب کے بعد غائب ہوا ————— یہ کام طویل اور دشوار تھا، مگر مفتی مصطفیٰ امین پالن پوری، مفتی محمد یونس اور مولانا امیر اللہ مشتاق قاسمی مئوی صاحبان نے حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیا ہے، جب آپ کتاب کا مطالعہ فرمائیں گے تو معلوم ہوگا کہ یہ کام کتنا ضروری تھا۔

(۲) ہر جواب کے اخیر میں مطبوعہ فتاویٰ کا حوالہ جلد اور صفحہ کے ساتھ درج کیا ہے، تاکہ جو کوئی مطبوعہ فتاویٰ میں اس مسئلہ کو تلاش کرنا چاہے اس کو دشواری پیش نہ آئے، جیسا کہ ہر سوال کے اخیر میں نمبر سلسلہ اور سنہ درج کیا ہے تاکہ وقت ضرورت کام آئے، ان دونوں باتوں کا خاص اہتمام کیا گیا ہے۔

(۳) مطبوعہ فتاویٰ میں سے کسی کو حذف نہیں کیا، بلکہ بعض فتاویٰ کا رجسٹروں سے اضافہ کیا ہے، اور جواب کے اخیر میں بین القوسین لکھ دیا ہے: (اضافہ از رجسٹر نقول فتاویٰ)

(۴) اصل مراجع سے ملا کر تمام حوالوں اور مفتی ظفر الدین صاحب کے حواشی کی تصحیح کی ہے

اور جدید ایڈیشنوں کے صفحات درج کیے ہیں۔

(۵) جو سوال و جواب فارسی یا عربی میں تھے ان کا مکمل ترجمہ کیا ہے، صرف خلاصہ پر اکتفاء نہیں کیا۔

(۶) جو جوابات عام لوگوں کے لیے قابل فہم نہیں تھے ان کی حاشیہ کے بجائے جواب کے بعد وضاحت کی ہے۔

(۷) جو جوابات فقہاء کی تصریحات کے خلاف تھے ان کی نشاندہی کی گئی ہے۔

(۸) مطبوعہ فتاویٰ میں بعض جگہ نمبر وار کئی سوالات، پھر ان کے جوابات تھے، ہم نے ہر سوال کے جواب کو اس کے ساتھ رکھا ہے۔

(۹) مطبوعہ فتاویٰ میں ایک ہی قسم کے مسائل منتشر تھے، ہم نے ان کو جمع کیا ہے اور مکرر حواشی کو حذف کیا ہے۔

(۱۰) غیر مکرر حواشی کو باقی رکھا ہے، البتہ کچھ حواشی حذف کیے ہیں، کچھ کو بدلا ہے اور کچھ کا اضافہ کیا ہے، اور امتیاز کے لیے قدیم حواشی کے اخیر میں ”ظفیر“ ہے، اس کو باقی رکھا ہے۔

(۱۱) اکثر عناوین کو بدلا ہے، کچھ عناوین کو بعینہ باقی رکھا ہے، اور بعض عناوین کو حذف کیا ہے۔

(۱۲) ہم نے جو ترمیمات اور اضافے کیے ہیں ان کو حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن

پوری صدر المدرسین و شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند دامت برکاتہم نے بغور دیکھا ہے، اور جہاں ضرورت محسوس ہوئی حواشی ارقام فرمائے ہیں۔

(۱۳) قدیم فتاویٰ کے شروع میں حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب

سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند قدس سرہ کا پیش لفظ ہے، جس میں حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب قدس سرہ کی سوانح اور ترتیب قدیم کی مختصر وضاحت ہے، اس کو ہم نے بعینہ باقی رکھا ہے، اس میں نہ کوئی ترمیم کی ہے نہ اضافہ۔

نیز قدیم فتاویٰ میں پیش لفظ کے بعد حضرت مفتی ظفیر الدین صاحب کا طویل مقدمہ ہے، اس کو بھی بعینہ باقی رکھا ہے۔ البتہ تمام عربی عبارتوں کی اصل مراجع سے ملا کر تصحیح کی ہے، اور جدید ایڈیشنوں کے صفحات درج کیے ہیں۔

الغرض ہم نے پیش لفظ، مقدمہ اور مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ کے فتاویٰ میں کوئی تبدیلی نہیں کی، بلکہ ان کو سنوارنے اور بہتر انداز میں پیش کرنے کی کوشش کی ہے، اور دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ اور ارباب اہتمام نے ترتیب جدید کا جو فیصلہ فرمایا ہے اس کا مقصد بھی یہی ہے، اللہ تعالیٰ ان کی عمروں کو دراز فرمائیں، اور ہم سے کوئی بھول چوک ہوگئی ہو تو معاف فرمائیں، اور امت کے لیے اس جدید ترتیب کو نافع بنائیں، آمین یا رب العالمین!

محمد امین پالن پوری

مرتب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

یکم ذی قعدہ ۱۴۳۵ھ

۲۸/ اگست ۲۰۱۴ء

بہ روز جمعرات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

از: حکیم الاسلام حضرت مولانا الحاج الحافظ القاری محمد طیب صاحب^۲

(سابق) مہتمم دارالعلوم دیوبند

(ولادت: ۱۳۱۵ھ - وفات: ۱۴۰۳ھ)

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى .

دارالعلوم دیوبند میں تعلیم کے ساتھ ساتھ افتاء کا سلسلہ بھی ہمیشہ سے جاری رہا ہے، لیکن ابتداءً اس کی کوئی منظم اور ذمہ دار نہ صورت نہ تھی، انفرادی طور پر اساتذہ اور علمائے ادارہ مستفتیوں کے سوالوں کے جوابات دے دیا کرتے تھے، جسے جس سے مناسبت ہوئی اس نے اسی سے پوچھ لیا اور عمل پیرا ہو گیا، عملی انضباط کی کوئی صورت نہ تھی۔

دارالافتاء دارالعلوم

۱۳۰۴ھ میں جب کہ دارالعلوم کی عمر بائیس سالہ تھی، اس میں افتائی خدمات کو منظم بنانے کی داغ بیل ڈالی گئی، گویا ضابطہ میں دارالعلوم نے افتائی خدمات کی ذمہ داری لی، لیکن اب بھی اس کی

کوئی ادارہ صورت نہ تھی، ضمنی طور پر مختلف اساتذہ سے افتاء کا کام لیا جاتا رہا۔ فرق اتنا تھا کہ پہلے مفتی ان علماء سے کام لیتے تھے، اب ادارہ کام لینے لگا، لیکن عمل میں انضباط یا ادارہ صورت اب بھی نہ تھی۔ اس طرح دارالافتاء کی صورت تو قائم ہو گئی، مگر اس کا کوئی ذمہ دار مفتی متعین طریق پر مقرر نہیں ہوا، جس سے دارالافتاء میں ذمہ دارانہ صورت قائم ہوتی، بلکہ ادارہ بلا مدیر کے غیر ذمہ دارانہ انداز سے چلتا رہا۔

۱۳۱۰ھ میں اس شعبہ کو ایک مستقل شعبہ بنانے کا منصوبہ سامنے آیا، اور ارادہ کیا گیا کہ افتاء کے منصب کو کسی حاذق علوم مفتی کی ذمہ داری سے زینت دے کر اس شعبہ کو ذمہ دارانہ حیثیت دی جائے۔

منصب افتاء کی اہمیت و عظمت

افتاء کا منصب علمی سلسلوں میں سب سے زیادہ مشکل، دقیق اور اہم ترین سمجھا گیا ہے، فقہ کی لاکھوں متماثل جزئیات اور ان کے متعلق احکام میں تھوڑے تھوڑے فرق سے حکم کا تفاوت محسوس کرنا عمیق علم کو چاہتا ہے، جو ہر عالم بلکہ ہر مدرس کے بھی بس کی بات نہیں، جب تک فقہ سے کامل مناسبت، ذہن و ذکاء میں خاص قسم کی صلاحیت اور قلب میں مادہ تفقہ نہ ہو، اس لیے مدارس دینیہ میں افتاء کے لیے شخصیت کا انتخاب نہایت پیچیدہ مسئلہ سمجھا گیا ہے جو کافی غور و فکر اور سوچ و چار کے بعد ہی حل ہوتا ہے، اور پھر بھی تجربات کا محتاج رہتا ہے۔

دارالعلوم دیوبند جیسے علمی مرکز کے دارالافتاء کے لیے ایک ایسی شخصیت کی ضرورت تھی جس میں خود بھی مرکز بن جانے کی صلاحیتیں موجود ہوں اور علم و تفقہ کی امتیازی استعداد کے ساتھ صلاح و تقویٰ اور برگزیدگی کی شانیں اس میں موجود ہوں۔

چنانچہ قیام دارالافتاء کے منصوبہ کے ساتھ یہاں کے اکابر کو پہلی فکر منصب افتاء اور خصوصیت سے دارالعلوم جیسے مقدس ادارہ کے دارالافتاء کے شایان شان مفتی کے انتخاب کی ہوئی جس کے مضبوط کاندھوں پر اس عظیم ترین منصب اور وزن دار ادارہ کا بار رکھا جائے۔

دارالعلوم کی جاذبیت اور مقبولیت کا کرشمہ ظاہر ہوا، اور ایک ایسی شخصیت کا انتخاب عمل میں آیا جو گویا ازل سے اس عہدہ ہی کے لیے پیدا کی گئی تھی اور یہ انتہائی ذمہ داری اس ذات کے لیے اور وہ

ذات اس ذمہ داری کے لیے من جانب اللہ موزوں اور منتخب کی جا چکی تھی۔

میں اس وقت عہدہ افتاء کی جس منتخب ہستی کا ذکر کرنا چاہتا ہوں وہ ذات گرامی حضرت مفتی اعظم ہند مولانا الحاج الشیخ عزیز الرحمن صاحب عثمانی دیوبندی نور اللہ مرقدہ کی ہے، جو جماعت دیوبند میں مفتیان ہند کے استاذ و مربی تھے اور آپ کی تعلیم و تربیت اور آپ کے فتاویٰ کی روشنی میں کتنوں ہی کو مفتی بننے کی سعادت میسر آئی۔

حضرت ممدوح کا نام نامی اس سے بالاتر ہے کہ ہم جیسے اس کا تعارف کرانے بیٹھیں، جب کہ ہم اور ہمارے کام خود ہی ان ہستیوں کی نسبت اور نام سے متعارف ہیں، تو ہم لوگوں کی کیا ہستی ہے کہ ہم ان کا تعارف کرانے کے مقام پر آنے کی جرأت کریں، لیکن یہ سطریں ان کا تعارف نہیں بلکہ صرف عقیدت مندانہ تذکرہ ہیں جو اولاً اپنی قلبی محبت و تسکین کے لیے قلم پر آ رہا ہے، نیز اللہ کے ایسے برگزیدہ بندوں کا تذکرہ ذکر و عبادت بھی ہے کہ اِذَا ذُكِرُوا ذُكِرَ اللّٰهُ وَاِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ ذُكِرُوا۔ جب (ان پاک نہاد بندوں کا) ذکر کیا جاتا ہے تو اللہ کا ذکر بھی ساتھ ہوتا ہے اور جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان بندگان خاص کا ذکر بھی ساتھ ہوتا ہے۔

خاصانِ خدا خدا نباشند ❁ لیکن زخدا جدا نباشند

اس لیے ان ہستیوں کا تذکرہ محض تاریخ ہی نہیں، بلکہ طاعت و قربت اور تعلیم و عبرت بھی ہے۔ دوسرے اس لیے کہ جن فتاویٰ کا ذخیرہ اس زیر نظر مجموعہ میں پیش کیا جا رہا ہے وہ اس مقدس ہستی کے ہی علمی افکار کا ثمرہ ہے، اس لیے ضرورت تھی کہ فتاویٰ کے ساتھ صاحبِ فتاویٰ کا تذکرہ بھی سامنے لایا جائے، تاکہ مفتی کی عظمت سامنے رہنے سے فتاویٰ کی عظمت دلوں میں جاگزیں ہو کہ قدر الشہادة قدر الشہود۔

حضرت مفتی اعظم ہند مولانا الحاج الشیخ عزیز الرحمن عثمانی دیوبندی

حضرت ممدوح دیوبند کے عثمانی شیوخ کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خلف اکبر ہیں جو دارالعلوم دیوبند کے اولین اساطین مجلس شوریٰ دارالعلوم کے طبقہ اولیٰ کے اراکین اور حضرت اقدس مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ بانی دارالعلوم دیوبند

کے مخصوص مجلس نشین احباب میں سے تھے، نیز حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہم مہتمم سادس دارالعلوم دیوبند کے حقیقی برادر کلاں اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علاقائی بھائی ہوتے تھے، حضرت کاسن ولادت ۱۲۷۵ھ ہے اور تاریخی نام ظفر الدین ہے۔

حضرت مفتی اعظم قدس سرہ نے ۱۲۹۸ھ میں تمام علوم و فنون سے فراغت حاصل کر کے درس و تدریس کے سلسلے سے میرٹھ میں قیام فرمایا اور ایک عرصہ دراز تک تعلیمی مشاغل کے ساتھ آپ وہاں مقیم رہے، چوں کہ آپ حضرت مولانا شاہ رفیع الدین صاحب دیوبندی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ مہتمم ثانی دارالعلوم دیوبند کے اجل خلفاء میں سے تھے، اس لیے میرٹھ کے تدریسی قیام کے دوران میں بیعت و ارشاد کا سلسلہ بھی جاری رہا، اور کتنے ہی سعید الارواح آپ کے انفاس طیبہ سے مستفید ہو کر اپنی مراد کو پہنچے۔

۱۳۰۹ھ میں آپ کو میرٹھ سے دارالعلوم میں بلایا گیا اور آپ نیابت اہتمام کے عہدہ پر فائز ہوئے، مہتمم کی عدم موجودگی اور غیبت کے زمانہ میں آپ ہی اہتمام کے اختیارات استعمال فرماتے تھے۔

عہدہ افتاء کے لیے نام زدگی

۱۳۱۰ھ میں حضرت قطب عالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ سرپرست ثانی دارالعلوم دیوبند کی تجویز سے دارالافتاء کے لیے باضابطہ عہدہ افتاء تجویز ہوا اور حضرت اقدس نے اپنی فراست باطنی سے وہ تمام جوہر جو ایک ذمہ دار مفتی میں درکار ہیں حضرت مفتی اعظم میں دیکھ کر آپ کو عہدہ افتاء کے لیے نام زد فرمایا۔ اس لیے حضرت مفتی اعظم دارالعلوم کے مفتی ہی نہیں بلکہ یہاں کے عہدہ افتاء کا نقطہ اولیٰ بھی ہیں جس کا آغاز ہی حضرت ممدوح کی ذات گرامی سے کیا گیا، اور آپ یہاں کے قصر افتاء کے لیے خشت اوّل ثابت ہوئے، جس پر آگے کی تعمیر کھڑی ہوئی۔

افتاء میں مہارت

شدہ شدہ آپ کی افتائی مہارت اس حد تک پہنچی کہ بڑے سے بڑا مسئلہ اور معرکہ الآراء استفتاء

کا جواب قلم برداشتہ اور بلا مراجعت کتب بے تکلف سفر و حضر میں تحریر فرما دیا کرتے تھے، بڑے بڑے اہم فتاویٰ جن کو مرتب کرنے میں اگر آج کے مفتی اور ماہر علماء مشغول ہوں تو مراجعت کتب کے بعد بھی شاید دنوں اور ہفتوں کی سوچ و چار کے بعد بھی فتویٰ کا وہ سہل عنوان اختیار نہ کر سکیں گے، جو حضرت ممدوح قلم برداشتہ اس طرح بے تکلف لکھ جاتے تھے، جیسے روزمرہ کی معمولی باتیں ڈائری میں لکھ دی جاتی ہیں۔ چالیس سال آپ نے دارالعلوم کے دارالافتاء کی خدمات جلیلہ انجام دیں اور اس دور میں سیکڑوں ہی ایسے اہم اور مشکل فتاویٰ بھی سپرد قلم فرمائے جو نہ صرف فتویٰ بلکہ معرکہ الآراء مہمات میں محاکمہ کی حیثیت رکھتے تھے، اور صرف چند لفظوں میں کوئی مسئلہ جب عقدہ لا ینحل ہو جاتا تھا اور علماء وقت آپ کی طرف رجوع فرماتے تھے تو آپ کا جواب آپ کی خداداد علمی بصیرت اور فقہ فی الدین کے سبب قاطع شکوک و شبہات ہوتا تھا، بلکہ عموماً ایسے مسائل میں آپ کا اسم گرامی سامنے آ جانا ہی علمائے عصر کے لیے تسلی و طمانینت کا باعث ہو جاتا تھا۔

سفر و حضر میں استفتاء کا بڑا ذخیرہ ساتھ رہتا تھا اور عام حالات میں بغیر مراجعت کتب محض حذاقت و مہارت اور کمال استعداد سے بے تکلف فتویٰ ثبت فرماتے اور نصوص فقہیہ اکثر و بیشتر حفظ و یادداشت سے تحریر فرماتے تھے، جن میں فرق نہیں نکلتا تھا، حتیٰ کہ آخر میں خود ہی بہ نفس نفیس کتاب ناطق بن گئے تھے۔ افتائی حکم نہایت چچا تلا حشو زوائد سے پاک، وجیز مختصر اور جامع ہوتا تھا۔

فتاویٰ کی ترتیب

جس کا شاہد عدل وہ ذخیرہ فتاویٰ ہے، جس کا ایک حصہ بہت پہلے مولانا محمد شفیع صاحب مفتی پاکستان نے ”عزیز الفتاویٰ“ کے نام سے شائع فرمایا تھا، مگر اس طرح کہ کچھ حصے مرتب تھے اور کچھ غیر مرتب، پھر تصحیح جس پیمانہ پر ہونی چاہیے تھی نہ ہو سکی تھی۔

اصل ذخیرہ دارالعلوم دیوبند کے دارالافتاء میں محفوظ ہے، اب اس ذخیرہ کو از سر نو دارالعلوم کے ایک پورے عملہ کے ذریعہ باضابطہ مرتب کرایا جا رہا ہے، جس کا یہ پہلا حصہ زیر نظر مجموعہ ہے جو ہدیہ قارئین کیا جا رہا ہے، امید ہے کہ باقی ماندہ مجموعے بھی جلد ہی شائع ہوں گے جو حضرت ممدوح کی باقیات صالحات ہیں اور جریدہ عالم پر رہتی دنیا تک ثبت رہیں گی، لاکھوں افراد نے ان فتاویٰ

پر چل کر اپنی عاقبت درست کی اور لاکھوں سعید الارواح ہوں گے جو اپنی عاقبت کو سنواریں گے اور یہ غیر منقطع صدقہ جاریہ چلتا رہے گا۔

بیعت و ارشاد

حضرت ممدوح نہ صرف عالم اور مفتی ہی تھے بلکہ عارف باللہ اور صاحبِ باطن اکابر میں سے تھے، بیعت و ارشاد کا سلسلہ مستقلاً قائم تھا اور ہزار ہا بندگانِ خدا اطرافِ ہندوستان میں آپ کی باطنی تلقین و تربیت سے فیضیاب ہو کر مراد کو پہونچے اور یہ سلسلہ دور دور تک پھیلا۔ آپ حضرت اقدس مولانا شاہ رفیع الدین صاحب دیوبندی قدس سرہ مہتمم ثانی دارالعلوم دیوبند کے ارشد خلفاء میں سے تھے، اور سلسلہ نقشبندیہ کے نہایت ہی صاحبِ حال اور ممتاز مشائخ میں آپ کا شمار ہوتا تھا۔

آپ کے فیوض و برکاتِ باطنی کا سلسلہ دور دور تک پھیلا۔ میرٹھ میں حضرت ممدوح کے سلسلہ کا ایک بہت بڑا حلقہ تھا۔ حضرت مولانا قاری محمد اسحاق صاحب رحمۃ اللہ علیہ آپ کے خلفاء مجازین میں سے تھے۔ میں نے حضرت قاری صاحب کی بہت کافی اور بارہا زیارت کی ہے، نہایت بے نفس بزرگ اور رفیع المقامات ہستی تھے، ان کا کافی سلسلہ پھیلا۔

قاری صاحب ممدوح کے مجاز خلفاء میں سے اوّل نمبر کی شخصیت فاضل یگانہ حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی مہاجر مدنی سلمہ (افسوس کہ انتقال ہو گیا) کی ہے، جنہوں نے دارالعلوم میں حضرت الاستاذ مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے فنِ حدیث کی تکمیل کر کے ابتداءً بہ طور معین المدرسین دارالعلوم دیوبند میں کار تدریس انجام دیا، پھر جامعہ اسلامیہ ڈابھیل میں حضرت شاہ صاحب کی معیت میں بہ طور استاذ حدیث درس جاری کیا، اور ساتھ ہی حضرت شاہ صاحب کے حلقہ درس سے استفادہ کر کے حضرت ممدوح کے حدیثی علوم و فیوض بہ نام فیض الباری بہ طور شرح بخاری مدون کیے، جو مصر میں طبع ہوئی اور آج علماء کے کتب خانوں کی زینت بنی ہوئی ہے، تقسیم ملک کے بعد مولانا ممدوح پاکستان تشریف لے گئے، اور جامعہ اشرفیہ ٹنڈوالہار کے ناظم کی حیثیت سے کام کیا، اس کے بعد آپ نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرمائی اور اب مستقلاً وہیں دیا رحیب میں مقیم ہیں، لیکن ان تمام مقامات کے قیام کے دوران آپ کے اشغال باطنیہ کا سلسلہ قائم رہا،

تربیت کی شان برابر کام کرتی رہی، آج بحمد اللہ مدینہ میں آپ کا ایک حلقہ ہے اطراف سے آنے والے حجاج آپ کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ یہ وہی سلسلہ نقشبندیہ کا فیض ہے جو حضرت مفتی اعظم ہند کے سلسلہ سے پہنچا، اس لیے حضرت مفتی اعظم کا سلسلہ فیض ہندوستان اور پاکستان سے گزر کر آج حجاز میں بھی اپنا کام کر رہا ہے۔

حضرت مفتی صاحب اور چھوٹی مسجد

نقشبندیہ کے مشہور معمولات میں سے ختم خواجگان ہے، جو حضرت مفتی صاحب کی مسجد میں (جو دیوبند میں چھوٹی مسجد کے نام سے مشہور ہے) پابندی کے ساتھ روزانہ صبح کی نماز کے بعد ہوتا تھا آج بھی ہم لوگوں کے لیے مسرت کا مقام ہے کہ حضرت مفتی اعظم قدس سرہ کے چھوٹے صاحبزادے مولانا قاری جلیل الرحمن صاحب عثمانی مجدد دارالعلوم دیوبند اس سلسلہ کو پابندی کے ساتھ قائم کئے ہوئے ہیں، جس سے حضرت مدوح کے دور کی یاد تازہ ہوتی رہتی ہے۔

حضرت اقدس کی اس مسجد میں اس احقر کا قیام لڑکپن میں بہت کافی رہا ہے، میرے اوّلین استاذ حضرت مولانا قاری عبدالوحید خان صاحب الہ آبادی رحمۃ اللہ علیہ جن سے میں نے تجوید کے ساتھ حفظ قرآن کیا، اسی چھوٹی مسجد میں رہتے تھے، میں بھی خارج از اوقات مدرسہ قرآن شریف یاد کرنے کے لیے قاری صاحب مرحوم کے پاس اسی مسجد میں حاضر رہتا تھا، اور اس طرح حضرت مفتی اعظم کی زیارت کا ہمہ وقت موقعہ میسر آتا رہتا تھا، متعدد اعمال شرعیہ کی ہیئت میں نے حضرت مدوح کے عمل سے سیکھی، مثلاً وضو کرتے ہوئے انگلیوں میں خلال کرنے کی ہیئت جو مجھے نہیں آتی تھی میں نے حضرت مدوح ہی کے عمل سے سیکھی۔

تواضع اور خدمتِ خلق

علم و علم کے ساتھ تواضع و کسر نفسی، اپنے کو چھپانا اور مٹانا آپ کا خاص رنگ تھا، جو چھوٹی چھوٹی جزئیات تک میں نمایاں ہوتا تھا، روزانہ کا معمول تھا کہ بعد نماز عصر محلّہ کے آس پاس کے گھروں کے دروازوں پر جا کر پوچھتے کہ بازار سے کسی کو کچھ سودا منگنا ہو تو بتلا دے، گھروں سے آواز آتی:

مفتی جی! مجھے چار پیسے کی مرچیں لادو۔ کہیں سے آواز آتی کہ تیل چاہیے، کسی گھر سے کہا جاتا کہ نمک درکار ہے۔

حضرت ممدوح سب کے پیسے لے لیتے اور بازار جا کر ایک ایک کافرمانشی سودا خریدتے؛ کسی کا نمک، کسی کی مرچ، کسی کا دھنیا، اور یہ سب سامان رومال کے الگ الگ کونوں میں باندھ کر خود ہی لاتے، یہ کبھی گوارا نہ فرماتے کہ اس بوجھ کو کوئی بٹوائے، خود ہی یہ سامان اپنے کندھوں پر لادتے، بعض اوقات بوجھ سے دہرے ہو جاتے تھے، مگر کسی حالت میں گوارا نہ تھا کہ اسے دوسرے کے حوالہ فرما کر کچھ ہلکے ہو جائیں، پھر خود ہی گھر گھر جا کر یہ اشیاء فرمائش کنندوں کے سپرد فرماتے، بے نفسی اور خدمتِ خلق کے مدعی ہزاروں نظر آئیں گے، لیکن عمل اور وہ بھی جزیاتی عمل جس میں شواور نمود کا نشان نہ ہو کوئی جواں مرد ہو تو دکھلائے، لیکن خود ان کے پاس نفس میں اس کا تصور بھی نہ تھا کہ میں کوئی خدمت کر رہا ہوں، یا کوئی بڑا عمل ہے جو میرے ہاتھوں انجام پا رہا ہے یا میں کس نفسی کا کوئی عظیم کارنامہ انجام دے رہا ہوں۔

برسات میں بارہا دیکھا گیا کہ محلّہ کے مکانوں کی چھت ٹپکی اور محلّہ دار بیبیوں نے کہلا بھیجا کہ مفتی جی! ذرا ہماری چھت دیکھ لو، بہت ٹپک رہی ہے، یہ سنتے ہی حضرت اقدس لنگی باندھ کر بارش میں نکل کھڑے ہوتے اور محلّہ والوں کے مکانات کی چھتوں پر بارش میں مٹی ڈالنے کی خدمت انتہائی ذوق و شوق اور دردمندی کے ساتھ انجام دینا شروع فرما دیتے۔

حضرت کی بے نفسی کا ایک واقعہ

حضرت مفتی اعظم کے مکان سے ملے ہوئے مکان میں ایک بڑی بوڑھی مقیم تھیں جنہیں سب ”اماں خوبی“ کہا کرتے تھے، عمر میں حضرت ممدوح سے بہت بڑی تھیں، انہوں نے ایک دن کہا: عزیز الرحمن! مکان کی چھت بہت خراب ہو گئی ہے، بارش میں اتنا ٹپکا لگا ہے کہ رات بھر ٹپکتے گذر گئی ہے، مٹی ڈلوانے کا کوئی بندوبست کرادو، فرمایا کہ بہت اچھا؛ چنانچہ مٹی منگوائی اور ان کے گھر میں ڈھیر کرادی، اُس پر کہنے لگیں کہ عزیز الرحمن! مٹی تو آگئی مزدور کوئی نہیں کہ اسے چھت پر ڈلوا دوں، فرمایا: اماں! اس کا بھی بندوبست ہو جائے گا، اس بارش میں لنگی باندھ کر خود چھت پر چڑھے اور خود

ہی چھت پر مٹی ڈالنی شروع فرمائی، بارش میں بھگتے ہوئے مٹی ڈالنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ بخار آیا، سخت تکلیف اٹھائی، مگر اس بوڑھی اماں پر واضح نہ ہونے دیا کہ اس مٹی ڈالنے میں کون سے مزدور نے کام کیا اور اس محنت سے اس پر کیا گزری؟!

عظمت وللہیت

کسی نمایاں مقام پر کسی اونچی خدمت کا انجام دے دینا آسان کام ہے کہ اس میں مدح خلّاق اور نام آوری کے مواقع ممکن ہوتے ہیں، لیکن یہ گم نام خدمات اور وہ بھی ایسے چھوٹے درجہ کی کہ بڑائی پسند کبھی اس خدمت کے آس پاس بھی نہیں پھٹک سکتا، بلکہ اسے اپنے وقار اور منصب کے خلاف سمجھتا ہے، اور تحقیر کے ساتھ رد کر دینا ہی اپنی شان سمجھتا ہے، انجام دینا کوئی آسان کام نہیں، مگر حضرت اقدس اسے کیسی للہیت، کیسے شغف اور کیسی دردمندی سے انجام دیتے تھے کہ اسے آنکھیں زیادہ محسوس نہیں کر سکتیں، دل محسوس کریں گے کہ اس کی کیا نوعیت تھی؟ یہ خدمت نہیں تھی مجاہدہ عظیم تھا، جسے عظماء ہی انجام دے سکتے ہیں، ہر ایک کا حوصلہ نہیں ہے کہ ان خدمات کے قریب بھی آ سکے اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ بہ زمانہ خلافت رعایا کے گھروں میں مشکیزہ اٹھا کر پانی تک بھر آتے تھے اور گم نام بوڑھیوں کے گھروں پر پہنچ کر ان کا کھانا تک پکا آتے تھے تو ان کے اس نقش قدم پر چلنا ہر ایک کا کام نہیں، یہ مفتی اعظم ہی جیسی بے نفس ہستیوں کا مقام تھا کہ خدمت خلق کے اس جذبہ سے سرفراز ہوں اور انہیں کا حوصلہ اور نصیب تھا کہ وہ ان پاکیزہ اعمال کے لیے منتخب کیے گئے۔

جماعت دارالعلوم میں آپ کی انکساری اور کسر نفسی کے یہ کارنامے سب کے نزدیک امتیازی شان رکھتے تھے، یہ شان بے ریائی اور تواضع کی یہ بے مثال عملی صورتیں دائرۃ دارالعلوم میں آپ ہی کی ذات کے ساتھ مخصوص سمجھی جاتی تھیں، جن کو یہاں کے تمام اکابر عظمت و وقعت کی نگاہوں سے دیکھتے تھے اور ان خدمات کو انہیں کا حصہ سمجھتے تھے۔

درس و تدریس

ان عملی مجاہدات کے ساتھ عملی باریک بینیاں مستزاد تھیں۔ افتاء کے ساتھ درس کا شغل مستقل

رہتا تھا، فقہ و حدیث اور تفسیر کے اونچے اسباق آپ کے یہاں ہوتے تھے، بڑی بڑی باریک تحقیقات جو آپ کے ذہن رسا کی پیداوار ہوتی تھیں کبھی بھی اپنی طرف منسوب کر کے دعوے کے رنگ میں نہیں فرماتے تھے، بلکہ بہ طور احتمال کے ارشاد فرماتے اور تقریر کے ضمن میں کہتے کہ ”اس مسئلہ میں ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے“ حالاں کہ وہ ان کی تحقیق ہوتی تھی، مگر کبھی بھی یوں نہیں فرماتے تھے کہ اس مسئلہ میں میری رائے اور تحقیق یہ ہے، غور کیا جائے تو یہ مقام اس علمی خدمت اور عملی بے نفسی کے مقام سے بھی زیادہ بلند اور نازک تر ہے، جس تک پہنچنا ہر ایک کا حوصلہ نہیں، علمی دقائق خود اپنا ذہن پیش کرے اور اس ذہن کو کبھی بھی آگے نہ لایا جائے، بے نفسی اور فنا کا نہایت ہی اونچا مقام ہے، اور یہ اسی کو میسر آ سکتا ہے، جس نے نفسانیت کو کچل کر رکھ دیا ہو، اور کسر نفسی اور تواضع اس کے رگ و پے میں سما گئی ہو۔

دنیا آپ کی نظر میں

میرے خسر مولوی محمود احمد صاحب مرحوم رام پوری اپنے زمانہ طالب علمی میں چھوٹی مسجد میں حضرت مفتی اعظم قدس سرہ کے پاس ہی ایک حجرے میں رہتے تھے، اور حضرت کی زندگی کے اکثر معمولات ان کی نگاہوں میں آتے رہتے تھے، فرماتے تھے کہ ”میں نے کبھی بھی حضرت ممدوح کو پیر پھیلا کر لیٹے ہوئے یا سوتے ہوئے نہیں دیکھا، ہمیشہ سکر کر اور گھٹنے پیٹ میں دے کر لیٹتے اور سوتے تھے، پہلے تو میں اسے اتفاقات پر محمول کرتا رہا، مگر جب مسلسل یہی طرز عمل دیکھا تو میں نے سمجھا کہ یہ اتفاقی بات نہیں بلکہ ارادی فعل ہے، تو ایک دن میں نے عرض کیا کہ حضرت! آپ پیر پھیلا کر کبھی نہیں سوتے، فرمایا کہ ”دُنیا پیر پھیلا کر سونے کی جگہ نہیں ہے، اس کا مقام قبر ہے، جہاں آدمی پیر پھیلا کر سوئے گا“۔ سبحان اللہ! یہ کلام اُسی کی زبان سے ادا ہو سکتا ہے جسے ہر وقت آخرت مستحضر اور عظمت خداوندی اس کے دل پر محیط اور چھائی ہوئی ہو، دوسرے لفظوں میں جو دنیا کی لذت و عیش کو دل سے نکال چکا ہے اور صرف اللہ کے سچے وعدوں پر شوق آخرت کو اپنے دل و دماغ کا تکیہ بنائے ہوئے ہو ایک دو دن ایسا کر لینا ممکن ہے، لیکن اس پر عمر گزارنا استقامت کی نادر ترین مثال ہے۔

فنائیت اور انکساری

مجھے یہ سعادت حاصل ہے کہ میں نے جلالین شریف، موطا امام مالکؒ، موطا امام محمدؒ اور طحاوی شریف حضرت اقدس سے پڑھی ہے۔ لفظ نہایت پھو کے پھو کے، گفتگو نہایت ہی دھیمی دھیمی، تقریر نہایت معصومانہ، لفظ لفظ سے رحمت و شفقت برستی تھی، کلمہ کلمہ سے بھولا پن، معصومیت اور سادگی ٹپکتی تھی، گویا ان کے دل میں کسی وقت بھی یہ تصور نہ تھا کہ میں کوئی چیز ہوں یا درس قرآن و حدیث میرا کوئی عظیم کارنامہ ہے جو مجھ سے انجام پارہا ہے، یا یہ سیکڑوں شاگردوں اور مستفیدوں کا حلقہ میری کسی عظیم مقبولیت کی نشانی ہے، ان خیالات سے قلب خالی اور دماغ فارغ تھا، سوتے اور جاگتے میں جس ذات کو ہر وقت یہ تصور رہتا ہو کہ دنیا نہ آرام کرنے کی جگہ ہے، نہ پیر پھیلا نے کی؛ اس کے قلب میں یہ خود پسندی یا خود بینی کے خیالات کیا سما سکتے تھے؟! بہر حال! انہیں اس کا کبھی دھیان بھی نہیں آتا تھا کہ میں کوئی بڑی شخصیت ہوں یا مجھ سے علم و عمل کی کوئی بڑی خدمت انجام پارہی ہے، بلکہ ہر وقت جس چیز کا دھیان رہتا تھا وہ یہ تھا کہ میں نہ کوئی چیز ہوں نہ میری کوئی شخصیت ہے، نہ مجھ سے کوئی خدمت بن پڑ رہی ہے، میں بھی من جملہ عام مسلمانوں کے ایک مسلمان ہوں اور یہ تمام علمی و عملی خدمات میرے کسی جوہر کا نتیجہ نہیں، بلکہ صرف فضل خداوندی ہے جو کام کر رہا ہے، اسے مجھ جیسے ہزاروں بندے مل سکتے ہیں، میں اس کے بندوں میں لاشے محض ہوں۔

اللہ اکبر! سب کچھ کر کے یہ یقین رکھنا کہ کچھ نہیں ہوں بڑوں ہی کا کام ہے، اور بڑا ہی مقام ہے، ملائکہ جیسی مقدس ہستیوں کا یہ مقام ہوگا کہ کمال معرفت کے باوجود قیامت کے دن پکارتے ہوں گے کہ ما عرفناك حقّ معرفتك: اے پروردگار! ہم تجھے کما حقہ پہچان ہی نہ سکے کہ تیرا کوئی حق ادا کرتے۔

انبیاء علیہم السلام جیسی مقدس ذوات کا یہ مقام ہے کہ عمر کا ایک ایک لمحہ خالص و مخلصانہ عبادت میں بسر کر کے قیامت کے دن یہی کہتے ہوں گے کہ ما عبدناك حقّ عبادتك: اے مالک! ہم تیری کوئی عبادت نہیں کر سکے کہ تیرا کوئی حق بندگی ادا ہو سکتا ہے۔

اور یا پھر ان برگزیدہ ہستیوں کے نائب اور وارثانِ نبوت حضرت مفتی اعظم جیسی ہستیوں کا

مقام ہو سکتا ہے کہ سب کچھ کر کے دل میں کچھ کرنے کا دھیان تک نہ لائیں، حقیقت یہ ہے کہ یہ فنائیت و بے نفسی کی انتہا ایک ایسی ممتاز شان ہے جو ایسے ہی مقدسین کو نصیب ہو سکتی ہے۔

غم آخرت

غم آخرت کا قلب پر تسلط یہ تھا کہ جلالین شریف کے درس میں ایک دن خود ہی یہ واقعہ ارشاد فرمایا کہ میں ایک شب سونے کے لیے لیٹا، تو اچانک قلب میں یہ اشکال وارد ہوا کہ قرآن کریم نے تو یہ دعویٰ فرمایا ہے کہ لیس للانسان الا ما سعى : انسان کے کام اُسی کی سعی آئے گی۔ جس کا واضح نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ آخرت میں کسی کے لیے غیر کی سعی کا رآمد نہ ہوگی اور حدیث نبوی میں ایصال ثواب کی ترغیب آئی ہے جس سے تخفیف عذاب، رفع عقاب اور ترقی درجات کی صورتیں ممکن بتلائی گئی ہیں، نیز شفاعت انبیاء و صلحاء و شفاعت حفاظ و شہداء سے رفع عذاب اور نجات اور ترقی درجات کا وعدہ دیا گیا ہے، جس سے صاف نمایاں ہے کہ آخرت میں غیر کی سعی بھی کارآمد ہوگی، پس یہ آیت و روایت میں کھلا تعارض ہے، فرمایا کہ اس کا حل سوچتا رہا، مگر ذہن میں نہ آیا، بالآخر سوچتے سوچتے یہ خوف قلب پر طاری ہوا کہ جب آیت و روایت میں یہ تعارض ذہن میں جاگزیں ہے اور محل ذہن میں نہیں ہے تو گویا اس آیت پر میرا ایمان سست اور مضحل ہے، اور اگر اس حالت میں موت آگئی تو میں قرآن کی ایک آیت میں خلجان اور ریب کی سی کیفیت لے کر جاؤں گا اور ایسی حالت کے ساتھ حق تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں گا کہ قرآن کے ایک حصہ پر میرا ایمان سست اور مضحل ہوگا تو میرا انجام کیا ہوگا؟ اور کیا اس خاتمہ کو حسن خاتمہ کہا جاسکے گا؟!۔

پیادہ پاراتوں رات گنگوہ

اس دھیان کے آتے ہی فکر آخرت اس شدت سے دامن گیر ہوا کہ میں اسی وقت چار پائی سے اٹھ کھڑا ہوا اور سیدھے گنگوہ کی راہ لی، مقصد یہ تھا کہ راتوں رات گنگوہ پہنچ کر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے یہ اشکال حل کروں کہ میرا ایمان صحیح ہو اور حسن خاتمہ کی توقع بندھے۔

حالاں کہ آپ پیدل چلنے کے عادی نہ تھے اور وہ بھی گنگوہ جیسے لمبے سفر کے جو دیوبند سے

بائیس کوس کے فاصلہ پر ہے، یعنی تقریباً تیس میل اور وہ بھی رات کے وقت، لیکن جب کہ خوف آخرت نفس کا حال بن چکا تھا تو اس میں وساوس کی کہاں گنجائش تھی، اس جذبہ سے عزم پیدا ہوا اور اسی عزم صادق سے اتنا لمبا سفر کرنے کے لیے اندھیری رات میں پیدل ہی چل کھڑے ہوئے، صبح صادق سے پہلے گنگوہ پہنچے، حضرت گنگوہی قدس سرہ تہجد کے لیے وضو فرما رہے تھے کہ حضرت مفتی اعظم نے سلام کیا، فرمایا کون؟ عرض کیا کہ عزیز الرحمن، فرمایا: تم اس وقت کہاں؟ عرض کیا کہ حضرت ایک علمی اشکال لے کر حاضر ہوا ہوں، جس میں مبتلا ہوں اور وہ یہ کہ قرآن تو نفع آخرت کو صرف اپنی ذاتی سعی میں منحصر بتلا رہا ہے، جس سے غیر کی سعی کے نافع ہونے کی نفی نکل رہی ہے اور حدیث غیر کی سعی کو نافع اور مؤثر بتلا رہی ہے، جس میں نفع آخرت ذاتی سعی میں منحصر نہیں رہتا جو صراحۃً قرآن کا معارضہ ہے تو ذہن میں اس تعارض کا حل نہیں آتا، حضرت نے وضو کرتے ہوئے برجستہ فرمایا کہ آیت میں سعی ایمانی مراد ہے جو آخرت میں غیر کے کارآمد نہیں ہو سکتی کہ ایمان تو کسی کا ہو اور نجات کسی کو ہو جائے اور حدیث میں سعی عملی مراد ہے جو ایک کی دوسرے کے کام آ سکتی ہے، اس لیے کوئی تعارض نہیں، فرمایا کہ ایک دم میری آنکھ سی کھل گئی جیسے کوئی پردہ آنکھ کے سامنے سے اٹھ گیا ہو اور علم کا ایک عظیم دروازہ کھل گیا۔

بہر حال علم کا جو دروازہ اس مفتی اعظم پر کھلا وہ تو ان ہی کی ذات جان سکتی تھی کہ اس دروازہ کے اندر کیا کیا نوادرات پنہاں ہیں، غور کرنے کے قابل یہ عظیم جذبہ ہے کہ ایک جزوی مسئلہ کے ایک علمی اشکال پر اس درجہ خوف آخرت کا قلب پر مسلط ہو جانا کہ چار پائی پر ایک لمحہ کے لیے قرار نہ رہے، اور تیس میل لمبے اور دشوار گزار سفر کی ٹھان لی جائے، اور وہ سفر بھی راتوں رات ہی شروع کر دیا جائے، یہ عالم آخرت سے کس درجہ قلبی لگن اور دُنیاۓ دنی اور اس کی راحت و لذت سے کس قدر بے تعلقی اور استغناء کی نادر مثال ہے جو اکابر سلف ہی کی تاریخوں میں مل سکتی ہے۔

بہر حال علم اور افتاء جیسے علمی مقام پر اتنا اونچا پہنچ کر بھی اپنے علم و منصب کی عظمت کا کوئی تصور ذہن میں نہ آنا کس نفسی کا انتہائی مقام ہے، ان اونچے مقامات کے لیے اوّل تو آپ کی فطرت صالحہ ہی مستعد تھی جس کو حق تعالیٰ نے ان احوال و مقامات کے لیے منتخب فرمالیا تھا، اوپر سے آپ کے مربی اعظم حضرت مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہتمم دارالعلوم دیوبند کی مخصوص توجہات نے

اس پر اور چار چاند لگا دیے تھے۔

فطری صلاحیتیں

چنانچہ منشی سعید احمد صاحب حضرت اقدس کے علاقائی بھائی فرماتے تھے کہ بچپن ہی سے حلم، تحمل، بردباری آپ کے نفس کا جو ہر تھی اگر کسی چیز کو جی چاہا اور والدہ نے نہ دی تو رونا چلانا نہیں، یا چپ ہو کر رہ جاتے یا اس شے سے محرومی پر بہت ہی دل کڑھتا تو کوٹھری میں اندر گھس کر کسی کونہ میں منہ چھپا کر سبک لیتے اور رو لیتے، لیکن چیخنا چلانا یا واویلا اور فریاد کرنا بچپن میں بھی کبھی نہیں دیکھا گیا، جو قلب کے فطری طور پر صالح اور ضابط ہونے کی علامت ہے گویا آپ کو بچپن ہی سے مقام رفیع کے لیے تیار کیا جا رہا تھا اور آپ کی فطری صلاحیتیں خود ہی ان بلند مقامات کو مانگ رہی تھیں۔

چنانچہ حسبِ بیان محترم منشی سعید احمد صاحب عثمانی (برادر خورد حضرت مفتی اعظم ہند) جب حضرت مفتی اعظم نے حضرت مولانا شاہ رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دستِ حق پرست پر بیعت کی اور ریاضت و سلوک کا راستہ اختیار فرمایا تو مزاج میں یکسوئی اور غنا عن الخلق بڑھتا گیا، بیوی بچوں کی طرف سے التفات ہٹ گیا خلوت گزینی یکسوئی اور مخلوق سے انقطاع کی کیفیات کا غلبہ ہو گیا تو ان کے والد ماجد حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مولانا رفیع الدین صاحب سے عرض کیا کہ جس راہ پر آپ نے عزیز الرحمن سلمہ کو ڈالا ہے اس کے اچھے اور مبارک ہونے میں تو کوئی کلام ہو ہی نہیں سکتا اور اسے چھڑایا بھی نہیں جاسکتا، صرف اتنا چاہتا ہوں کہ عزیز الرحمن بیوی بچوں کی طرف توجہ کرنے لگے، اس پر شیخ نے فرمایا کہ مولوی صاحب! آپ کو اللہ نے اور بھی اولاد دی ہے اور آئندہ ہوگی بھی، انہیں آپ جس طرح اور جہاں چاہیں لگا دیں اس ایک کو صرف اللہ ہی کے لیے چھوڑ دیں، اس پر والد نے خاموشی اختیار فرمائی۔

توجہ الی اللہ اور اس کے اثرات

اس حقیقت کا ظہور مستقبل میں ان مختلف رنگوں میں ہوا اور واقعات نے بتلایا کہ حقیقتاً ایک ذات جب اللہ ہی کے لیے مخصوص ہو گئی تھی تو اللہ بھی اس کے ساتھ ہو گیا جس کے پاکیزہ آثار نمایاں

ہوتے رہے اور ایک زندہ تاریخ بن گئی۔

اس توجہ الی اللہ اور توجہ حق کے اثرات کفار اور حکام تک بھی قبول کرنے لگے۔ حضرت مفتی اعظم کے داماد بابو عبداللطیف صاحب حال منیجر ریاست وقف کرنال نے اس دور میں سرکاری ملازمت کے لیے درخواست دی، اس عہدہ کے لیے امیدوار اور بھی کافی تعداد میں تھے، بابو صاحب نے حضرت مفتی صاحب سے عرض کیا کہ اس جگہ کے لیے میں بھی امیدوار ہوں، مگر اتنے امیدوار کے ہوتے ہوئے نہ معلوم میں کامیاب ہوسکوں گا یا نہیں؟ دعا فرمادیں۔

اس زمانہ میں مظفر نگر کا یورپین کلکٹر مارش نامی تھا، اسی کے یہاں سب امیدواروں کو انٹرویو کے لیے پیش ہونا تھا، حضرت مفتی صاحب نے فرمایا کہ مارش سے انٹرویو کے وقت یہ کہہ دینا کہ میں مفتی عزیز الرحمن کا داماد ہوں، بابو صاحب کو حیرانی ہوئی کہ بھلا کلکٹر اور وہ بھی انگریزوں کے بھی اس ابتدائی دور کا کلکٹر جو ضلع کا تنہا مالک ہوتا تھا اس پر مدرسہ دیوبند کے ایک مولوی کا اثر کیا ہوسکتا ہے کہ وہ اس کا نام سنتے ہی جھک جائے گا، اور ملازمت دے دے گا۔ بابو صاحب نے اسے حضرت مفتی اعظم کی سادگی پر محمول کر کے اس بات کو کوئی اہمیت نہ دی، انٹرویو میں گئے اور کلکٹر سے یہ جملہ نہ کہا اور نا کامیاب ہو کر چلے آئے اور حضرت مفتی صاحب سے عرض کیا کہ میں تو کامیاب نہیں ہوا، فرمایا کہ ”تم نے اس سے کہہ دیا تھا کہ میں مفتی عزیز الرحمن کا داماد ہوں“؟ کہا کہ نہیں میں نے تو یہ نہیں کہا۔ فرمایا کہ ”اچھا! اب جا کر کہہ دینا“۔ اور زیادہ حیرت ہوئی کہ اب تو انٹرویو کا قصہ بھی نہیں رہا۔ اب اس بے محل سفارشی جملہ سے کیا ہوگا؟ تاہم مارش کلکٹر کے پاس گئے اور کہا کہ انٹرویو میں میں بھی تھا اور میں مفتی عزیز الرحمن کا داماد ہوں اس پر مارش متاثر ہوا اور اس عہدہ پر انہیں کو مامور کر دیا۔ یہی وہ تعلق مع اللہ ہے جس سے ان اہل اللہ کو ملک القلوب کہا گیا ہے جن کی حکومت قلوب پر ہوتی ہے اور حکام و سلاطین بھی ان کے اثرات قبول کرتے ہیں اور وہ بھی اس طرح کہ ان اللہ والوں کا نام لے دیا جانا مشکل معاملات کے لیے کافی حل ہوتا ہے۔

اسی انداز کا ایک اور واقعہ منشی سعید احمد صاحب نے بیان فرمایا کہ حضرت مفتی صاحب کسی سفر کے لیے تیار ہوئے، گاڑی آخر شب میں جاتی تھی، اس لیے نماز عشاء کے بعد ہی اسٹیشن تشریف لے گئے، اس وقت دیوبند کے اسٹیشن پر کوئی مسجد بنی ہوئی نہیں تھی، مسجد کے نام سے ایک چبوترہ تھا

جس پر مسافر جا لیٹتے تھے۔ حضرت مفتی اعظم بھی اس پر جا کر بیٹھ گئے، ساتھ میں منشی سعید احمد صاحب موصوف اور بعض دوسرے اعزہ بھی تھے، باہم کچھ بات چیت بھی ہوتی رہی، پھر بعض نے نماز و تلاوت شروع کر دی، جس میں کچھ آوازیں ذرا اونچی ہو گئیں تو اسٹیشن ماسٹر جو ہندو تھا اور متعصب بھی جھلا کر اپنے گھر میں سے نکلا اور بڑ بڑاتا ہوا آ کر ان حضرات کو کچھ سخت سست کہنے لگا کہ نہ سوتے ہیں اور نہ سونے دیتے ہیں، یہ کہاں کی نماز اور قرآن لگایا ہے کہ لوگوں کو پریشان کرنے چلے آئے اور غصہ میں بھرا ہوا بولتا اور بکتا رہا۔ حضرت مفتی صاحب نے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اتنا فرمایا: یہ اس لیے بول رہے ہیں کہ ہم نہیں بولتے۔ خدا جانے اس جملہ میں کیا تاثیر تھی کہ وہ ٹھنڈا ہو کر اک دم ایسا گیا کہ نہ پھر بولا نہ لوٹا، اور ان سب حضرات نے اس چوترہ پر رات بہ اطمینان بسر کی، اللہ والے اس قوت غناء و یقین کی طاقت سے جب تصرفات کرتے ہیں تو یہ تو ایک دنیوی بات تھی، جو ان کے یہاں کوئی اہمیت نہیں رکھتی، دنیا ہی میں رہتے ہوئے آخرت بھی سنورتی چلی جاتی ہے۔

والد محترم کا آخری وقت اور آپ کی توجہ باطنی

منشی سعید احمد صاحب ممدوح ہی نے بیان فرمایا کہ جب حضرت مفتی صاحب کے والد ماجد مولانا فضل الرحمن صاحب کے انتقال کا دن آپ پہنچا تو گیارہ بارہ بجے کے قریب ان پر غیر معمولی بے چینی اور اضطراب کی کیفیت طاری ہوئی، حد درجہ بے چین اور مضطرب تھے اور کسی کروٹ چپن نہ تھا یہ کسی کو بھی تصور نہ تھا کہ وقت آخر قریب آرہا ہے تاہم اس اضطراب پر سارا گھر بے چین اور متاثر تھا۔ مولانا فضل الرحمن صاحب ساری اولاد میں حضرت مفتی کو بلا لفظ ”مولوی“ کے کبھی خطاب نہیں فرماتے تھے، اس بے چینی میں بھی ان سے (منشی سعید احمد صاحب سے) فرمایا کہ مولوی عزیز الرحمن کہاں ہیں؟ انہوں نے جواب دیا! ابھی تو یہیں تھے، شاید کھانا کھانے چلے گئے ہیں، فرمایا: ”بلا لاؤ“ وہ کہتے ہیں کہ میں بلانے گھر پہنچا، اور والد کی بے چینی کا ذکر کیا، اور یہ کہ آپ کو ابھی بلایا ہے، حضرت مفتی صاحب کھانا کھانے بیٹھ چکے تھے، مگر بلاوے کا لفظ سنتے ہی اسی حالت میں اٹھ کھڑے ہوئے اور میرے ساتھ چلے آئے، والد نے دیکھ کر اب جو خطاب کیا تو لفظ ”مولوی“ سے نہیں، بلکہ صرف عزیز الرحمن کہہ کر مخاطب بنایا، اور فرمایا کہ عزیز الرحمن! تو نے ابھی تک میرے لیے انگلی تک نہیں اٹھائی

(شاید یہ مطلب تھا کہ دعاء نہیں کی) اس پر حضرت مفتی صاحب بے حد نادم و شرم سار سے ہو گئے، اور زبان سے کچھ عرض کرنے کے بجائے والد کی چار پائی سے مونڈھا ملا کر بیٹھ گئے اور سر پر رومال ڈال کر گردن جھکائی اور مراقب ہو گئے، چند منٹ کے بعد ہی دیکھنے میں آیا کہ والد کے چہرہ پر جو بے چینی اور بدحواسی تھی وہ سکون و طمانینت سے بدلنے لگی اور آخر کار چہرہ پر اس درجہ بشاشت آئی کہ آنکھیں آسمان کی طرف اٹھا کر بے اختیار ہنسنے لگے اور ہنستے ہوئے اپنے صاحبزادوں مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی اور مولانا مطلوب الرحمن صاحب کو خطاب کیا کہ شبیر! ذرا دیکھو تو! یہ اوپر کیا ہے؟ اور مطلوب! دیکھ تو سہی یہ کیا ہے؟ اور چہرہ حد درجہ منفرد اور بشاشت تھا خوشی چہرہ سے ٹپکی پڑتی تھی، اور حضرت مفتی صاحب برابر مراقب اور ان کی طرف متوجہ تھے اسی حالت بشاشت میں والد نے کلمہ طیبہ پڑھا، اور چند منٹ کے بعد روح قفس عنصری سے پرواز کر گئی۔

اس واقعہ سے حضرت مدوح کے اس غیر معمولی تصرف اور توجہ کا پتہ چلتا ہے، جو مخلوق کا بیڑا پار لگانے میں ان بزرگوں سے نمایاں ہوا ہے، ان کے شیخ نے گویا آج ہی کے دن کے لیے کہا تھا کہ ایک کو اللہ کے لیے چھوڑ دو۔ یہ اسی کے آثار تھے جو ہویدا ہوئے اور ہوتے رہے، ان تصرفات میں یہ کس قدر عجیب و غریب تصرف تھا جو بیٹے نے اپنے شفیق باپ کے لیے دکھلایا، جس کے تحت حق تعالیٰ نے نہ صرف ان کے والد کے کرب و بے چینی ہی کو سکون و بشاشت سے بدل دیا، بلکہ حسن خاتمہ اور مقبولیت کے آثار بھی نمایاں کر کے دکھلا دیے۔ رحمہم اللہ رحمۃً واسعۃً۔

آثار نسبت باطنی

ان رفیع احوال کے ساتھ نظم شریعت کے ادب و تحفظ کا یہ عالم تھا کہ حسب بیان دفتری نور الحق صاحب ایک عجیب و غریب صورت یہ پیش آئی کہ حضرت مولانا رفیع الدین صاحب رحمہ اللہ کے والد ماجد کی قبر میں سے ہر جمعرات کو قرآن شریف کی تلاوت کی آواز سنائی دینے لگی جس کا لوگوں میں چرچا شروع ہوا اور نتیجہ یہ ہوا کہ لوگ اس قبر کے ارد گرد جمع ہونے لگے، اور جگہ کا شروع ہو گیا، ہر وقت لوگ گھیرے رہتے، اس کا قدرتی ثمرہ یہی ہو سکتا تھا کہ توجہ الی الخلق بڑھ جاتی اور توجہ الی اللہ گھٹ جاتی اور وہ توکل جو بہ صورت عبادت ہمہ وقت حق تعالیٰ کے سامنے نمایاں ہوتا قبر کے ساتھ

لگ کر منقسم ہو جاتا، جیسا کہ اس قسم کی غیر معمولی صورتوں سے اس قسم کے نتائج برآمد ہوتے رہے ہیں، اور بہت سی بدعات کا ظہور بھی ہوتا رہا ہے۔

حضرت مفتی صاحبؒ نے اسے محسوس فرمایا، اور ایک دن اس قبر پر تشریف لے گئے، مقررہ وقت پر وہ تلاوت کی آواز سنائی دی، تو اسی وقت حضرت ممدوح نے فرمایا: کیوں لوگوں کو فتنہ میں مبتلا کر رکھا ہے؟! اس جملہ کا زبان سے نکلنا تھا کہ وہ آواز بند ہو گئی اور پھر کبھی سنائی نہیں دی، کیا ٹھکانا ہے اس تصرف کا جو زندوں سے گذر کر برزخ تک پہنچا ہوا ہو، اور قبر والوں پر بھی مؤثر ہوتا ہو، گویا قبر والے برزخ میں بھی ان مربیان دین کے وعظ و پند اور تنبیہ کے شائق اور ان پر عمل درآمد کرنے کے لیے مستعد رہتے ہیں۔ سبحان اللہ! ایسے ارباب تصرف کی توجہ تمام بھلا دنیا والوں پر تو کیوں مؤثر نہ ہوگی؟! جب کہ ناسوتی زندگی میں دنیا ان کا وطن بھی ہوتی ہے، اور ان سے جسمانی قرب و اتصال بھی رہتا ہے، اسی لیے دنیا میں ان کا فیضان دوست اور دشمن سب کے لیے یکساں ہوتا ہے، جس کی برکات سے اپنا اور پرایا کوئی بھی محروم نہیں رہ سکتا، نسبت باطنی کے یہ روشن آثار اور تصرفات کبھی زبان کے راستے سے نمایاں ہوتے ہیں، جیسے وعظ و پند کے الفاظ کی راہ سے قلوب میں اثرات پہنچ جاتے ہیں اور کبھی ہمت باطنی اور توجہ تام کے راستے سے یہ آثار فیض ظاہر ہوتے ہیں، کبھی نگاہ سے اور کبھی اور کسی ہیئت کذائی سے، غرض جیسا موقع ہوتا ہے، اسی کے مناسب حال یہ حضرات تصرفات کی صورت اختیار فرماتے ہیں اور نتائج مطلوبہ نمایاں ہو جاتے ہیں۔

دل جوئی و دل داری

مجھے یاد ہے کہ ۱۳۴۷ھ میں جب پہلے حج سے واپس ہوا تو دارالعلوم کے طلبہ اسٹیشن پر لینے آئے اس میں اکابر بھی شامل تھے، جمعیتہ الطالبہ نے کچھ خوب صورت جھنڈیاں بنا کر ان سے استقبال کیا، چوں کہ اب تک اپنے بڑوں کے خیر مقدموں اور بالخصوص عبادت حج سے واپسی کے وقت یہ رسمی صورت نظر سے نہیں گذری تھی، اس لیے طلبہ کی محبت کے باوجود یہ روش اس وقت کے ماحول میں دل پر شاق گذری اور بھاری محسوس ہوئی، دل میں آرہا تھا کہ ان رسمیات سے انہیں روکوں، میری اس کیفیت کو حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جو اپنی بزرگانہ شفقت سے خود بھی اسٹیشن پر

تشریف لائے تھے، اپنی فراست باطنی سے محسوس فرمالیا اور انہیں یہ خیال گذرا کہ ایسا نہ ہو کہ یہ (احقر) اس ناگواری کا اظہار اس موقع پر کر جائے اور اس کا اثر طلبہ اور ان کے حوصلوں پر بھی برا پڑے، اور ساتھ ہی یہ برا اثر لوٹ کر خود اس (احقر) پر بھی پڑے۔ میں حضرت ممدوح کی اس بزرگانہ شفقت و خیر خواہی اور ساتھ ہی دانائی کی کیفیت کچھ عرض نہیں کر سکتا کہ کس خوبی اور خوب صورتی سے حضرت نے مجھے اس ناگوار صورت سے بچالیا، طلبہ سے تو یہ فرمایا کہ تم مسجد میں چلو ہم وہیں آتے ہیں وہ تو ادھر گئے اور ادھر حضرت مفتی صاحب نے میرے پاس پہنچ کر اور میرے کندھے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ بھائی یہ محبت سے آئے ہیں دو چار کلمات شکریہ کے ان کے سامنے کہہ دینا، ان کا دل بڑھ جائے گا، اس وقت مجھے اپنی غلطی پر تنبہ ہوا، چنانچہ مسجد پہنچ کر حضرت ممدوح کی موجودگی میں باوجود یکہ بولنے کی ہمت نہ ہوتی تھی، مگر میں نے تعمیلاً لالہ ارشاد طلبہ کے سامنے تشکر کے جملے کہے، جس پر طلبہ بھی خوش ہو گئے اور جس برے اثر کے پڑنے کا مجھ پر حضرت کو احتمال تھا میں بھی اس سے بچ گیا، اس بچاؤ اور سلجھاؤ پر جو حضرت ممدوح کو خوشی ہوئی جو محسوس ہو رہی تھی وہ بھی بیان سے باہر ہے، انہیں خوشی اس کی تھی کہ ان سب چھوٹوں کی بات بن گئی اور کسی کے لیے بھی ناگواری کی صورت پیش نہیں آئی۔

اللہ اکبر! اپنے چھوٹوں کی دل داری، ان کے حقوق کی رعایت اور ان کی بات رکھنے کا خیال ان اکابر کا ایک طبعی حال تھا، جس میں حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نمایاں اور ممتاز تھے۔

حضرت ممدوح کی مربیانہ شان صرف اپنے چھوٹوں اور متوسلین و مسترشدین ہی تک محدود نہ تھی بلکہ اپنے ہمعصروں اور پیر بھائیوں پر بھی اس کے اثرات نمایاں ہوتے تھے، مولانا محمد ابراہیم صاحب کراچی، حضرت مفتی اعظم کے پیر بھائی تھے جو حضرت مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت اور ان کے خلفاء مجازین میں سے تھے، صاحب تصرف بزرگ تھے، دیوبند تشریف لاتے اور حضرت مفتی اعظم کے پاس قیام کرتے تھے، ایک بار دیوبند آئے، دارالعلوم کے قریب ایک دودھ والے کی دوکان تھی جس سے آں ممدوح کا کچھ معاملہ ہوا، اس سلسلے میں دوکان دار نے ایک دن بد معاملگی کے ساتھ مولانا سے کچھ بدکلامی کی، اور ناموزوں کلمات کہے، جس پر مولانا کو غصہ آ گیا، صاحب تصرف تھے، اس کی دوکان پر تیز نگاہ ڈالی تو اس کی دوکان کا سارا سامان الٹ پلٹ ہو گیا، کچھ

برتن گر گرائے کچھ ٹوٹ گئے، اور ساری دوکان الٹ پلٹ ہو کر رہ گئی، جس سے دوکان دار تو ہیبت زدہ ہو کر دم بہ خود رہ گیا، اور مولانا دوکان کو درہم برہم کر کے قیام گاہ پر چلے آئے، حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے سنا تو مولانا محمد ابراہیم کا یہ طرز عمل سخت گراں گذرا، اور فرمایا کہ مولانا! آپ یہاں کیوں آئے ہیں، میرے پاس کیا رکھا ہے؟ ایک طالب علم آدمی ہوں، پڑھنے پڑھانے کا شغل ہے اور آپ ماشاء اللہ خود صاحب تصرف ہیں، پھر آپ کو کہیں آنے جانے کی کیا ضرورت ہے؟ اور ہم جیسوں کے پاس ٹھہرنے کی آخر حاجت ہی کیا ہے؟ آپ کے پاس سب کچھ موجود ہے، یہ باتیں ناگواری کے لہجہ میں فرمائیں گویا فہمائش کی، اور بتلایا کہ اہل اللہ کو تصرف کی طاقت اس لیے نہیں دی جاتی کہ وہ مخلوق خدا سے انتقامی کارروائیاں عمل میں لائیں اور اپنے جذبات سے ان کی تخریب کرتے پھریں، اور اپنے تصرفات کی طاقت دکھاتے پھریں، اس پر مولانا ممدوح نادم ہوئے تو بہ کی اور یہاں سے جا کر اس دوکان دار سے بھی معافی مانگی، حضرت ممدوح کی وفات کی شب میں حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اور دوسرے بزرگوں کی معیت میں میں بھی حضرت ممدوح کے پاس حاضر ہوا، وقت اخیر تھا مگر حواس بالکل قائم تھے، مجھے دیکھ کر آنکھوں میں آنسو بھر لائے اور شفقت سے ہاتھ سر پر رکھ کر پیار کیا اور کچھ دعائیہ کلمات بھی فرمائے جو میں سن اور سمجھ نہ سکا۔

مولانا اشتیاق احمد صاحب استاذ کتابت دارالعلوم دیوبند سے میں نے یہ واقعہ سنا کہ مولانا طفیل احمد صاحب نے (جو سلسلہ نقشبندیہ کے بزرگوں اور دارالعلوم دیوبند کے فضلاء میں سے ہیں اور آج کل کراچی میں افادہ و افاضہ میں نمایاں کام کر رہے ہیں) فرمایا کہ میں نے حضرت مفتی اعظم قدس سرہ کی وفات کے بعد انہیں خواب میں دیکھا کہ حضرت ممدوح ایک نہایت ہی پر فضا مقام پر ہیں اور نہایت بشاش اور بہترین حالات و مقامات میں ہیں، حسب عادت اخلاق و شفقت سے ملے اور تھوڑی دیر کے بعد اٹھے، فرمایا کہ ”یہ وقت حاضری دربار کا ہے، اس وقت ہم کو دیدار کرایا جاتا ہے، اس وقت مجھ کو وہاں جانا ہے“۔ اور یہ کہہ کر تشریف لے گئے۔

تصرفات باطنی کے چند واقعات

آپ کے تصرفات بعض اوقات نہایت کھلے کھلے ہوتے تھے، جسے صاحب معاملہ واضح طریقہ

پر محسوس کر لیتا تھا، منشی سعید احمد صاحب کا بیان ہے کہ گھر والوں میں سے کوئی بھی کسی قسم کی بے چینی میں مبتلا ہو جاتا، یا کوئی بھی حادثہ پیش آ جاتا اور مبتلا ہو کر اہل خانہ پریشان ہو جاتے، مگر جب بھی حضرت مفتی صاحب کے پاس جا کر اپنی سراسیمگی پیش کی جاتی اور ضیق قلب کا اظہار کیا جاتا تو چند ہی جملوں سے اس درجہ اس کا ازالہ فرما دیتے تھے کہ لوگ جاتے تھے بے چینی لے کر اور واپس ہوتے تھے طمانینت و بشاشت لے کر۔

مولانا اشتیاق احمد صاحب ممدوح کا بیان ہے کہ میں ایک باطنی حالت میں مبتلا ہوا اور اگر وہ چند دن رہ جاتی تو میں سخت نقصان اور خسران میں مبتلا ہو جاتا، میں اسی حالت میں حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پاس حاضر ہوا، اور اپنی حالت پیش کی، فرمایا کہ ”یہ اسم پڑھ لیا کرو“ میں نے عرض کیا کہ حضرت دعا فرمادیں، فرمایا: دعا تو کروں گا ہی تم یہ پڑھ لیا کرو۔

مولانا اشتیاق احمد صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے وہ اسم پڑھا اور میری حالت رو بہ سکون ہو گئی اور وہ تمام کیفیات جو پریشان کن تھیں، یکسر زائل ہو گئیں۔

مولانا ظہور احمد صاحب مدرس دارالعلوم کا بیان ہے کہ حضرت مفتی اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے کھلے کھلے تصرفات سے اپنے علاقائی بھائی مولانا مطلوب الرحمن صاحب عثمانی کی بہت زیادہ دست گیری فرمائی اور متعدد مہلکوں سے انہیں اپنے تصرفات سے سنبھالا اور بچایا۔ دیوبند میں ایک زمانہ میں ایک فتنہ جسے شعبدہ کہنا چاہیے احیاء موتی کا پیش آیا، بعض متصوفین نے مردہ پرندوں کو بہ ظاہر زندہ کرنے کی نمائش کی، جس میں مولوی صاحب ممدوح بھی مبتلا ہو گئے، حضرت مفتی صاحب کو معلوم ہوا تو اس صنعت گری کا پردہ چاک فرمایا، اور مولوی صاحب کو اس مہلکہ سے بچایا، جس سے ان کی حالت سنبھل گئی۔

بہر حال! اس قسم کے تصرفات کبھی کسی دنیوی معاملات میں ظاہر ہوتے، کبھی الجھے ہوئے مقامات سے نکال لے جانے کے سلسلہ میں صادر ہوتے اور کبھی مدارج باطنی طے کرانے کے باب میں ظہور پذیر ہوتے اور بہ کثرت پیش آتے تھے۔

دارالعلوم کے مختلف اطراف کے طلبہ اور کارکنوں میں بہ کثرت لوگ حضرت ممدوح کے سلسلہ بیعت میں شامل ہو کر صفائے قلب کی دولت کماتے تھے، اور اس طرح آپ کا سلسلہ اطراف

ہندوستان میں پھیلا۔

غرض علم و عمل اور حال و مقال میں حضرت ممدوح کی ہستی اکابر دارالعلوم میں ایک مایہ ناز ہستی تھی، اگر ان اکابر کی زندگی میں یہ خیال رہتا کہ یہ ہستیاں ایک دن ہم سے چھین لی جائیں گی اور اس خیال سے ان کے حالات قلم بند کرنے کی طرف دھیان دیا جاتا تو ان بزرگوں کے قدم قدم پر استقامت و کرامت کی اتنی وارداتیں تھیں کہ ہم لوگ ان سے صفحے کے صفحے رنگ لیتے، اور ایسے نادرہ روزگار واقعات ہزاروں قلم بند کر لیتے، لیکن ان حضرات کی موجودگی میں کبھی یہ تصور ہی نہیں آتا تھا کہ ایک دن یہ نہیں ہوں گے اور ہم اس وقت کفِ افسوس مہلتے رہ جائیں گے، کہ ہم نے ان کے علمی اور عملی اسوؤں کو کیوں نہ قلم بند کر لیا کہ ان کا نقش قدم، قدم قدم پر ساتھ دیتا۔

یہ چند واقعات جو قلم اٹھا کر بے ساختگی سے لکھ دیے گئے ہیں نہ سوانح ہیں نہ تاریخ، صرف ایک تذکرہ کی حیثیت رکھتے ہیں، جو دلوں کی تسلی کے طور پر سپرد قلم کر دیے گئے ہیں، خدا کرے کہ کوئی باخبر اور باہمت ان پر اضافہ کر کے اس شیریں ذکر کو اور ذرا طویل کر دے کہ ذکر محبوبان الہی خود محبوب اور شکر فشاں ہوتا ہے۔

وفات

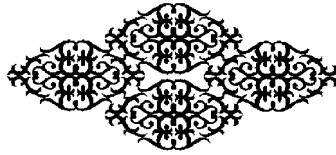
حضرت ممدوح نے ۱۷/ جمادی الثانیہ ۱۳۴۷ھ مطابق یکم دسمبر ۱۹۲۸ء کی شب کے دو بجے داعی اجل کو لبیک کہا اور اپنے مولائے حقیقی سے جا ملے۔ ۱۰/ بجے دن میں احاطہ مولسری دارالعلوم میں آپ کی نماز جنازہ حضرت مولانا سید اصغر حسینؒ نے پڑھائی اور ۱۱/ بجے آپ دارالعلوم کے قبرستان میں سپرد خاک کئے گئے۔ طاب اللہ ثراہ وجعل الجنة مثواہ۔

بہر حال آپ کی ذات جامع اوصاف اور جامع علوم تھی، علم میں مزید وسعت و حداقت اور گہرائی، افتاء کے ساتھ دارالعلوم دیوبند کی طویل تعلیمی خدمت نے پیدا کردی تھی، ذہانت و ذکاوت آپ کا خاندانی ورثہ تھی، اس لیے فقاہت اور تفقہ فی الدین میں آپ کا سر بلند ہونا تعجب خیز نہ تھا، اخلاق کی سر بلندی حضرت اقدس مولانا شاہ رفیع الدین صاحب دیوبندی قدس سرہ مہتمم ثانی دارالعلوم دیوبند کی صحبت و مجلس نشینی اور استفادہ کا ثمرہ تھی، اور اس طرح آپ علم و عمل، اخلاق و ملکات،

معرفت و بصیرت اور فقاہت اور درایت کی بے مثل شخصیتوں میں سے ایک بلند پایہ شخصیت تھے، جن سے دارالعلوم دیوبند کے دارالافتاء کوزینت بخشی گئی۔

حضرت والا کے فتاویٰ کی تعداد

افسوس ہے کہ آپ کے لکھے ہوئے تمام فتاویٰ کا مکمل ریکارڈ ہمیں دستیاب نہیں ہو سکا، جس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ دارالافتاء کے ابتدائی دور میں ریکارڈ اور ذخیرہ رکھنے کا کوئی خاص دستور نہ تھا، چنانچہ ۱۳۱۰ھ سے ۲۱/ ذی قعدہ ۱۳۲۹ھ تک بیس سال کا کوئی ریکارڈ دفتر افتاء میں موجود نہ ہونا اس کی واضح دلیل ہے، اس کے بعد نقل فتاویٰ کی طرف توجہ ضرور ہوئی، مگر ریکارڈ اور دفتری طور پر ذخیرہ کے تحفظ کی طرف پھر بھی خاص توجہ نہیں پائی جاتی، چنانچہ ۱۳۳۰ھ سے ۱۳۴۶ھ تک کی درمیانی مدت میں بعض سال کے رجسٹر نقول فتاویٰ دستیاب نہیں ہوئے، نہیں کہا جاسکتا کہ وہ عالم وجود ہی میں نہیں آئے، یا محفوظ نہیں رہے اور ایسا کیوں ہوا؟ البتہ ان بعض سنین کے علاوہ ۱۳۳۰ھ سے ۱۳۴۶ھ تک حضرت مفتی اعظم کے تحریر فرمودہ فتاویٰ کا جو مکمل ریکارڈ دفتر افتاء میں موجود ہے، اس میں ۳۷۵۶۱ کی تعداد (۱) میں فتاویٰ بہ تفصیل ذیل مرقوم ہیں۔



(۱) یہ تعداد مستفتی حضرات کے اعتبار سے ہے، یعنی اتنے لفافے اور کارڈ موصول ہوئے، باقی کوئی لفافہ یا کارڈ ایسا نہیں ہوتا جس میں متعدد سوالات نہ ہوتے ہوں الا ماشاء اللہ، اگر اوسطاً ہر لفافہ میں تین سوالات بھی مان لیے جائیں تو یہ تعداد ایک لاکھ بارہ ہزار چھ سو تراسی ہو جاتی ہے۔ (مرتب: ظفیر الدین)

تفصیل فتاویٰ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب

مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند

از ۲۲/ ذی قعدہ ۱۳۲۹ھ - تا ۸/ رجب المرجب ۱۳۴۶ھ / ۱۵ سال - ۸/ ماہ

تعداد فتاویٰ	سنہ ہجری
۳۰۲	از ۲۲/ ذی قعدہ ۱۳۲۹ھ تا آخر
۱۷۱۹	۱۳۳۰ھ
۸۴۵	از ۱/ رجب المرجب تا ختم ۱۳۳۲ھ
۲۰۶۷	۱۳۳۳ھ
۱۹۴۳	۱۳۳۴ھ
۱۹۹۴	۱۳۳۵ھ
۲۱۲۶	۱۳۳۶ھ
۲۸۶۳	۱۳۳۷ھ
۲۳۴۸	۱۳۳۸ھ
۲۹۹۸	۱۳۳۹ھ
۲۹۵۰	۱۳۴۰ھ
۲۸۹۲	۱۳۴۱ھ
۳۲۰۱	۱۳۴۲ھ
۲۸۸۶	۱۳۴۳ھ تا ۱۳/ ذی قعدہ
۱۰۷۰	از ۲ صفر ۱۳۴۴ھ تا آخر سال
۳۶۳۶	۱۳۴۵ھ
۱۷۲۱	۱۳۴۶ھ / ۸ رجب تک
کل میزان = ۳۷۵۶۱	

حضرت مرحوم کے یہ صرف پندرہ سالہ فتاویٰ کی تعداد ہے، جو بہ ذیل ریکارڈ محفوظ ہے، افسوس ہے کہ ۲۲/ سالہ خدمت کا ذخیرہ سطح کاغذ پر نہیں ملتا، اگر اسی تناسب سے جو نقشہ بالا سے واضح ہے، چالیس سال کا ایک سرسری انداز لگایا جائے تو کم و بیش ایک لاکھ اٹھارہ ہزار فتاویٰ ہونے چاہئیں، جو حضرت کے قلم مبارک سے صفحہ قرطاس پر مرتسم ہوئے ہیں اور ایک جلیل القدر مفتی کے فضائل و مناقب کے لیے یہ کہہ دینا کافی فضیلت اور ممتاز منقبت ہے کہ انہوں نے ایک لاکھ اٹھارہ ہزار مقبول فتاویٰ سے عالم اسلامی کے ایمان و اسلام کے تحفظ کی خدمت کی، جن میں سیکڑوں فتاویٰ محاکمے اور فیصلے کی حیثیت بھی رکھتے ہیں۔

ترتیب فتاویٰ

فتاویٰ کا یہ بے نظیر مجموعہ اور مسائل فقہیہ کا یہ بے مثال ذخیرہ بطونِ اوراق میں مجبوس اور عام نگاہوں سے اوجھل تھا، ان فتاویٰ سے صرف مستفتیوں ہی نے اپنے وقت میں فائدہ اٹھایا۔ دوسرے طالبوں کی ان تک رسائی کی کوئی صورت نہ تھی، اور اس طرح پر نفع محدود اور خاص ہو کر رہ گیا تھا، جذبات کے درجہ میں کئی بار ٹرپ پیدا ہوئی کہ اس انمول ذخیرے اور دارالعلوم کی اس باقیات صالحات کو عام نگاہوں کے سامنے لایا جائے، لیکن اسباب مساعد نہ ہوئے۔ بالآخر ۱۳۶۶ھ میں لکھنؤ کے ایک سفر کے دوران میں حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی مدیر ”الفرقان“، لکھنؤ ممبر مجلس شوریٰ دارالعلوم کی اتفاقی معیت ریل میں ہو گئی، اور ممدوح نے حسن اتفاق سے اسی ٹرپ کا اظہار فرمایا جو احقر کے دل میں پہلے سے موجزن تھی۔ دورائیں مجتمع ہونے سے قدرتی طور پر اصل رائے اور جذبہ میں قوت پیدا ہو گئی احقر نے اسی تفصیل سے یہ رائے بہ طور استشارہ اس دور کے شیخ الافقاء حضرت مولانا اعزاز علی صاحب مرحوم کے سامنے رکھی، آپ نے نہ صرف اس رائے سے اتفاق ہی فرمایا بلکہ اسے ایک الہامی تجویز بتلا کر میری کافی حوصلہ افزائی فرمائی، جس سے قوتِ رائے کے ساتھ اس بارے میں عزم عمل بھی پیدا ہو گیا اور احقر نے ایک باضابطہ تجویز دارالافتاء میں بھیج کر ترتیب فتاویٰ کا کام شروع کرادیا۔

الحمد للہ کہ تھوڑی ہی مدت کے بعد ترتیب فتاویٰ کا ایک معتد بہ ذخیرہ بہ طور نمونہ احقر کے سامنے لے آیا گیا۔ عمل کا ایک نمونہ سامنے آ جانے پر احقر نے اس خیال کو مجلس شوریٰ دارالعلوم کے سامنے رکھا۔ مجلس نے کافی حوصلہ افزائی کے ساتھ طے کیا کہ اس ذخیرہ فتاویٰ کو مزید ترتیب اور تفصیل کے لیے ایک مستقل شعبہ ترتیب فتاویٰ قائم کیا جائے اور ایک مستقل مرتب فتاویٰ کی منظوری دی۔ اس دور میں کئی مرتب فتاویٰ یکے بعد دیگرے رکھے جاتے رہے، اور کام جاری رہا۔ بالآخر اس سلسلہ کی انتہا جناب مولانا محمد ظفیر الدین صاحب زید مجدہ پر ہوئی اور انہوں نے غیر معمولی جانفشانی اور تندہی سے لگ کر ترتیب فتاویٰ کا کام حسن اسلوب سے انجام دینا شروع کیا جو آج اپنی مرتب صورت میں ناظرین کے سامنے موجود ہے، اور ہم اس کی طباعت و اشاعت کی سعادت حاصل کر رہے ہیں اور ان شاء اللہ بہ اقساط و حصص (متعدد جلدوں میں) یہ نورانی ذخیرہ ناظرین کی خدمت میں پیش کرتے رہیں گے۔

سلسلہ ترتیب میں مرتبوں کو کافی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا، جن میں ناقلوں کی غلط نویسی سب سے بڑی مشکل اور سخت ترین مصیبت ہے، جس کا حل کافی محنت طلب ہوتا ہے، مگر چوں کہ مرتبین خود علماء و فضلاء ہیں اور ایک علمی جماعت کی نگرانی میں ترتیب کا کام انجام دیا جا رہا ہے، اس لیے امید ہے کہ ان تمام مشکلات پر ان شاء اللہ عبور حاصل کر لیا جائے گا۔ کام اپنے راستہ پر آ کر بعون الہی چل پڑا ہے، جس نے اپنا راستہ خود نکال لیا ہے، امید ہے کہ بہت جلد فتاویٰ کا یہ پورا ذخیرہ منصہ شہود پر آ جائے گا، اور جس طرح فتاویٰ عالم گیری نے قدیم ہندوستان کے قانون میں جگہ پالی تھی، اسی طرح امید ہے کہ فتاویٰ دارالعلوم ہندوستان جدید کے قانون زندگی میں روح بن کر دوڑ جائے گا کیوں کہ اس میں ہر شعبہ زندگی کے متعلق احکام کا ذخیرہ جمع شدہ موجود ہے۔

فتاویٰ کا نفع عام کرنے کے لیے ابواب و فصول کی ترتیب قائم کر کے ہر مسئلہ کو متعلقہ باب اور فصل میں رکھ دیا گیا ہے، تاکہ استخراج احکام کے وقت طالبوں کو دشواری پیش نہ آئے۔ اور عوام و خواص اس سے یکساں فائدہ حاصل کر سکیں۔ البتہ مکررات حذف کر دیے گئے۔

فتاویٰ سے منتفع ہونے والے حضرات سے استدعاء ہے کہ اس ناکارہ خلّاق اور مرتبین فتاویٰ اور منتظمین کو اپنی مخلصانہ دعاؤں میں یاد رکھیں۔ وباللہ التوفیق

افقر عبد اللہ: محمد طیب غفرلہ
مہتمم دارالعلوم دیوبند (یوپی)
۵/ جمادی الثانی ۱۳۸۱ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

از: (حضرت مولانا مفتی) محمد ظفیر الدین، مرتب فتاویٰ (برّ اللہ مضجعہ)

(ولادت: ۱۳۴۴ھ - وفات: ۱۴۳۲ھ)

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى .

ہمیں اس سے انکار نہیں کہ موجودہ دور علم و فن، تحقیق و تدقیق اور اکتشافات جدیدہ کے میدان میں بہت آگے نکل چکا ہے، مگر ساتھ ہی اس کے اظہار میں بھی ذرہ برابر تذبذب نہیں ہے کہ دنیا اس ”نظام حیات“ سے بہت دور جا پڑی ہے جو انسانوں کو انسانیت بخشتا ہے اور انسانی مجد و شرف سے ہم آغوش کرتا ہے۔

یہ درست ہے کہ انسانی دماغ نے فضا کو محکوم بنا لیا اور زمین کا سینہ چیر کر اس کے خزانے نکال لایا، یہ بھی واقعہ ہے کہ نئی ایجادات نے دنیا کی آنکھیں خیرہ کر ڈالیں اور انسانی جدوجہد اپنے شباب پر پہنچ چکی، لیکن اسی کے ساتھ اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہمارے اس دور میں نہ اخلاق و اعمال کی پاکیزگی باقی رہی، اور نہ عقائد و معاملات کی پختگی، نہ دلوں میں اخلاص و للہیت کی روشنی رہی، اور نہ سینوں میں امانت و دیانت کی جلوہ گری، مختصر یہ کہ انسان سب کچھ ہے، مگر جو ہر آدمیت سے محروم ہے۔

دین اسلام اور اس کے اغراض و مقاصد

ہر شخص اچھی طرح جانتا ہے کہ اسلام خدا کا آخری اور مکمل ترین دین ہے، جس کی تکمیل کا اعلان قرآن مقدس میں موجود ہے، یہ روئے زمین پر آیا ہی اس لیے ہے کہ پوری کائنات کو خدائی نظام

پر چلائے، اور ان گوشوں کو اجاگر کرے جو انسانوں کو فضل و کمال، شرف و کرم، بچہتی و یگانگت اور اخوت و محبت کی لازوال دولت سے مالا مال کر دے، انسانیت اور اس کے تقاضوں سے محروم نہ ہونے پائے، جو اس کا نمایاں طرہ امتیاز ہے۔

رب العالمین نے اس عظیم الشان ”نظامِ حیات“ کی بقاء کے لیے قرآن مقدس جیسی کتاب نازل کی اور قیامت تک کے لیے اس کی حفاظت کا اعلان کیا، پھر رحمتِ عالم ﷺ کو برگزیدہ رسول اور معصوم معلم کائنات بنا کر مبعوث فرمایا، اور ختم نبوت کے تاج سے سرفراز کیا، تاکہ پورے اطمینان کے ساتھ آپ کی تعلیم و تبیین، تزکیہ و تطہیر، اور آپ کے پیش کردہ نشانِ راہ پر ایمان لایا جائے اور اسے اپنی زندگی کا محور و مرکز بنا لیا جائے، اور اس طرح انسان اس منزل مقصود کو پالے، جو اس کی تخلیق کا منشاء ہے۔

اسلامی نظامِ حیات پر عمل عہدِ صحابہ میں

عہدِ صحابہ تک یہ نظام، فکر و نظر سے آگے بڑھ کر عمل بلکہ ہر حرکت و سکون میں جاری و ساری تھا، آفتاب نبوت گور و پوش ہو چکا تھا، مگر اس کی گرمی سے سینے اسی طرح معمور تھے، جمال نبوی سے آنکھیں بہ ظاہر محروم تھیں، لیکن دیدارِ نبوی نے جوشہ پیدا کر دیا تھا اس میں کوئی کمی نہیں آئی تھی، بلکہ کیف و مستی کا وہی عالم تھا، جدھر دیکھئے، اور جہاں دیکھئے وہی حوروں کی سی پاکیزہ دلی اور فرشتوں کا سا تقدس، جانوں کی قربانی دی جاسکتی تھی، لیکن شعبہ جات ایمان کی شاخوں میں سے کسی شاخ کی پڑمردگی ایک لمحہ کے لیے بھی انہیں برداشت نہیں تھی۔

صحابہ کرامؓ آنحضرت ﷺ کے اعمال و اقوال کے چلتے پھرتے مجسمے تھے، ان کی کوئی ادا اسوۂ نبویہ کے خلاف نہ تھی اور سچ پوچھئے تو کتاب و سنت کی یہ ایسی دل فروز شمعیں تھیں جن سے پوری آبادی بقعہ نور بنی ہوئی تھی۔

ضرورت تدوین فقہ

مگر جس طرح انسان ترقی کرتا گیا، اس کی ضرورتیں بڑھتی اور پھیلتی گئیں، پھر اسلامی حکومتوں

کی وسعت سے نئے نئے مسائل پیدا ہوتے چلے گئے، ادھر مزاجوں میں بڑی تیزی سے انقلاب آرہا تھا، سوز و گداز اور سادہ دلی و سادہ زندگی جو صحابہ کرامؓ کا شیوہ خاص تھا، ختم ہوتا جا رہا تھا۔ ایران و روم اور دوسرے عجیب ممالک کی سہل پسندی طبعیتوں میں مرکوز ہوتی جا رہی تھی، اس لیے حالات کا تقاضہ ہوا کہ کتاب و سنت کی تعلیمات ایک نئے انداز سے مرتب ہوں۔ صحابہ کرامؓ کے اقوال تلاش کیے جائیں، اور دین کا سارا ذخیرہ سامنے رکھ کر ”نظام حیات“ کی ترتیب ایسے جاذب نظر اور دل کش انداز میں ہو کہ جسے عالم و جاہل، ذہین و غبی، عربی و عجمی، اور شہری و بدوی ہر ایک بہ آسانی سمجھ لے، اور جو مسائل صراحۃً کتاب و سنت اور اقوال صحابہ میں موجود نہیں ہیں، علماء کے باہمی غور و فکر اور بحث و تحقیق سے مستنبط ہوں، تاکہ آنے والی نسلیں پریشانیوں سے دوچار نہ ہونے پائیں، اور کتاب و سنت کی روشنی میں تیز گامی سے چل سکیں، اور ساتھ ہی ان کی عجلت پسند اور سہل طلب طبعیتیں تلاش و تجسس کی مشقت سے محفوظ ہو جائیں۔

تدوین فقہ اور امام ابوحنیفہؒ

یہ تو سب ہی جانتے ہیں کہ اسلام ایک ہمہ گیر، وسیع اور دائمی ”نظام حیات“ ہے اور اس نے اپنی اس امتیازی شانِ ہمہ گیری اور دوامی حیثیت کی بقاء کی خاطر اپنے اندر ایسی لچک اور گنجائش رکھی ہے کہ ہر دور میں اور ہر جگہ انسانی ضروریات کا ساتھ دے سکے، اور کسی منزل پر اپنے پیرو کی رہبری سے قاصر نہ رہے۔

چنانچہ علمائے ربانین نے اس ضرورت کا احساس کیا اور اس کے لیے سب سے پہلے سراج الامت حضرت امام ابوحنیفہؒ (م ۱۵۰ھ) آمادہ ہوئے اور آپ نے اپنے عہد کے علماء کرام کی ایک ایسی معقول تعداد جمع کی جس میں ہر علم و فن کے ماہرین شریک تھے، اور جو اپنے علم و فن میں بصیرت و مہارت کے ساتھ ساتھ زہد و اتقاء، خدا ترسی و فرض شناسی اور دوسرے اوصاف سے متصف تھے۔

خود امام ابوحنیفہؒ (م ۱۵۰ھ) جنہیں اس مجلس علماء کے صدر کی حیثیت حاصل تھی، ان سارے کمالات و فضائل کے جامع تھے، جن کی ایسے اہم دینی کام میں ضرورت ہوتی ہے، اس زمانہ کا کوئی ایسا دینی مکتب فکر نہیں تھا جس سے آپ نے بیدار مغزی کے ساتھ استفادہ نہ کیا ہو، ہزاروں محدثین و

شیوخ کے فیض یافتہ تھے، کم و بیش چار ہزار تابعین علماء و مشائخ سے آپ نے علم حاصل کیا تھا۔

شرف تابعیت

پھر خود آپ کو بھی تابعی ہونے کا شرف حاصل تھا، بعض روایات کے مطابق جس زمانہ میں آپ کوفہ میں پیدا ہوئے، بہت سے صحابہ کرامؓ وہاں موجود تھے، اور اس میں تو کسی کو بھی شبہ نہیں ہے کہ بعض صحابہ کو آپ نے دیکھا تھا، اور بہت سے صحابہ کرامؓ مختلف شہروں میں اس وقت بہ قید حیات تھے۔

وَأَمَّا رُؤْيُتُهُ لِأَنْسٍ وَ إِدْرَاكُهُ لِمَجْمَاعَةِ مِنَ الصَّحَابَةِ بِالسَّنِّ ؛ فَصَحِيحَانِ لَا شَكَّ فِيهِمَا . (الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان للشيخ شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي ، ص: ۲۳، المطبوعة: دار الكتب العربية الكبرى ، مصر)
ترجمہ: ان کا یعنی امام ابوحنیفہؒ کا حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھنا، اور صحابہ کرام کی ایک جماعت کا زمانہ پانا دونوں باتیں صحیح ہیں اور شک و شبہ سے پاک۔

امتیازی شان

یہ ایک ایسا شرف تھا جس میں کوئی ہم عصر آپ کا سہم و شریک نہ تھا۔

و في فتاوى شيخ الإسلام ابن حجرٍ أَنَّهُ أدركَ جماعةً من الصَّحَابَةِ كانوا بالكوفةِ بعدَ مولدهِ بها سنةَ ثمانينَ ، فهو من طبقةِ التَّابعينَ ، و لم يثبتْ ذلك لأحدٍ من أئمةِ الأُمصارِ المعاصرينَ لَهُ ؛ كالأوزاعيِّ بالشَّامِ ، و الحماديينَ بالبصرةِ ، و الثَّوريِّ بالكوفةِ ، و مالكٍ بالمدينةِ الشَّريفةِ ، و اللَّيثِ بن سعدٍ بمصر . (الخيرات الحسان، ص: ۲۱)

ترجمہ: شیخ الاسلام ابن حجر کے فتاویٰ میں صراحت ہے کہ انہوں نے (یعنی امام ابوحنیفہؒ) نے ان صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کو پایا تھا، جو ۸۰ھ میں آپ کی پیدائش کے بعد کوفہ میں زندہ سلامت تھی اور اسی وجہ سے آپ کا شمار تابعین میں ہے، یہ شرف ایسا ہے جو آپ کے معاصرین میں سے کسی کو حاصل نہیں، جیسے شام میں اوزاعیؒ، بصرہ میں حمادؒ، کوفہ میں امام ثوریؒ، مدینہ میں امام مالکؒ،

اور مصر میں لیث بن سعد (ان میں سے کسی کو تابعی ہونے کا شرف حاصل نہیں ہے)

امام اعظمؒ کی حیثیت

ائمہ اربعہ جن کے مذاہب اس وقت دنیا میں رائج ہیں، ان میں امام ابوحنیفہؒ اپنے علم و فضل اور سن و سال میں سب سے مقدم تھے، اور بالواسطہ یا بلاواسطہ بقیہ تمام ائمہ آپ کے فیض یافتہ تھے۔
الا من اشتهرت مذاہبهم هم اربعة (۱) أبو حنيفة الكوفي، ومالك وأحمد والشافعي وأولهم الأول ويعاصره الثاني . وقيل: روى الأول من الثاني. وقيل: بل الثاني تلميذ للأول، والثالث تلميذ للرابع، والرابع تلميذ للثاني وبعض تلامذة الأول .

(مقدمة الفوائد البهيّة، ص: ۷)

ترجمہ: جن کے مذاہب نے شہرت حاصل کی، وہ چار امام ہیں: (۱) امام ابوحنیفہؒ کوئی، (۲) امام مالکؒ، (۳) امام احمدؒ، (۴) اور امام شافعیؒ۔ ان چاروں میں سے پہلے (یعنی امام ابوحنیفہؒ) مقدم ہیں، اور دوسرے آپ کے ہم عصر ہیں، یعنی امام مالکؒ، اور بعضوں نے کہا پہلے (امام ابوحنیفہؒ) نے دوسرے (امام مالکؒ) سے روایت کی، اور بعضوں کا بیان ہے کہ دوسرے (امام مالکؒ) پہلے (امام ابوحنیفہؒ) کے شاگرد ہیں، اور تیسرے (امام احمدؒ) چوتھے (امام شافعیؒ) کے شاگرد ہیں، اور چوتھے (امام شافعیؒ) دوسرے (امام مالکؒ) اور پہلے (امام ابوحنیفہؒ) کے بعض تلامذہ کے شاگرد ہیں۔
اس کا ماحصل یہ ہوا کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ ان چاروں میں مقدم ہیں اور ان چاروں میں سے

آپ کے ہم عصر صرف امام مالکؒ (م ۱۷۹ھ) ہیں جو آپ سے پندرہ سال چھوٹے تھے، پھر بعض علماء تاریخ کے بیان کے مطابق امام مالکؒ آپ کے شاگردوں میں ہیں، اور یہ بات عقل میں آتی بھی ہے، اس لیے کہ یہ عمر میں آپ سے کم تھے اور اس میں تو قطعاً شبہ ہی نہیں کہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ کے اور امام محمدؒ (م ۱۸۹ھ) وغیرہ کے شاگرد ہیں، اور دنیا جانتی ہے کہ امام محمدؒ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے شاگرد رشید تھے، اور بعض علماء کے قول کے مطابق امام مالکؒ بھی، رہ گئے امام احمدؒ، یہ امام شافعیؒ کے

(۱) امام ابوحنیفہؒ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے، امام مالکؒ ۹۵ھ میں، امام شافعیؒ ۱۵۰ھ میں اور امام احمدؒ ۱۶۲ھ میں، اس کا ماحصل یہ ہوا کہ امام ابوحنیفہؒ کے پندرہ سال بعد امام مالکؒ پیدا ہوئے۔ اور ستر سال بعد امام شافعیؒ اور چوراسی سال بعد امام احمدؒ۔ (اکمال فی اسماء الرجال)

شاگرد ہیں۔ اس طرح یہ سلسلہ بھی امام اعظمؒ سے جا کر ملا، اور امام شافعیؒ و امام احمدؒ، امام اعظمؒ سے عمر میں بہت چھوٹے ہیں۔ ان میں سے پہلے ستر سال اور دوسرے چوراسی سال۔

امام اعظمؒ کو ایک طرف تابعی ہونے کا شرف حاصل ہے جو ان بقیہ تینوں ائمہ میں سے کسی کو حاصل نہیں۔ دوسری طرف آپ عمر میں ان میں سب سے بڑے ہیں۔

ملا علی قاریؒ (م ۱۰۱۴ھ) آپ کے انہی فضائل و مناقب کے پیش نظر تحریر فرماتے ہیں:

الحاصل أنّ التابعین أفضل الأئمة بعد الصحابة فنعتقد أنّ الإمام الأعظم والهمام الأقدم أبو حنيفة رحمه الله أفضل الأئمة المجتهدين ، و أكمل الفقهاء في علوم الدين ، ثم الإمام مالك رحمه الله فإنه من أتباع التابعين ، ثم الإمام الشافعي رحمه الله لكونه تلميذ الإمام مالك رحمه الله ، بل تلميذ الإمام محمد رحمه الله ، ثم الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله ، فإنه كالتلميذ للشافعي رحمه الله . (شرح فقه أكبر ص: ۲۰۷، مسألة في بيان أفضلية التابعين ، المطبوعة: مكتبة دار الإيمان ، سہارنپور)

ترجمہ: حاصل یہ ہے کہ تابعین کا درجہ صحابہ کرامؓ کے بعد امت میں سب سے بڑھا ہوا ہے، اسی وجہ سے ہمارا اعتقاد ہے کہ امام اعظمؒ ہمام اقدم ابو حنیفہؒ کا مرتبہ ائمہ مجتہدین میں سب سے اونچا ہے، اور فقہائے علوم دینیہ میں آپ سب سے بلند و اکمل ہیں۔ آپ کے بعد امام مالکؒ کا درجہ ہے، جو تبع تابعین کی صف میں ہیں۔ پھر امام شافعیؒ کا؛ اس لیے کہ آپ امام مالکؒ بلکہ امام محمدؒ کے شاگرد ہیں۔ پھر امام احمدؒ کا جو امام شافعیؒ کے شاگرد کے درجے میں ہیں۔

ماہرین علم و فن کی جماعت

اس مختصر تفصیل کا مقصد یہ ہے کہ صدر مجلس اپنے محاسن و مناقب میں بہت اونچا مقام رکھتے تھے؛ چنانچہ آپ نے کتاب و سنت اور لغت و محاورات کے ان ماہرین علمائے ربانین کے ساتھ مل کر اسلامی نظام کی دفعات مرتب کیں، اور اصول و فروع کا نقشہ تیار کیا، اور اس طرح کی اس علمی و دینی پارلیمنٹ میں سمجھوں نے وسعت نظری کے ساتھ ایک ایک مسئلہ پر غور کیا، اور بحث و مباحثہ، تحقیق و جستجو کی ضرورت پیش آئی تو اس سے بھی گریز نہیں کیا۔

تدوین فقہ میں احتیاط

کتاب و سنت اور اقوال صحابہ کا پورا ذخیرہ سامنے رکھا، تاکہ کوئی گوشہ نظروں سے اوجھل نہ رہے پائے، اور ہر طرح چھان پھٹک کر چنے تلے جملوں میں اسے قلم بند کیا، اور اس دیدہ ریزی، غور و فکر، اخلاص و للہیت اور فضل و کمال کے ساتھ فقہ کا وجود عمل میں آیا۔ جو ہر جہت سے مہذب و مرتب اور زندگی کے تمام شعبہ جات پر جاری ہے۔

طریقہ تدوین

جن علمائے قارئین بالحق کی مجلس میں استنباط و استخراج مسائل کا مہتمم بالشان کام انجام پایا، ان کی تعداد سیکڑوں سے بڑھ کر ہزار تک تھی، ان میں چالیس علماء خصوصی صلاحیتوں کے مالک تھے، اور مختلف علم و فن کے ماہرین شمار ہوتے تھے (۱)

روی الإمام أبو جعفر الشیراماذی عن شقیق البلخی، أنه كان يقول: كان الإمام أبو حنیفۃ من أروع الناس، و أعبد الناس، و أكرم الناس، و أكثرهم احتیاطاً في الدین، و أبعدهم عن القول بالرأي في دین الله عزّ وجلّ، و كان لا یضع مسألة في العلم حتی یجمع أصحابه علیها و یعقد علیها مجلساً، فإذا اتفق أصحابه کلهم علی موافقتها للشریعة قال لأبي یوسف أو غیره: ضعتها في الباب الفلانی اهـ (رد المحتار: ۱/۱۵۳، مقدمہ، مطلب في مولد الأئمة الأربعة و وفاتهم و مدّة حياتهم)

ترجمہ: امام ابو جعفر الشیرامازی؛ شقیق بلخی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ امام ابو حنیفہؒ لوگوں میں سب سے بڑھ کر پرہیزگار عبادت گزار کریم النفس اور دین کے باب میں محتاط تھے، آپ اللہ تعالیٰ کے دین میں ذاتی رائے کے اظہار سے کوسوں دور تھے، کسی علمی مسئلہ کی اس وقت تک

(۱) و نقل عن مسند الخوارزمی أنّ الإمام اجتمع معه ألف من أصحابه، أجلّهم و أفضلهم أربعون قد بلغوا حدّ الاجتهاد، فقرّبهم وأدناهم. (رد المحتار: ۱/۱۵۳)

ان چالیس علماء کے حالات کے لیے (جو خصوصی طور پر مجلس تدوین فقہ میں شریک تھے) دیکھئے مقدمہ انوار الباری مؤلفہ مولانا احمد رضا صاحب۔

تفریع نہیں کرتے جب تک تمام احباب کو جمع کر کے اس پر بحث نہ کر لیتے، جب سارے علماء شریعت کے اس مسئلہ میں متفق ہو جاتے، تو کہیں جا کر امام ابو یوسف سے یا ان کے سوا کسی اور سے فرماتے کہ اسے فلاں باب میں داخل کر لو۔

ایک ایک مسئلہ پر بحث

امام شعرانیؒ نے (م ۹۷۳ھ) بھی امام صاحبؒ کے اس طرز استنباط کا تذکرہ کیا ہے اور تقریباً کم و بیش انہی الفاظ کے ساتھ، چنانچہ علامہ شامیؒ نے بھی لکھا ہے:

و كذا في الميزان للإمام الشعرانيّ قُدّس سرّهُ. (ردّ المحتار: ۱/۱۵۳)

ترجمہ: امام شعرانیؒ کی کتاب المیزان میں ایسا ہی ہے۔

پھر علامہ ابن عابدین شامی (م ۱۲۵۲ھ) لکھتے ہیں:

فَكَانَ إِذَا وَقَعَتْ وَاقِعَةٌ شَاوَرَهُمْ وَ نَظَرَهُمْ وَ حَاوَرَهُمْ وَ سَأَلَهُمْ ، فَيَسْمَعُ مَا عِنْدَهُمْ مِنْ الْأَخْبَارِ وَ الْآثَارِ وَ يَقُولُ مَا عِنْدَهُ ، وَ يَنَظُرُهُمْ شَهْرًا أَوْ أَكْثَرَ ، حَتَّى يَسْتَقَرَّ آخِرُ الْأَقْوَالِ فَيُثَبِّتُهُ أَبُو يَوْسُفَ ، حَتَّى أَثْبَتَ الْأَصُولَ عَلَى هَذَا الْمَنْهَاجِ شَوْرَى ، لَا أَنَّهُ تَفَرَّدَ بِذَلِكَ كَغَيْرِهِ مِنَ الْأَئِمَّةِ اهـ (ردّ المحتار: ۱/۱۵۳)

ترجمہ: جب کوئی واقعہ (مسئلہ) آپڑتا تو امام ابو حنیفہؒ اپنے تمام اصحاب علم و فن سے مشورہ، بحث و مباحثہ اور تبادلہ خیال کرتے، پہلے ان سے فرماتے کہ جو کچھ ان کے پاس حدیث اور اقوال صحابہ کا ذخیرہ ہے وہ پیش کریں، پھر خود اپنا حدیثی ذخیرہ سامنے رکھتے اور اس کے بعد ایک ماہ یا اس سے زیادہ اس مسئلہ پر بحث کرتے، تا آنکہ آخری بات طے پاتی اور امام ابو یوسفؒ اسے قلم بند کرتے اس طرح شورائی طریقہ پر سارے اصول منضبط ہوئے، ایسا نہیں ہوا کہ تنہا کبھی کوئی بات کہی ہو دوسرے ائمہ کی طرح۔

کتاب و سنت کی حیثیت

”اخبار و آثار“ کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ پہلے ان علماء کے پاس کتاب و سنت کا جو ذخیرہ ہوتا تھا

وہ سنایا جاتا تھا، پھر صدر مجلس کے علم میں کتاب و سنت کا جو خزانہ محفوظ ہوتا، وہ پیش ہوتا، اور ان تمام مرحلوں کے بعد ان کی روشنی میں ہر شخص پیش آمدہ مسئلہ پر بحث کرتا اور اپنی رائے دیتا، دوسرے اس پر مختلف پہلو سے اعتراض اور اشکالات پیدا کرتے، پھر اشکالات کا ہر ایک اپنے فہم کے مطابق مگر کتاب و سنت کی روشنی میں جواب دیتا، خود امام ابو حنیفہؒ بھی اس بحث و مباحثہ میں حصہ لیتے اور جیسا کہ آپ نے ابھی پڑھا ایک ایک مسئلہ پر مہینوں بحث جاری رہتی، جب ہر پہلو سے اطمینان حاصل کر لیا جاتا، تو اسے نیچے تلے الفاظ میں درج رجسٹر کیا جاتا۔

خود سوچئے اگر تنہا کسی ایک کی بات ہوتی تو غلطی کا احتمال تھا، مگر جہاں چالیس چالیس جید ماہرین علماء ہوں اور پوری سنجیدگی اور دیانت داری سے ہفتوں اور مہینوں تک ایک ایک اصل پر کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اقوال صحابہ کی روشنی میں بحث و تمحیص ہو، غلطی کا سوال ہی کہاں پیدا ہوتا ہے۔

انسانی غلطی کا تدارک

لیکن بہر حال تھے یہ سارے علماء ربانین انسان ہی، اس لیے ممکن تھا کہ کہیں کسی مسئلہ میں لغزش رہ گئی ہو، یا آیات و احادیث سے استنباط و استخراج میں نظر چوک گئی ہو، اس لیے صدر مجلس نے ضروری سمجھا کہ بائیں ہمہ حزم و احتیاط اور کد و کاوش، انسانی بھول چوک اور محدود نظری سے صرف نظر کسی طرح بھی مناسب نہیں؛ چنانچہ اعلان کر دیا کہ اگر کسی مستنبط مسئلہ کا کتاب و سنت کے خلاف ہونا ثابت ہو جائے تو ہر مسلمان کو اختیار، بلکہ اس کا فریضہ ہے کہ وہ اسے ترک کر دے، صراحۃً حدیث سے جو مسئلہ جس طرح ثابت ہوتا ہے، اسی پر عمل کرے۔

فقد صحّ عن أبي حنيفة رحمه الله أنّه قال : إذا صحّ الحديث فهو مذهبي ، و قد حكى ذلك الإمام ابن عبد البر عن أبي حنيفة وغيره من الأئمة انتهى ، و نقله أيضًا الإمام الشعراي عن الأئمة الأربعة . (شرح عقود رسم المفتي، ص: ۱۱۶-۱۱۷، الأخذ بقول واحد من أصحاب الإمام هو الأخذ بقوله)

ترجمہ: یہ روایت امام ابو حنیفہؒ سے بالکل درست ہے کہ آپ نے فرمایا: جب حدیث صحت کو پہنچ جائے تو پھر میرا مذہب وہی حدیث ہے، اسے امام ابن عبد البر اور دوسرے ائمہ دین نے امام

ابوحنیفہؒ کے باب میں بیان کیا ہے۔ اور امام شعرانی نے بھی اسے ائمہ اربعہ سے نقل کیا ہے۔

امام اعظمؒ کا اعلان

صاحب ہدایہ (م ۵۹۳ھ) سے مختلف حضرات نے ان کی یہ روایت نقل کی ہے جو روضۃ العلماء زندوسیہ کے باب فضل صحابہ میں ہے:

سُئِلَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ: إِذَا قُلْتَ قَوْلًا وَكِتَابُ اللَّهِ يُخَالِفُهُ؟ قَالَ: اُتْرُكُوا قَوْلِي بِكِتَابِ اللَّهِ، فَقِيلَ: إِذَا كَانَ خَيْرُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَالِفُهُ؟ قَالَ: اُتْرُكُوا قَوْلِي بِخَيْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقِيلَ: إِذَا كَانَ قَوْلُ الصَّحَابَةِ يُخَالِفُهُ؟ قَالَ: اُتْرُكُوا قَوْلِي بِقَوْلِ الصَّحَابَةِ. (عقد الجيد في أحكام الاجتهاد والتقليد للشاه ولي الله، ص: ۶۶، المطبوعة: مطبع صدیقی، لاہور)

ترجمہ: امام ابوحنیفہؒ سے پوچھا گیا کہ جب آپ کے کسی قول کی کتاب اللہ سے مخالفت ہوتی ہو تو ایسی حالت میں کیا کیا جائے؟ آپ نے فرمایا: ”کتاب اللہ کے مقابلہ میں میرا قول ترک کر دو۔“ کہا گیا: اگر حدیث رسول سے اس کی مخالفت ہوتی ہو تو؟ فرمایا: ”آنحضرت ﷺ (کی حدیث) کے مقابلہ میں میرا قول چھوڑ دو۔“ کہا گیا: اور اگر ایسا ہی قول صحابہ اس کے خلاف پڑے تو؟ فرمایا: ”قول صحابہ کے مقابلہ میں بھی میرا قول چھوڑ دو۔“ یعنی میرے قول کی وقعت اس وقت کچھ نہیں، جب وہ ان میں سے کسی کے بھی خلاف ثابت ہو۔

بات بالکل درست ہے کہ دراصل جو جدید ترتیب مسائل کی ہو رہی تھی، یہ کتاب و سنت اور اقوال صحابہ کی روشنی ہی میں تو ہو رہی تھی، اس طرز جدید کا منشاء صرف یہی تھا کہ امت کے سامنے زمانہ حال کے مطابق مسائل سہل اسلوب میں آجائیں۔ اس لیے کہ زمانہ کی رفتار کا جو رخ تھا، وہ بتا رہا تھا کہ انسانی مزاج سہل پسند بنتا جا رہا ہے، اگر اس وقت توجہ نہیں دی گئی تو آگے چل کر دشواری بڑھتی ہی چلی جائے گی۔

دلائل پر بنیاد

امام ابوحنیفہؒ نے اسی پر بس نہیں کیا تھا، بلکہ اپنے تلامذہ اور اصحاب کو حکم دے رکھا تھا کہ تم

خواہ مخواہ کسی ایک بات پر جم نہ جانا، بلکہ اگر کسی مسئلہ میں کوئی وزنی اور قابلِ اعتماد دلیل شرعی مل جائے تو پھر اس کو اختیار کرنا اور اس کا دوسروں کو حکم دینا، اس لیے کہ مقصد کتاب و سنت اور اقوال صحابہ پر عمل ہے، اپنی بات پر ضد اور اپنے فہم کی اشاعت پیش نظر نہیں ہے۔

فاعلم أنّ الإمام أبا حنيفة رحمه الله تعالى من شدة احتياطه و ورعه و علمه بأن الاختلاف من آثار الرحمة قال لأصحابه: إن توجه لكم دليل فقولوا به. (شرح عقود رسم المفتي، ص: ۱۱۲، إذا وقع التعارض بين آيتين أو حديثين أو أثرين أو قياسين)

ترجمہ: غایت احتیاط اور اس یقین کی وجہ سے کہ اختلاف آثار رحمت سے ہے، امام ابوحنیفہؒ نے اپنے اصحاب سے فرما دیا تھا کہ ”اگر کوئی دلیل تم کو مل جائے تو پھر اسی پر عمل کرو، اور اسی کا حکم دو“۔

بعد والوں کی احتیاط

چنانچہ آپ کے تلامذہ و اصحاب اور بعد والوں نے اس قول کی اہمیت محسوس کی، اور جب کبھی اور جہاں کہیں کسی مسئلہ کے اندر دلائل و براہین کی روشنی میں شبہ پیدا ہوا اسے ترک کر دیا اور کتاب و سنت کے دائرہ میں جو دوسری صحیح صورت نظر آئی، اس پر عمل کیا۔

و قد يتفق لهم أن يخالفوا أصحاب المذهب لدلائل و أسباب ظهرت لهم .

(رد المحتار: ۱/۱۵۶، مقدّمہ، مطلب: رسم المفتي)

ترجمہ: اور کبھی کبھی دلائل و براہین کے پیش نظر اصحاب مذہب کی مخالفت بھی ان لوگوں نے کی ہے۔

ضد سے اجتناب کی بہ کثرت مثالیں

یہ تو آپ کے اصحاب و تلامذہ کا حال تھا کہ انہوں نے بیسیوں مسئلہ میں آپ سے دلائل اور اپنے فہم کی بنیاد پر اختلاف کیا، اور اسی پر ان کا عمل رہا۔ دوسری طرف خود امام اعظمؒ کا حال یہ تھا کہ اگر کسی طے کردہ مسئلہ کے خلاف کوئی دوسری رائے کتاب و سنت کی روشنی میں وزنی معلوم ہوئی اور کتاب و سنت سے قریب تر، تو آپ نے اس طے کردہ مسئلہ کو ترک کر دیا، اور اس سے رجوع کر کے

دوسری طرف کے قائل ہو گئے، ایک دوئیں بیسیوں مسائل ایسے ہیں جن سے آپ کا رجوع ثابت ہے، جن لوگوں نے دقت نظر سے فقہ کا مطالعہ کیا ہے ان کی نگاہوں سے یہ چیزیں پوشیدہ نہیں ہیں۔

کتاب و سنت کے مقابلہ میں رائے کی شدید مذمت

یہ خوب اچھی طرح ذہن نشین رہے کہ امام ابوحنیفہؒ اس رائے کی مذمت کرتے تھے جو کتاب و سنت سے مستفاد نہ ہو، بلکہ اسے ضلالت سے تعبیر فرمایا کرتے تھے۔

وقد روى الشيخ محي الدين في الفتوحات المكية بسنده إلى الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه أنه كان يقول: إياكم والقول في دين الله تعالى بالرأي، وعليكم باتّباع السنّة، فمن خرج عنها ضلّ. (كتاب الميزان للشّعراي: ۵۰/۱، المطبوعة: المطبعة الميمنية، مصر)

ترجمہ: فتوحات مکیہ میں شیخ محی الدین نے مسلسل ابوحنیفہؒ تک اپنی سند بیان کرنے کے بعد ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ امام صاحبؒ فرماتے تھے: ”اللہ تعالیٰ کے دین میں محض رائے کی بنیاد پر حکم کرنے سے بچو، اور اپنے اوپر سنت کی پیروی ضروری کرلو، اس لیے کہ جو اس سے خارج ہوا، وہ گمراہ ہو گیا۔“

آپ یہ بھی فرماتے تھے کہ جب تک شریعت میں کسی بات کا ثبوت نہ مل جائے اسے زبان پر لانا بھی گناہ ہے۔ وکان يقول لا ينبغي لأحد أن يقول قولاً حتى يعلم أنّ شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم تقبله. (كتاب الميزان للشّعراي: ۵۱/۱)

ترجمہ: امام ابوحنیفہؒ فرماتے تھے جب تک یہ یقین نہ ہو جائے کہ یہ بات شریعت رسول ﷺ کے مطابق ہے کسی کے لیے اس کا زبان پر لانا درست نہیں ہے۔

استنباط مسائل اور اس کے لیے اہتمام

جو مسائل صراحۃً کتاب و سنت اور اقوال صحابہ میں نہیں ملتے، ان کے لیے پوری مجلس طلب کرتے بحث و تمحیص سے کام لیتے اور جب تک کوئی چیز باہمی اتفاق سے طے نہ ہو جاتی، اطمینان خاطر نہ ہوتا

امام شعرانیؒ (م ۹۷۳ھ) لکھتے ہیں: وَكَانَ يَجْمَعُ الْعُلَمَاءُ فِي كُلِّ مَسْئَلَةٍ لَمْ يَجِدْهَا صَرِيحَةً فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَيَعْمَلُ بِمَا يَتَّفِقُونَ عَلَيْهِ فِيهَا.

(کتاب المیزان للشعرانی: ۵۱/۱)

ترجمہ: جو مسئلہ کتاب و سنت میں صراحۃً نہیں ملتا اس کے لیے تمام علماء کو جمع کرتے اور جس پر سمجھوں کا اتفاق ہوتا عمل فرماتے۔

استنباط و استخراج کے موقع پر بھی یہی کرتے، علماء عصر سے مشورہ اور ان کا اتفاق ضروری سمجھتے، تنہا اس طرح کا کوئی قدم نہیں اٹھاتے تھے۔ وَكَذَلِكَ كَانَ يَفْعَلُ إِذَا اسْتَنْبَطَ حُكْمًا فَلَا يَكْتُبُهُ حَتَّى يَجْمَعَ عَلَيْهِ عُلَمَاءُ عَصَرِهِ، فَإِنْ رَضَوْهُ قَالَ لِأَبِي يُوسُفَ: اُكْتُبْهُ.

(کتاب المیزان للشعرانی: ۵۱/۱)

ترجمہ: جب کبھی کسی حکم کا استنباط مقصود ہوتا تو اس وقت تک اسے ضبط تحریر میں نہیں لاتے، جب تک تمام علماء کو جمع کر کے مشورہ نہ کر لیتے، اگر سب اس سے متفق ہوتے اور پسند کرتے تو امام ابو یوسف سے فرماتے ”اسے لکھ لو“۔

اصحاب الرائے کا حاصل

علماء نے آپ کو اور آپ کے اصحاب کو جو صاحب الرائے قرار دیا ہے، اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کوئی ذاتی یا من مانی رائے ہوا کرتی تھی، اس لیے کہ آپ پڑھ چکے کہ امام صاحب ایسی رائے کو گمراہی فرمایا کرتے تھے، لہذا اگر کسی نے ایسا کہا ہے یا سمجھا ہے تو اس سے کھلی ہوئی غلطی کا ارتکاب ہوا ہے، خواہ وہ بڑے سے بڑا محدث کیوں نہ ہو۔ امام موصوف اور آپ کے اصحاب اس سے بالکل بری ہیں، ابن حجر مکی شافعی (م ۹۷۳ھ) نے درست لکھا ہے۔

اعْلَمْ أَنَّهُ يَتَعَيَّنُ عَلَيْكَ أَنْ لَا تَفْهَمَ مِنْ أَقْوَالِ الْعُلَمَاءِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الرَّأْيِ أَنَّ مَرَادَهُمْ بِذَلِكَ تَنْقِيصُهُمْ وَلَا نِسْبَتُهُمْ إِلَيْهِمْ يُقَدِّمُونَ رَأْيَهُمْ عَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا عَلَى قَوْلِ أَصْحَابِهِ لِأَنَّهُمْ بُرَاءٌ مِنْ ذَلِكَ.

(الخيرات الحسان، ص: ۲۶، المطبوعة: دار الكتب العربية الكبرى، مصر)

ترجمہ: خوب یقین کر لو کہ علماء کے اقوال کی وجہ سے ہرگز یہ نہ سمجھنا کہ امام ابوحنیفہؒ اور آپ کے اصحاب سنت رسول اللہ اور اقوال صحابہ کے مقابلہ میں اصحاب الرائے..... کی حیثیت رکھتے تھے، اس لیے کہ یہ حضرات اس سے بالکلیہ بری ہیں۔

تدوین فقہ میں ترتیب

آگے دلائل کے طور پر لکھتے ہیں کہ امام صاحبؒ اور آپ کے اصحاب کا طرز فکر اور استنباط واستخراج کیا تھا اور آپ کس اصول پر گامزن تھے؟ فرماتے ہیں:

فَقَدْ جَاءَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَةٍ مَا مُلَخَّصُهُ أَنَّهُ أَوَّلًا يَأْخُذُ بِمَا فِي الْقُرْآنِ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فِي السُّنَّةِ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فِي قَوْلِ الصَّحَابَةِ ، فَإِنْ اخْتَلَفُوا أَخَذَ بِمَا كَانَ أَقْرَبَ إِلَى الْقُرْآنِ أَوْ السُّنَّةِ مِنْ أَقْوَالِهِمْ وَلَمْ يَخْرُجْ عَنْهُمْ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ قَوْلًا ، لَمْ يَأْخُذْ بِقَوْلِ أَحَدٍ مِنَ التَّابِعِينَ بَلْ يَجْتَهِدُ كَمَا اجْتَهِدُوا .

(الخيرات الحسان، ص: ۲۶-۲۷، المطبوعة: دار الكتب العربية الكبرى، مصر)

ترجمہ: امام ابوحنیفہؒ کے متعلق کثرت طرق سے جو ثابت شدہ حقیقت ہے وہ یہ ہے کہ آپ پہلے قرآن اختیار کرتے، اگر قرآن میں وہ چیز نہیں ملتی تو سنت رسول اللہ ﷺ پر عمل کرتے اور اگر سنت میں بھی کوئی چیز نہیں ملتی تو پھر قول صحابہ اختیار کرتے، اگر کسی مسئلہ میں صحابہ کا اختلاف ہوتا ان میں جو کتاب و سنت سے زیادہ قریب معلوم ہوتا اسے قبول کرتے اور اس حد سے باہر نہ جاتے، اور اگر صحابہ کا بھی کوئی قول نہیں ملتا تو تابعین میں سے کسی کا قول نہیں اختیار کرتے، بلکہ خود اجتہاد کرتے، جیسا کہ دوسرے لوگ کرتے۔

تدوین فقہ میں اولیت کا شرف

امت میں ترتیب فقہ اور مسائل کے استنباط واستخراج میں آپ کو اولیت کا شرف حاصل ہے، اس سے پہلے عام طور پر لوگوں کا دار و مدار حافظہ پر تھا، امام مالکؒ بھی اس سلسلہ میں آپ کے خوشہ چیں ہیں، ابن حجر شافعیؒ نقل کرتے ہیں:

أَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ دَوَّنَ عِلْمَ الْفِقْهِ وَرَتَّبَهُ أَبُو آبَا وَكُتِبَ عَلَى نَحْوِ مَا هُوَ عَلَيْهِ الْيَوْمَ ، وَتَبِعَهُ مَالِكٌ فِي مُوطَّاهُ ، وَمَنْ قَبْلَهُ إِنَّمَا كَانُوا يَعْتَمِدُونَ عَلَى حِفْظِهِمْ .

(الخيرات الحسان ص: ۲۸، المطبوعة: دار الكتب العربية الكبرى، مصر)
ترجمہ: امام ابوحنیفہؒ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم فقہ کو مدوّن کیا، اور اسے اس طرح باب و فصل وار مرتب کیا جس طرح آج اس کی مرتب شکل پائی جاتی ہے، امام مالکؒ نے اپنی موطا میں آپ کی پیروی کی ہے، امام ابوحنیفہؒ سے پہلے لوگوں کا اعتماد حافظہ پر ہوا کرتا تھا۔

امام اعظمؒ اور آپ کے اصحاب پہلے محدث پھر فقیہ

امام اعظم ابوحنیفہؒ اور آپ کے اصحاب پہلے محدث پھر فقیہ تھے، اس لیے کہ جس زمانہ میں احادیث کے مجموعے پائے نہیں جاتے تھے، بغیر علم حدیث کے مسائل کا استخراج کہاں سے ہو سکتا تھا؟! ”فقہ حنفی“ کا اتنا عظیم الشان ذخیرہ جس سے ساری دنیا اور بعد کے مجتہدین نے اپنے زمانہ میں استفادہ کیا، بغیر حدیث کے کہاں سے آگیا؟! اور آج اس کے سارے مسائل و اصول کس طرح حدیث کے مطابق ہو گئے؟! لہذا ماننا پڑے گا کہ ”فقہ حنفی“ کتاب و سنت سے الگ کوئی چیز نہیں ہے۔ ابن حجر شافعی (م ۹۷۳ھ) نے لکھا ہے:

مَرَّ أَنَّهُ أَخَذَ عَنْ أَرْبَعَةِ آلَافٍ شَيْخٍ مِنْ أُمَّةِ التَّابِعِينَ وَغَيْرِهِمْ وَمِنْ ثَمَّةَ ذَكَرَهُ الذَّهَبِيُّ وَغَيْرُهُ فِي طَبَقَاتِ الْحُفَظِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ . (الخيرات الحسان، ص: ۶۰)

ترجمہ: یہ بات گذر چکی کہ امام ابوحنیفہؒ نے چار ہزار ائمہ، تابعین اور دوسرے شیوخ سے علم حدیث حاصل کیا، اور یہی وجہ ہے کہ امام ذہبی وغیرہ نے محدثین کے طبقہ حفاظ میں آپ کا شمار کیا ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ذوق حدیث (۱) ان کی ان کتابوں سے معلوم ہوتا ہے، جو انہوں

(۱) امام علاء الدین الطرابلسی نے اپنی کتاب معین الحکام میں نقل کیا ہے: فَإِنَّ أَبَا يَوْسُفَ صَاحِبَ حَدِيثٍ حَتَّى رَوَى أَنَّهُ قَالَ أَحْفَظُ عَشْرِينَ أَلْفَ حَدِيثٍ مِنَ الْمَنْسُوخِ هَذَا الْقَدْرَ فَمَا ظَنُّكَ بِالنَّاسِخِ وَكَانَ صَاحِبَ فِقْهِ وَمَعْنَى (ص: ۳۰) جس کا حاصل یہ ہے کہ امام ابو یوسفؒ محدث تھے، اور بعض روایت کے مطابق خود امام موصوف کا بیان ہے کہ مجھے منسوخ حدیثیں بیس ہزار یاد ہیں، اسی سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے ==

نے لکھی ہیں۔ کتاب الآثار، کتاب الخراج، کتاب الرد علی سیر الأوزاعی، کتاب الحجج، موطا إمام محمد اور دوسری کتابیں عام طور پر ملتی ہیں، ان کو لے کر پڑھا جائے اور اندازہ لگایا جائے۔

آج بھی فقہ حنفی کا کوئی طالب العلم اس وقت تک مطمئن نہیں ہوتا، جب تک ایک ایک مسئلہ حنفی کی تحقیق کتاب وسنت کی روشنی میں نہیں کر لیتا۔

غلط پروپیگنڈا

یہ کہنا درست نہیں ہے کہ ان حضرات کو حدیث نبوی سے اتنا شغف نہیں تھا جتنا فقہ سے، اور نہ یہ کہنا بجا ہے کہ ان حضرات کی تمام تر توجہ آیات اور احادیث سے مسائل و احکام کے استنباط و استخراج پر مرکوز تھی، اور تدوین و جمع احادیث سے ان کو کوئی دلچسپی نہ تھی، بلکہ بات صرف اس قدر ہے کہ تدوین فقہ جس کی طرف اب تک کسی نے توجہ نہیں دی تھی، انہوں نے اس کی ضرورت محسوس کی اور اجتماعی طور پر پوری محنت کے ساتھ یہ کام شروع کر دیا، وجہ ظاہر ہے کہ استنباط مسائل و احکام اس وقت کا سب سے اہم کام تھا اور یہ سب کے بس کی بات بھی نہ تھی، کیوں کہ اس میں بڑے غور و فکر اور فہم و بصیرت کی ضرورت ہوتی ہے، باقی تدوین حدیث کا کام، تو یہ عہد نبوی سے ہوتا آرہا ہے، اور اس وقت بھی بہ طور خود ہر شخص کو دلچسپی تھی، جس کا بڑا ثبوت امام اعظمؒ کی ”جامع المسانید“ ہے، اور پھر پہلی صدی ہجری کے ختم پر جب کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کو روپوش ہوئے ابھی دس بیس سال بھی نہ گزرے تھے۔

یہ تو سب ہی جانتے ہیں کہ جمع حدیث میں اہم کام اسناد اور روایات پر نظر ہے، اور سچ پوچھئے تو یہی معیار ہے، امام اعظمؒ کے دور میں جس وقت تابعین کا بڑا طبقہ بہ قید حیات تھا، اسناد و روایات کی اس == کہ نسخ حدیث کتنی ہزار یاد ہوں گی، اسی طرح امام محمدؒ کے بارے میں لکھا ہے کہ آپ کو احادیث کی معرفت حاصل تھی، فقیہ اور ذہین تو تھے ہی۔ ومحمد صاحب قریحة يعرف أحوال الناس وعاداتهم وصاحب فقه ومعنى ولهذا أقل رجوعه في المسائل وكان مقدما في معرفة اللغة وله معرفة بالأحاديث أيضا. (أيضا)

اور امام اعظمؒ ہر چیز میں بڑھے ہوئے تھے۔ وأبو حنيفة كان مقدما في ذلك كله.

بحث کی گنجائش ہی کہاں تھی جو بعد میں ہوئی، صحابہ کے متعلق یہ مسلم ہے: الصّحابة کلّهم عدول: صحابہ کرام سب کے سب عادل ہیں۔ رہ گئے تابعین تو یہ موجود ہی تھے۔

پھر یہ بھی سوچنے کی بات ہے کہ جب فقہ کی تدوین آیات و احادیث سے ہی ہو رہی تھی تو ان چیزوں سے بے توجہی کا موقع بھی کیا تھا، اس لیے کہ اس کام میں پہلے احادیث کی ہی ضرورت پڑتی ہے، ابن حجر مکی شافعی نے لکھا ہے کہ جس طرح صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے باوجود جلالت علم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقرابت کے احادیث کا وہ ذخیرہ مروی نہیں ہے، جو دوسرے چھوٹے بڑے صحابہ کرام سے کہ یہ حضرات عامۃ المسلمین اور اسلام کے مصالح اور احکام میں اس طرح منہمک تھے کہ ان کو روایت کی طرف وہ توجہ نہ رہی جو اور لوگوں کی تھی، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ آپ حضرات احادیث سے شغف نہیں رکھتے تھے۔

اسی طرح امام ابوحنیفہؒ اور آپ کے اصحاب، فقہ کی ترتیب اور استنباط و استخراج مسائل کے اشتغال کی وجہ سے اگر احادیث کی روایت میں نمایاں نظر نہیں آتے تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ آپ حضرات نے حدیث کی دولت سے وافر حصہ نہیں پایا تھا، ان کے الفاظ یہ ہیں۔

و لأجلِ اشتغاله بهذا الأهمّ لم يظهر حديثه في الخارج كما أنّ أبا بكرٍ وعمرَ رضي الله عنهما لمّا اشتغلا بمصالح المسلمين العامّة لم يظهر عنهما من رواية الأحاديث مثل ما ظهر عنّ دونها حتّى صغار الصحابة رضوان الله عليهم ، وكذلك مالكٌ والشّافعيّ لم يظهر عنهما مثل ما ظهر عنّ تفرّغاً للرواية كأبي زُرعة و ابن معينٍ لاشتغالهما بذلك الاستنباط . (الخيرات الحسان، ص: ۶۰، المطبوعة: دار الكتب العربية الكبرى ، مصر)

ترجمہ: امام ابوحنیفہؒ حدیث و قرآن سے چوں کہ مسائل کے استنباط و استخراج میں منہمک تھے جو بڑا اہم کام تھا، اس وجہ سے آپ کی خدمت حدیث نمایاں نہ ہو سکی، اس کی مثال ایسی ہے، جیسے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ مصالح عامہ سے متعلقہ امور میں اشتغال کی وجہ سے روایت حدیث میں وہ نمایاں مقام نہیں حاصل کر سکے، جو دوسرے چھوٹے بڑے صحابہ کرام کو حاصل رہا، اور یہی حال امام مالکؒ و شافعیؒ کا ہے کہ ان کی خدمت حدیث ان لوگوں کی طرح نمایاں نہیں جو اسی کام کے ہو کر رہ گئے تھے، جیسے ابو زرہؓ اور ابن معین۔

بہر حال! حقیقت یہ ہے کہ امام صاحبؒ اور آپ کے اصحاب نے احادیث کے ساتھ بھی اپنے دور کے مذاق کے مطابق وہی شغف رکھا جو رکھنا چاہیے تھا۔

تدوین فقہ اور مسائل کا پھیلاؤ

فقہ کا جو کام امام اعظمؒ کی زیر نگرانی انجام پایا تھا، وہ ضرورت اور تقاضائے وقت کے ساتھ پھیلتا اور بڑھتا ہی گیا، کسی منزل پر جا کر رکنا نہیں، اور یہی ہونا بھی چاہیے تھا، کیوں کہ انسانی ضرورتیں نئی نئی شکلیں اختیار کرتی رہیں، اور نئی ایجادات اور جدت پسندی کے ساتھ نئے مسائل ابھرتے رہے، اور ان شاء اللہ یہ سلسلہ تا قیامت یوں ہی جاری رہے گا، اور یہی وجہ ہے کہ حدیث میں فقہ کی بڑی فضیلتیں آئی ہیں۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ ، وَاِنَّمَا اَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

(مشكاة المصابيح ، ص: ۳۲، کتاب العلم ، الفصل الأوّل)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بہتری کا ارادہ فرما لیتا ہے دین میں اسے بصیرت عطا کر دیتا ہے اور میرا کام تو بس تقسیم کر دینا ہے، حقیقت میں عطاء و بخشش خدا کا کام ہے۔

اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فقاہت اور استنباط و استخراج میں بصیرت فیضان الہی ہے، انسانی عمل کو اس میں دخل نہیں، قدرت کی طرف سے یہ فیضان ان بندوں پر ہوتا ہے، جسے وہ نوازنا چاہتا ہے۔

فقہ کی برکت

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بیان ہے کہ رسول الثقلین ﷺ نے فرمایا:

فَقِيهٌ وَاحِدٌ اَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ اَلْفِ عَابِدٍ ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ .

(مشكاة المصابيح ، ص: ۳۴، کتاب العلم ، الفصل الثانی)

ترجمہ: ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔

اور چیزوں کے ساتھ اس حدیث میں یہ بھی اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر فقہاء مسائل میں صحیح طور پر رہنمائی نہیں فرماتے تو شیطان کا لشکر انسانوں کو غلط راستہ پر ڈال دیتا اور گمراہی کے جہنم میں

لاکھڑا کرتا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ شیطان جس قدر فقیہ سے گھبراتا ہے عبادت گزار سے نہیں۔

فتاویٰ اور اس کی اہمیت

فقہ اور دین کے وہ پیش آمدہ مسائل جو دریافت کرنے والوں اور سائلین کے جواب میں بتائے گئے یا اس سادہ انداز پر مرتب ہوئے وہ ”فتاویٰ“ کے قالب میں جلوہ گر ہوئے، اور اس سلسلہ نے انسانی ضرورتوں کا پورا پورا ساتھ دیا، کتاب و سنت اور فقہ سے مستنبط اس مفید و جدید شکل نے عام مسلمانوں کو تحقیق و جستجو کی ایک صبر آزا مصیبت سے بچالیا، فتاویٰ کا یہ پھیلاؤ انسانی ضرورتوں اور سوالات کے ساتھ بڑھتا گیا، انسانی زندگی کے مختلف شعبہ جات سے متعلق مسائل جس طرح پیدا ہوتے گئے، کتاب و سنت اور فقہ سے ان مستنبط مسائل کے ذخیرہ میں بھی اضافہ ہوتا گیا، کسی مرحلہ پر جمود پیدا نہیں ہوا، چنانچہ آج انسانی زندگی سے متعلق کوئی ایسا سوال نہیں ہے جس کا جواب مفتی آپ کو فراہم کر کے نہ دے سکے۔

تنگ نظری کا الزام

جن لوگوں نے اپنی کم علمی اور وسعت مطالعہ کی کمی کی وجہ سے علمائے دین پر جمود اور تنگ نظری کا الزام لگایا ہے وہ بڑی حد تک معذور ہیں، البتہ قابل صد ملالت وہ حاسدین ہیں جو از راہ کینہ پروری ایسی باتیں کہتے ہیں، ہر دور کے فتاویٰ کی کتابیں مختلف زبانوں میں چھپی ہوئی ملتی ہیں، ان میں ہر دور کے نئے مسائل بھی درج ہیں اور ان کے جوابات بھی، ان کتابوں سے بڑھ کر ثبوت میں اور کیا کہا جاسکتا ہے۔

فقہ و فتاویٰ ایسا فن ہے جس سے کسی کو بھی مفر نہیں ہے، اس لیے کہ انسانی زندگی میں جس قدر واسطہ اس فن اور اس کے اصول و جزئیات سے پڑتا ہے اور جس قدر آئے دن کے مسائل کا جواب یہاں ملتا ہے، کہیں اور سے ممکن نہیں ہے۔

تاریخ فتاویٰ

”فتاویٰ“ کی تاریخ بہت قدیم اور اس کی نسبت بہت اونچی ہے، اس لیے کہ کوئی بھی انسان ہو

فقہی معلومات میں ”مفتی“ کا محتاج ہے، اس کی کدو کاوش اور تحقیق و جواب کے بغیر مسئلہ کا حل آسان نہیں ہے، کوئی شخص دعویٰ نہیں کر سکتا ہے کہ ہمیں اپنی زندگی میں کسی مرحلہ پر کوئی ایسا سوال سامنے نہیں آیا، جس میں فقہ و فتاویٰ کی طرف رجوع کی ضرورت نہیں پڑی۔

ایک شخص اپنے کو مسلمان بھی کہے، یعنی وہ ایک مکمل ضابطہ حیات کا پابند بھی ہو اور اسے دینی مسائل اور اس کی صحیح صورت سے بے پروائی بھی ہو ممکن نہیں، عبادات و معاملات اور اخلاق و اعمال میں سیکڑوں مواقع ایسے آتے ہیں جہاں اسے رہنمائی کی ضرورت محسوس ہوتی ہے، اور وہ ان کٹھن مواقع میں یقینی طور پر فقہ و فتاویٰ اور فقہائے کرام و مفتیانِ عظام کی رہبری کا محتاج ہوتا ہے، ہر شخص کو اپنی منہمک زندگی میں اس قدر مہلت کہاں ہے کہ وہ یک سر قرآن و حدیث کا غور و فکر کے ساتھ مطالعہ کرے اور دقت کے وقت پیش آمدہ مشکل مسئلہ کا حل تلاش کر لے۔

فقہ و فتاویٰ کے لیے مخصوص جماعت اور اس کی وجہ

یہ درست ہے کہ مسائل و احکام کا سارا ذخیرہ اور اس کی بنیاد دراصل ”کتاب و سنت“ ہی ہے، لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ حدیث و قرآن کے اندر ایک خاص انداز میں حقائق و احکام پر روشنی ڈالی گئی ہے، اور دوسری طرف یہ بھی مسلم ہے کہ عموماً ہر شخص کو ہر زمانہ میں حالات یکساں پیش نہیں آتے، بلکہ مختلف ڈھنگ سے صورت حال سامنے آتی ہے، سمجھوں میں یہ فہم و بصیرت کہاں ہے جو کلام اللہ اور سنت نبوی سے اپنے حالات کے مطابق ہر ہر جزئیہ کا جواب حاصل کر لے اور وہ جواب بالکل صحیح بھی ہو۔ اگر گئے چنے کچھ افراد اس طرح کے نکلیں بھی تو کوئی ضروری نہیں کہ انہیں کتاب و سنت میں مہارت بھی ہو اور وہ اپنے اندر ان تمام شرائط کو پاتے ہوں جو ایک صاحب نظر مفتی کے لیے ضروری ہے، اور اگر ان تمام اوصاف کے جامع بھی ہوں تو ان کو اتنی مہلت کہاں کہ اس عظیم الشان ذخیرہ سے مفید طلب آیت و حدیث فوراً تلاش کر لیں اور اس طرح کہ وہ آیت و حدیث دوسری آیتوں اور احادیث سے متعارض بھی نہ ہوں، اس لیے عقل کا بھی تقاضہ ہے کہ قرآن و حدیث پر گہری نظر رکھنے والی ایک معتمد جماعت مسائل ضروریہ مستنبط کر کے یک جا کرتی رہے، تاکہ امت کے عام افراد دن رات کے پیش آمدہ مسائل کے اندر کہیں الجھاؤ میں گرفتار نہ ہونے پائیں،

اور بلاشبہ اور بلا مبالغہ انہی مستنبط احکام و مسائل کا نام فقہ (۱) و فتاویٰ ہے۔

مفتیان کرام کی جماعت جن کو فقہ سے مناسبت تامہ ہوتی ہے ہر زمانہ میں پائی گئی، اور عوام و خواص ہر ایک کا اس جماعت کی طرف رجوع عام رہا، اور یہ اپنے علمی رسوخ، خداداد صلاحیت اور مخصوص فہم کی وجہ سے اس کام میں ممتاز اور نمایاں رہی اور اسے رات دن اسی کام کے ساتھ اشتغال رہا۔

دین کے مخصوص خدام

یہ ایک حقیقت ہے کہ علمائے کرام کے دو طبقے مخصوص طور پر دین کی اس طرح کی خدمت میں نمایاں اور پیش پیش رہے:

ایک محدثین کا — جس کا مشغلہ احادیث نبویہ کی حفاظت و صیانت رہا، یعنی اس طبقہ کو احادیث نبویہ کی روایات اور ان کے بیان و ضبط کا اہتمام رہا، اور انہوں نے اسناد و الفاظ حدیث پر گہری نظر رکھی۔
دوسرا طبقہ فقہاء امت کا — جنہوں نے قرآنی آیات اور احادیث نبویہ سے مسائل و احکام کا استنباط و استخراج کیا اور الفاظ حدیث سے زیادہ معانی حدیث اور اس سلسلہ کے اصول و قواعد پر ان کی نظر مرکوز رہی۔

ملت اسلامیہ کے پہلے مفتی

مفتیوں کا تعلق اسی دوسرے طبقے سے ہے، اور اس امت کے سب سے پہلے مفتی اعظم خود رسول الثقلین ﷺ کی ذات بابرکت ہے، اور یہ دولت آپ تک رب العزت کی طرف سے پہنچی، قرآن پاک میں افتاء کا لفظ خود رب العالمین کے لیے بھی استعمال ہوا ہے، ارشادِ بانی ہے:

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾

(سورۃ نساء، آیت: ۱۲۷)

ترجمہ: اور لوگ آپ سے عورتوں کے بارے میں حکم دریافت کرتے ہیں، آپ فرما دیجئے کہ

(۱) صاحب تفسیر المنار لکھتے ہیں: ذكرت هذه المادة (أي الفقه) في عشرين موضعاً من القرآن، تسعة عشر منها تدلّ على أنّ المراد به نوع خاصّ من دقة الفهم والتعمّق في العلم الذي يترتّب عليه الانتفاع به. (تفسير المنار: ۳۲۱/۹)

اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں حکم دیتے ہیں، اور وہ آیات بھی جو قرآن کے اندر تم کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں۔
کلامہ کے سلسلہ میں آیت نازل ہوئی:

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ (سورہ نساء، آیت: ۱۷۶)

ترجمہ: لوگ آپ سے حکم دریافت کرتے ہیں، آپ فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو کلامہ کے باب میں حکم دیتے ہیں۔

آپ ملاحظہ فرما رہے ہیں کہ ان آیتوں میں ”افتاء“ کی نسبت خود رب العزت جل مجدہ کی طرف کی گئی ہے، جس سے اس منصب کی جلالت شان کا اندازہ ہوتا ہے، اور یقیناً یہ نسبت اس شعبہ کی اہمیت و فضیلت کی سب سے بڑی سند ہے، یہیں سے یہ بھی پیش نظر رکھنا چاہیے کہ جو عالم دین اس عظیم الشان منصب پر فائز ہوتا ہے، ان کی ذمہ داری کس درجہ اہم ہے، اور اُسے کس بلندی کا حامل ہونا چاہیے۔

یہ بتایا جا چکا ہے کہ اس منصب عظیم پر سب سے پہلے اس امت میں رسول اکرم ﷺ فائز ہوئے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت کی ذمہ داری کی وجہ سے عصمت کی بیش بہا دولت سے نوازا تھا، تاکہ دین کے سلسلہ میں آپ جو حکم فرمائیں وہ انسانی غلطیوں اور لغزشوں سے محفوظ ہو، چنانچہ صحابہ کرامؓ اور دوسرے لوگ آپ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوتے اور اپنے پیش آمدہ مسائل کے سلسلہ میں حکم دریافت کرتے، اور آپ ان تمام کو جوابات سے شاد کام فرماتے۔ ان جوابات و سوالات کا بڑا ذخیرہ آج بھی کتب حدیث میں محفوظ ہے، بہت سے علمائے کرام نے اس حصہ کو علیحدہ بھی جمع کرنے کی سعی کی ہے۔

آنحضرت ﷺ سے سوالات اور جوابات کے لیے حضرت جبریلؑ کی حاضری

کتب احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض ایسے سوالات بھی آنحضرت ﷺ سے ہوئے جن کا جواب آپ کو معلوم نہیں تھا، چنانچہ آپ نے توقف فرمایا، پھر فوراً جبریل امین حاضر خدمت ہوئے، آپ نے ان کے سامنے سوال پیش کر کے جواب طلب کیا، مگر روح الامین بھی بول اٹھے کہ اس سوال کے جواب میں میرا حال آپ جیسا ہی ہے، اور پھر کہنے لگے: ”آپ انتظار فرمائیں، میں ابھی رب ذوالجلال کی بارگاہ سے جواب لے کر حاضر ہوتا ہوں۔“

چنانچہ حضرت ابوامامہؓ صحابی کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ایک یہودی عالم خدمت نبوی میں حاضر ہوا، اور اس نے آپ سے پوچھا: أَيُّ الْبَقَاعِ خَيْرٌ؟ کون سا خطہٴ ارض بہتر ہے؟ یہ سن کر آنحضرت ﷺ خاموش ہو گئے، اور فرمایا: میری یہ خاموشی اس وقت تک ہے جب تک روح الامین تشریف نہ لے آئیں، اتنے میں فوراً حضرت جبرئیل امین خدمت اقدس میں حاضر ہوئے، آپ نے ان کے سامنے یہ سوال پیش کیا، اور دریافت کیا اس کا جواب کیا دیا جائے؟ حضرت جبرئیل نے آپ کے سوال کے جواب میں عرض کیا:

مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ ، وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى .

(مشكاة المصابيح، ص: ۱۷، باب المساجد و مواضع الصلاة ، الفصل الثاني)

ترجمہ: جس سے پوچھا جا رہا ہے وہ اس مسئلہ میں پوچھنے والے سے کچھ زیادہ نہیں جانتا، لیکن میں پروردگار عالم بزرگ و برتر سے پوچھتا ہوں۔

یہ کہہ کر حضرت جبرئیل روانہ ہو گئے، پھر تھوڑی دیر بعد تشریف لے آئے اور کہنے لگے: آج میں رب العزت سے اس قدر قریب ہوا، جتنا کبھی نہیں ہوا تھا، آپ نے پوچھا: اس کی نوعیت کیا تھی؟ کہا: میرے اور میرے رب کے درمیان صرف ستر ہزار نوری پردے پڑے ہوئے تھے۔ پھر جو سوال کیا گیا تھا اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا جواب نقل کیا کہ رب العزت نے ارشاد فرمایا ہے:

شَرُّ الْبَقَاعِ أَسْوَاقُهَا ، وَخَيْرُ الْبَقَاعِ مَسَاجِدُهَا ، رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ

عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . (مشكاة المصابيح، ص: ۱۷، باب المساجد و مواضع الصلاة)

ترجمہ: زمین کا بدترین حصہ اس کے بازار ہیں، اور بہترین حصہ اس کی مسجدیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر سوال کا جواب آنحضرت ﷺ کو معلوم نہیں ہوتا تھا، لیکن جواب بہ حیثیت رسول آپ کے ذمہ ضروری تھا، لہذا آپ حضرت جبرئیل امین کے ذریعہ جواب معلوم کرتے اور پھر سائل کو جواب مرحمت فرماتے۔

عجالت پسندی سے اجتناب اور بڑے کی طرف رجوع

ملا علی قاریؒ (م ۱۰۱۱ھ) نے اس حدیث کے ضمن میں طیبیؒ (م ۴۳۷ھ) کا یہ قول نقل کیا ہے کہ

إِنَّ مَنْ اسْتَفْتَى عَنْ مَسْئَلَةٍ لَا يَعْلَمُهَا ، فَعَلَيْهِ أَنْ لَا يَعْجَلَ فِي الْإِفْتَاءِ وَلَا يَسْتَكْفِرَ عَنِ
الاسْتِفْتَاءِ عَمَّنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُ ، وَلَا يَبَادِرَ إِلَى الْجَهْدِ مَا لَمْ يَضْطَرَّ إِلَيْهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ سُنَّةِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُنَّةِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۴۱۵،
کتاب الصَّلَاةِ ، باب المساجد و مواضع الصَّلَاةِ)

ترجمہ: جس مفتی سے کوئی ایسا مسئلہ دریافت کیا جائے جس کا جواب وہ جانتا نہیں ہے، تو اس کا
فرض ہے کہ نہ وہ فتویٰ دینے میں عجلت کرے اور نہ اپنے سے بڑے عالم سے پوچھنے میں شرمائے، اور
جب تک بالکل اضطرار کی سی کیفیت پیش نہ آجائے اجتہاد کی ہمت نہ کرے، کیوں کہ آنحضرت ﷺ
اور حضرت جبرئیل امین کا یہی طریقہ تھا۔

گویا مفتی کے فرائض میں یہ بھی داخل ہے کہ اولاً نص کی تلاش کرے اور اس سلسلہ میں اپنی
طرف سے کوئی کوتاہی نہ ہونے دے، اگر اسے کوئی نص نہ مل سکے تو کسی بڑے عالم یا مفتی سے
دریافت کرے، پوچھنے میں ننگ و عار سے کام نہ لے اور جب تک قابل اطمینان جواب نہ مل
جائے، بغیر علم غلط صحیح جو جی میں آئے جواب دینے کی کوشش نہ کرے، اور یہ کہ مسائل میں اجتہاد اس
وقت کیا جائے جب صراحۃً کوئی آیت یا حدیث یا قول صحابہ نہ مل سکے۔

آنحضرت ﷺ کے فتاویٰ کی حیثیت

کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرت ﷺ کے فتاویٰ کی حیثیت بہت اونچی ہے، کیوں کہ آپ کی ذات
اقدس ارفع و اعلیٰ ہے، آپ خاتم النبیین اور عصمت کی دولت سے نوازے ہوئے تھے، یہ ایک اصولی
بات ہے کہ جواب کی جامعیت و کاملیت اور اس کے الفاظ کا چچا تلا ہونا، جواب دینے والے کی علمی
لیاقت اور اس کے شایانِ شان ہوتا ہے، اور یہ کون نہیں جانتا کہ آنحضرت ﷺ کے جوابات کی
حیثیت ”جوامع الکلم“ اور ”فصل خطاب“ کی ہے، جس سے سرتابی کا خیال بھی ایک مسلمان کے
لیے گناہ عظیم ہے، ارشادِ بانی ہے:

﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (سورہ نساء، آیت: ۵۹)

ترجمہ: پھر اگر تم کسی امر میں اختلاف کرنے لگو، تو اس امر کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف

حوالہ کیا کرو، اگر تم اللہ اور یوم آخر پر ایمان رکھتے ہو، یہ طریقہ سب سے بہتر ہے اور اس کا انجام خوش تر ہے

منصب افتاء پر صحابہ کرام

آنحضرت ﷺ کے بعد اس عظیم الشان منصب پر آپ کے وہ جلیل القدر صاحب بصیرت صحابہ کرام فائز ہوئے، جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے:

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (سورہ مائدہ، آیت: ۱۱۹، توبہ: ۱۰۰، مجادلہ: ۲۲، پینہ: ۸)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ ان سے راضی و خوش ہوئے، اور یہ اللہ تعالیٰ سے خوش اور راضی ہیں۔

اور رسول اکرم ﷺ کا فرمان ہے:

أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بَأْيِهِمْ اقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ. (مشكاة المصابيح، ص: ۵۵۴، باب

مناقب الصحابة، الفصل الثالث)

ترجمہ: میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں، ان میں سے جن کی تم اقتدا کرو گے ہدایت یاب ہو گے۔

اور جنہیں کتاب و سنت کا فہم خصوصی حاصل تھا، اور جن کے باب میں امت کا فیصلہ ہے۔

أُولَئِكَ أَصْحَابُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَلَيْنُ الْأُمَّةَ قُلُوبًا، وَ أَعَمَّقُهَا عِلْمًا، وَ

أَقْلُهَا تَكْلُفًا، وَ أَحْسَنُهَا بَيَانًا، وَ أَصْدَقُهَا إِيْمَانًا، وَ أَعْمُهَا نَصِيحَةً، وَ أَقْرَبُهَا إِلَى اللَّهِ

وَسِيلَةً. (إعلام الموقعين: ۵/۱، المطبوعة: أشرف المطابع، دہلی)

ترجمہ: وہ صحابہ کرام امت میں سب سے زیادہ نرم دل، سب سے زیادہ گہرے علم والے،

سب سے کم تکلف کرنے والے، اور حسن بیان میں سب سے بڑھ کر ہیں، اسی طرح ایمان میں سب

سے زیادہ سچے، خیر خواہی میں سب سے آگے، اور بہ اعتبار وسیلہ اللہ سے قریب تر ہیں۔

صاحب فتاویٰ صحابہ کرام کی تعداد

صحابہ کرام باہمی فہم و فراست اور ذہانت و ذکاوت میں مختلف تھے، ان میں جو صاحب فتاویٰ تھے

ان کی تعداد کے متعلق حافظ ابن القیمؒ (م ۷۵۰ھ) کا بیان ہے کہ وہ کچھ اوپر ایک سو تیس میں سے،

سات کا مکثرین میں شمار کیا گیا ہے، یہ وہ بزرگوار ہیں جن کے فتاویٰ کتب حدیث میں بہ کثرت

منقول ہیں، اور کہا گیا ہے کہ اگر ان تمام حضرات کے فتاویٰ یک جا کئے جائیں تو ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ کی تعداد اتنی ہو کہ اس کی ضخیم جلدیں تیار ہو جائیں، ان سات کے نام یہ ہیں:

(۱) حضرت عمر بن الخطاب (۲) حضرت علی بن ابی طالب (۳) حضرت عبداللہ بن مسعود (۴) ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ (۵) حضرت زید بن ثابت (۶) حضرت عبداللہ بن عباس (۷) اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہم۔

صحابہؓ کے بعد فتاویٰ

پھر ان حضرات اور دوسرے صحابہ کرام کے ذریعہ دینی علوم نے نشوونما پائی اور اس طرح چراغ سے چراغ جلتا چلا گیا، یہ سلسلہ الحمد للہ کسی منزل پر پہنچ کر ٹوٹا نہیں، بلکہ اب تک قائم ہے، اور یقیناً کامل ہے کہ تاقیامت یوں ہی قائم رہے گا، چنانچہ صحابہ کرام کے بعد تابعین، تابعین کے بعد تبع تابعین، پھر بعد کے علماء و فقہاء نے اس سلسلہ کو قائم رکھا۔

فقہ حنفی

فقہ حنفی تمام تر کتاب اللہ و سنت رسول اللہ اور اقوال صحابہ سے مستفاد ہے، مگر سلسلہ اسناد اس کا حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عمر، حضرت عبداللہ بن عباس، اور حضرت علی رضی اللہ عنہم پر جا کر منتہی ہوتا ہے، جو اولین ایمان لانے والوں میں ہیں، اور ان کے علاوہ ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی ملتا ہے، جن کے شاگردوں سے امام اعظمؒ نے استفادہ کیا، ان کی تعداد کم و بیش چار ہزار مورخین نے لکھی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے باب میں آنحضرت ﷺ نے ایک موقع سے ارشاد فرمایا: جو فقہ حنفی کے مورث اعلیٰ کی حیثیت رکھتے ہیں:

رضیت لأمتي ما رضي لها ابن أمّ عبد يعني عبد الله بن مسعود . (اکمال)
ترجمہ: میں نے اپنی امت کے لیے ان چیزوں کو پسند کیا جنہیں عبداللہ بن مسعود نے پسند کیا۔
اور امام نوویؒ (م ۶۷۶ھ) نے اپنی کتاب ”التقریب“ میں حضرت مسروق (م ۶۲ھ) سے یہ روایت نقل کی ہے:

انتهى علم الصحابة إلى ستة: عمر و علي و أبي زيد و أبي الدرداء وابن

مسعود رضی اللہ عنہم ، ثم انتهى علم الستة إلى عليّ و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۱، مقدّمہ ، مطلب: يجوز تقليد المفضل مع وجود الأفضل)
ترجمہ: صحابہ کرام کے علوم چھ پر آ کر ختم ہوئے، حضرت عمر، علی، ابی، زید، ابوالدرداء اور حضرت
عبداللہ بن مسعود، رضی اللہ عنہم، پھر ان چھ کا علم دو میں سمٹ آیا؛ حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن
مسعود رضی اللہ عنہما۔

ان دونوں (حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی رضی اللہ عنہما) کے علوم کے ممتاز خوشہ چیں
حضرت علقمہ (م ۶۳ھ) تھے، جن کی پیدائش عہد نبوی کی ہے اور جنہوں نے ان حضرات کے علاوہ
حضرت عمر حضرت عائشہ صدیقہ، اور حضرت ابوالدرداء سے خصوصی طور پر تعلیم پائی تھی۔ حضرت
علقمہ (۱) سے حضرت ابراہیم النخعی (المتوفی ۹۶ھ) نے اور حضرت ابراہیم النخعی سے حماد بن مسلم
الکونی (المتوفی ۱۱۰ھ) نے تعلیم پائی، اور حماد بن مسلم الکونی سے امام ابوحنیفہؒ (المتولد ۸۰ھ والمتوفی
۱۵۰ھ) نے، امام ابوحنیفہؒ نے ان کے علاوہ ہزاروں دوسرے علماء و مشائخ سے بھی علم حاصل کیا تھا،
اور امام ابوحنیفہؒ سے امام ابو یوسف، امام محمد (م ۱۸۹ھ) اور امام زفر (م ۱۵۸ھ) اور دوسرے سیکڑوں
علماء و مشائخ نے علم حاصل کیا، اور پھر اس طرح یہ ”فقہ حنفی“ پورے عالم میں پھیل گیا، اور بہ قول ملا علی
قاری دو تہائی مسلمان اس فقہ پر عمل کرنے والے نظر آنے لگے، اور اب تک آرہے ہیں۔

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

اور سچ پوچھئے تو یہی سلسلہ چل کر ہمارے اس دور تک پہنچا ہے، یوں دوسرے سلسلے بھی اس میں آ کر
ملے ہیں، جس کا سب سے بڑا مرکز اس وقت عالم اسلام میں دارالعلوم دیوبند (قائم شدہ ۱۲۸۳ھ)
ہے، جہاں کتاب و سنت اور فقہ و فتاویٰ کی تعلیم کا ایک خاص اسلوب اور مخصوص معیار ہے، اور جسے
اس وقت بحمد اللہ بین الاقوامی حیثیت حاصل ہے، اور جہاں اس وقت ہندوستان، پاکستان، افغانستان
برما، ملائیا، تبت، افریقہ، انڈونیشیا، نیپال اور دوسرے ممالک کے طلبائے دین حاضر ہوتے ہیں اور
اپنی علمی تشنگی بجھاتے ہیں۔

(۱) تفصیل کے لیے پڑھئے تاریخ التّشريع الإسلامي لمحمد خضرمی بك اور تاريخ التّشريع
الإسلامي لعبد اللّطيف محمد السّبكي .

افتاء کی اہمیت

افتاء ایک اہم ذمہ داری ہے اور یہی وجہ تھی کہ اسلاف اس ذمہ داری کے قبول کرنے سے احتراز کرتے تھے، اور جن کو وہ اپنے سے علم و عمل میں برتر سمجھتے تھے، ان کے سر یہ ذمہ داری ڈالنا چاہتے تھے، پھر اس باب میں ان کا حال یہ تھا کہ اگر مسئلہ مستفسرہ کی صحیح صورت معلوم ہوتی، بلا تکلف بتا دیتے، اور اگر معلوم نہ ہوتی تو صفائی سے کہہ دیتے ہمیں یہ مسئلہ معلوم نہیں ہے، کسی اور سے پوچھ لیا جائے، کھینچ تان اور تکلف و تصنع کو کسی حال میں پسند نہیں کرتے تھے۔

افتاء کے لیے علم و فہم

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص پوچھنے والے کے ہر سوال کا جواب بے سمجھے بوجھے دینے لگے وہ ”پاگل“ ہے، الفاظ یہ ہیں:

إِنَّ كُلَّ مَنْ أَفْتَى النَّاسَ فِي كُلِّ مَا يَسْأَلُونَهُ عَنْهُ لَمَجْنُونٌ . (إعلام الموقعین: ۱۲/۱)
ترجمہ: جو شخص لوگوں کے تمام سوالوں کا جواب دینے کے لیے تیار بیٹھا رہے وہ ”پاگل“ ہے۔
حضرت سعید بن سحنون کا بیان ہے:

أَجَسَرُ النَّاسِ عَلَى الْفَتَا أَقْلُهُمْ عِلْمًا . (إعلام الموقعین عن ربّ العالمین: ۱۲/۱)
ترجمہ: فتویٰ پر بڑا بے باک وہ ہوتا ہے جو کم علم ہوتا ہے:
حافظ ابن القیم اس طرح کے تمام بیانات نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

الجرأة على الفتيا تكون من قلة العلم و من غزارنه وسعته ، فإذا قلّ علمه أفْتى عن كلّ ما يُسأل عنه بغير علم . (إعلام الموقعین عن ربّ العالمین: ۱۲/۱)
ترجمہ: فتویٰ پر جری ہونا قلت علم نا تجربہ کاری اور بھولے پن کی دلیل ہے، کیوں کہ جب آدمی کا علم کمتر ہوتا ہے تو وہ ہر سوال کا جواب دیتا ہے بغیر جانے بوجھے۔

مفتی کا فریضہ

یہ ایک حقیقت ہے کہ جس کو اپنی ذمہ داری کا احساس ہوگا، استفتاء کے جوابات دینے یا لکھنے میں

پوری بصیرت سے کام لے گا، اور سوچ سمجھ کر جواب دے گا، معلوم نہ ہوگا: کہہ دے: ”دوسرے علماء سے تحقیق کر لی جائے“، اور جسے ذمہ داری کا پورا احساس نہ ہوگا اس کے پیش نظر اپنی بڑائی ہوگی اور بس۔
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَلِمَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ ”اللَّهُ أَعْلَمُ“ فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ ”اللَّهُ أَعْلَمُ“ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ متفق عليه . (مشكاة ، ص: ۳۷ ، كتاب العلم ، الفصل الثالث)

ترجمہ: اے لوگو! جو شخص کسی چیز کا علم رکھتا ہو اسے چاہیے کہ وہ اسے بیان کرے، اور جسے علم نہ ہو اسے کہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، کیوں کہ یہ بھی علم ہے کہ جو بات نہ جانتا ہو اس کے متعلق کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ سے ارشاد فرمایا ہے کہ آپ فرمادیں کہ میں تم سے اجرت کا خواہاں نہیں ہوں اور نہ تکلف کرنے والوں میں سے ہوں۔

خوفِ خدا

لیکن دراصل مفتی وہی ہے جس کا دل خوفِ خدا سے لبریز ہو، اور جو جواب دے؛ خوب دیکھ بھال کر دے، تاکہ اس کی دانست میں کوئی غلطی یا کوتاہی نہ رہنے پائے، مفتی کا فرض ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد مستحضر رکھے:

مَنْ قَالَ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَبَوَّأْ بَيْتًا فِي جَهَنَّمَ ، وَمَنْ أَفْتَى بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُهُ عَلَى مَنْ أَفْتَاهُ . (السنن الكبرى للبيهقي: ۱۰/۱۹۹ ، كتاب آداب القاضي ، باب إثم من أفتى أو قضى بالجهل ، رقم الحديث: ۲۰۳۵۲ ، المطبوعة: دار الكتب العلمية ، بيروت)

ترجمہ: جو شخص میرے خلاف وہ بات کہے جو میں نے کہی نہیں ہے، تو اسے چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے، اور جو مفتی بغیر علم کسی مسئلہ کا جواب دے گا، اس کا گناہ اس مفتی پر ہوگا۔

غور و فکر

اس حدیث کا معنی بیان کرتے ہوئے ملا علی قاریؒ تحریر فرماتے ہیں:

يعني كل جاهل سأل عالماً عن مسألة فأفتاه العالم بجواب باطلٍ فعمل السائل بها

لم يعلم بطلانها فإثمه على المفتي إن قصر في اجتهاده . (مرقاة المفاتيح: ۱/۴۵۸، كتاب العلم، رقم الحديث: ۲۴۲)

ترجمہ: یعنی اگر کوئی جاہل کسی عالم سے کوئی مسئلہ دریافت کرے اور وہ عالم غلط جواب دے، پس سوال کرنے والا اس غلط جواب پر اپنی عدم واقفیت کی وجہ سے عمل کرے تو اس کا گناہ اور وبال مفتی پر ہے، اگر اس کی طرف سے صحیح جواب کی تلاش میں کوتاہی ہوئی ہے۔

اور اصولاً ذمہ داری مفتی ہی پر ہے بھی، کیوں کہ اس کی غلطی نقصان دہ ہے، فتویٰ عام ہوتا ہے، صرف سائل تک اس کا حکم محدود نہیں ہوتا، بلکہ آئندہ جسے بھی مسئلہ کی یہی مخصوص صورت پیش آئے گی اسی جواب پر عمل کرے گا، جو مفتی لکھ چکا ہے۔

مستفتی کا فریضہ

اس حدیث میں بعض لوگوں نے دوسرے ”أفتی“ کو استفتی کے معنی میں لکھا ہے، اور مطلب یہ بیان کیا ہے کہ گناہ مستفتی پر ہوگا، کہ اس نے بغیر جانے بوجھے ایسے شخص سے دریافت کیا جو اس کا اہل نہیں تھا۔

قال الأشرف و تبعه زين العرب: يجوز أن يكون أفتى الثاني بمعنى استفتى، وأفتى الأول معروفاً أي كان إثمه على من استفتاه فإنه جعله في معرض الإفتاء بغير علم. (مرقاة المفاتيح: ۱/۴۵۸، كتاب العلم، رقم الحديث: ۲۴۲)

ترجمہ: اشرف نے کہا اور زین العرب نے ان کی پیروی کی کہ یہ بھی درست ہے کہ دوسرا لفظ أفتى؛ استفتى کے معنی میں ہو، اور پہلا أفتى معنی معروف میں، اور مطلب یہ ہو کہ اس کا گناہ اس شخص پر ہوگا جس نے پوچھا ہے، اس لیے کہ اس نے بغیر جانے بوجھے اسے مفتی بنالیا۔

مفتی و مستفتی دونوں کا فریضہ ہے کہ وہ اس باب میں احتیاط سے کام لے، مستفتی کو چاہیے وہ دیکھ لے کہ جس سے مسئلہ دریافت کر رہا ہے وہ اس منصب کے لائق ہے بھی یا نہیں، ابن سیرین نے دینی علوم کے سلسلہ میں فرمایا ہے:

قَالَ : إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ ، فَانظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ ، رواه مسلم .

(مشكاة المصابيح ، ص: ۳۷، کتاب العلم ، الفصل الثالث)

ترجمہ: کہا کہ یہ علم دین ہے، لہذا خوب اچھی طرح دیکھ لیا کرو کہ تم کس شخص سے اپنا دین حاصل کر رہے ہو۔

نالائق مفتی اسلام کی نظر میں

مفتی کا فریضہ ہے کہ اگر وہ اس منصب کے لائق نہیں ہے تو پھر ہرگز افتاء کی جرأت نہ کرے، ورنہ وہ گنہ گار ہوگا، اور سخت مجرم، اور جس صاحب اقتدار نے اسے اس منصب پر فائز کیا ہے وہ بھی گنہ گار ہوگا، ابن القیمؒ نے لکھا ہے: مَنْ أَفْتَى النَّاسَ وَ لَيْسَ بِأَهْلٍ لِلْفَتْوَى فَهُوَ آثِمٌ عَاصٍ ، وَمَنْ أَقْرَبَهُ مِنْ وِلَاةِ الْأُمُورِ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ آثِمٌ أَيْضًا . (إعلام الموقعين عن رب العالمين لابن القیم: ۲/۲۵۶)

ترجمہ: جو نا اہل ہونے کے باوجود لوگوں کو فتویٰ دینے لگے وہ گنہ گار اور نافرمان ہے، اور ذمہ داروں سے جو ایسے شخص کو اس عہدہ پر رہنے دے، وہ بھی گنہ گار ہے۔

نا اہل مفتی اور حکومت وقت کا فریضہ

ابن الجوزیؒ (م ۵۹۷ھ) اور دوسرے علماء نے بھی لکھا ہے کہ صاحب اقتدار کا فرض ہے کہ وہ ایسے نا اہل مفتی کو کار افتاء سے سختی کے ساتھ روک دے، اس لیے کہ اس کی ایسی مثال ہے کہ کوئی راستہ نہ جانتا ہو، اور پھر قافلہ کی راہ نمائی پر مامور کر دیا جائے، یا خود ہو جائے، یا اس ڈاکٹر و طبیب کی ہے جسے خبر نہیں کہ مرض کیا ہے اور علاج شروع کر دے، حدیث میں ایسے طبیب کو علاج سے منع کیا گیا ہے اور اسلامی قانون میں ایسا معالج مجرم ہے، یہی حال اس نا اہل مفتی کا ہے، ابن ماجہ میں مرفوع حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: مَنْ أَفْتَى بِفُتْيَا بَغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُ ذَلِكَ عَلَى الَّذِي أَفْتَاهُ . (إعلام الموقعين: ۲/۲۵۶)

ترجمہ: جو شخص بغیر علم فتویٰ دے گا اس کا گناہ اس پر ہوگا جو فتویٰ دے رہا ہے، یعنی مفتی گنہ گار ہوگا۔

علاماتِ قیامت

صحیحین میں حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ ،
فَإِذَا لَمْ يُقْبَضْ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جُهَالًا ، فَسُئِلُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا .

متفق علیہ . (مشکاة المصابیح، ص: ۳۳، کتاب العلم ، الفصل الأوّل)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس طرح علم ختم نہیں کرے گا کہ لوگوں کے سینوں سے اسے زبردستی کھینچ لے گا بلکہ علم علماء کے اٹھ جانے سے ختم ہوگا جب کوئی عالم باقی نہ بچے گا، تو اس وقت لوگ جاہلوں کو اپنا سردار بنائیں گے، چنانچہ ان سے لوگ سوال کریں گے اور وہ بلا علم فتویٰ صادر کریں گے اس طرح وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

بغیر علم فتویٰ

یعنی جب مفتی وقاضی جاہل کو بنایا جائے گا تو پھر اس سے سوائے گمراہی و بربادی کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا، ابن القیمؒ نے ابوالفرج کے حوالہ سے اس اثر مرفوع کو نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: مَنْ أَفْتَى النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ لَعَنَتْهُ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ وَ مَلَائِكَةُ الْأَرْضِ .

(إعلام الموقعین: ۲/۲۵۶)

ترجمہ: جو شخص بغیر علمی بصیرت کے کار افتاء انجام دیتا ہے اس پر زمین و آسمان کے فرشتے لعنت برساتے ہیں۔

امام مالکؒ کا فرمان

امام مالکؒ نے بڑی اچھی بات فرمائی ہے کہ جس سے کوئی مسئلہ پوچھا جائے اسے چاہیے کہ جواب سے پہلے اپنے آپ کو جنت دوزخ پر پیش کرے اور سوچ لے کہ آخرت میں اسے چھٹکارا کیوں کر حاصل ہوگا۔

امام مالکؒ اور فتویٰ

خود امام مالکؒ کا اپنا حال یہ تھا کہ ایک دفعہ کسی نے آپ سے کوئی مسئلہ دریافت کیا، آپ نے جواب میں فرمایا: مجھے یہ مسئلہ معلوم نہیں ہے، وہ کہنے لگا: اتنا ذرا سا مسئلہ ہے اور آپ ایسا فرماتے ہیں یہ سن کر آپ غصہ ہوئے اور فرمایا: لیس فی العلم شیء خفیف، أما سمعت قول اللہ عز وجل؟ ﴿إِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا﴾ فالعلم كله ثقیل إلخ . (إعلام الموقعین: ۲/۲۵۷) ترجمہ: علم میں کوئی چیز ہلکی نہیں ہوا کرتی، کیا تم نے یہ آیت کبھی نہیں سنی ہے: سنلقی إلخ البتہ ہم ڈالیں گے تم پر ایک بھاری بات لہذا علم سارا کا سارا بھاری ہے۔

اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا: ما أفتيتُ حتى شهد لي سبعون أني أهلٌ لذلك .

(إعلام الموقعین: ۲/۲۵۷)

ترجمہ: میں نے اس وقت تک فتویٰ کی جرأت نہیں کی، جب تک ستر (۷۰) اکابر نے میری اہلیت کی شہادت نہیں دی۔

امام احمد بن حنبلؒ کا قول

امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جس نے اپنے کو فتویٰ کے لیے پیش کر دیا، اس نے ایک امر عظیم کو اٹھالیا جب تک ضرورت مجبور نہ کر دے اس منصب پر فائز ہونے کی جرأت نہ کرے۔

سعید بن المسیبؒ کی دعا

سعید بن المسیبؒ (م ۹۳ھ) جیسا آدمی جب فتویٰ دینے چلتا تو ان کی زبان پر یہ کلمات ہوتے: اللّٰهُمَّ سَلِّمْ عَلَيَّ وَسَلِّمْ عَلَيَّ . (إعلام الموقعین: ۲/۲۵۷)

ترجمہ: اے اللہ! مجھے خود سلامت رکھنا کہ غلطی نہ ہونے پائے اور مجھ سے محفوظ رکھنا کہ دوسرے میری وجہ سے غلطی میں نہ مبتلا ہوں۔

قاسم بن محمدؒ کا جواب

قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ (م ۱۰ھ) سے کسی نے کوئی بات دریافت کی، آپ نے جواب دیا: مجھے یہ مسئلہ اچھی طرح معلوم نہیں ہے، اس شخص نے کہا: میں تو آپ کے سوا کسی کو اس منصب کے لائق جانتا ہی نہیں، اسی لیے آپ کے پاس آیا۔ حضرت قاسم بن محمدؓ نے فرمایا: لَا تَنْظُرْ إِلَى طَوْلِ

لِحَيْتِي وَكَثْرَةِ النَّاسِ حَوْلِي . (إعلام الموقعین: ۲/۲۵۷)

ترجمہ: میری لمبی ڈاڑھی اور میرے ارد گرد لوگوں کی بھیڑ پر مت جاؤ۔

یہ اور اس طرح کے بیسیوں واقعات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ سلف صالحین منصب افتاء کے سلسلہ میں بڑا اہتمام کیا کرتے تھے، اور ان میں اس منصب پر وہی فائز ہونے کی ہمت کرتا جو علوم دینیہ میں ہر طرح باکمال ہوتا۔

مفتی کے لیے شرائط

اسی اہمیت کے پیش نظر امام احمد بن حنبلؓ فرماتے ہیں: ”مسند افتاء پر وہی بیٹھنے کی جرأت کرے جو وجوہ قرآن، اسانید صحیحہ اور سنن نبوی سے پورے طور پر واقف ہو“۔

ایک دفعہ آپ نے فرمایا: لَا يَجُوزُ الْفُتْيَا إِلَّا لِرَجُلٍ عَالِمٍ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ .

(إعلام الموقعین: ۲/۲۵۲)

ترجمہ: فتویٰ دینا جائز نہیں ہے، مگر اس شخص کے لیے جو کتاب و سنت کا عالم ہو۔

موجودہ دور اور کارِ افتاء

مفتی کے لیے جن شرائط کا ہونا ضروری ہے ان سارے اوصاف سے پورے طور پر متصف انسان کا ملنا آج کل مشکل ہے، لیکن موجودہ دور میں جب کہ کتب احادیث و فقہ مدون و مرتب ہو کر شائع ہو چکی ہیں اور حافظہ کا حال بھی پہلا سا باقی نہیں رہا جو کبھی تھا کہ ایک عالم کو کئی کئی لاکھ حدیثیں یاد ہوا کرتی تھیں، لہذا اب دیکھا جائے کہ جن لوگوں کو فقہ و حدیث سے شغف، کتاب و سنت سے

دلچسپی، کتب فقہ کے مطالعہ کا ذوق سلیم حاصل ہے اور ساتھ ہی اس نے علوم دینیہ باضابطہ علمائے دین سے سبقاً سبقاً حاصل کیا ہے تو ان میں یہ خدمت ان لوگوں کے سپرد ہوگی جو مسائل شرعیہ میں دقیق نظر رکھتے ہیں، اس لیے کہ اب موجودہ اصطلاح میں فقیہ ایسے ہی لوگ مانے جاتے ہیں۔

إِنَّ الْفَقِيهَ مَنْ يُدَقِّقُ النَّظَرَ فِي الْمَسَائِلِ وَ إِنَّ عِلْمَ ثَلَاثِ مَسَائِلَ بِأَدْلَتِهَا .

(ردّ المحتار: ۱/۱۱۵، مقدمہ)

ترجمہ: فقیہ وہ ہے جو مسائل شرعیہ میں دقیق نظر رکھتا ہو، خواہ اسے تین ہی مسئلہ دلائل کے ساتھ کیوں نہ معلوم ہوں۔

علامہ ابن عابدینؒ نے صاحب التحریر کی تعریف کو ترجیح دی ہے وہ یہ ہے:

و ذَكَرَ فِي التَّحْرِيرِ أَنَّ الشَّائِعَ إِطْلَاقَهُ عَلَى مَنْ يَحْفَظُ الْفُرُوعَ مُطْلَقًا يَعْنِي سِوَاءَ

كَانَتْ بِدَلَالِهَا أَوْ لَا . (ردّ المحتار: ۱/۱۱۵، مقدمہ)

ترجمہ: ”تحریر“ میں مذکور ہے کہ عام طور سے (فقیہ) کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے، جسے جزئی مسائل یاد ہوں، خواہ دلائل کے ساتھ خواہ بغیر دلائل۔

فقیہ اور اجتہاد

بات یہ ہے کہ فقہ کی جو اصولیین نے تعریف کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ فقیہ کے لیے مجتہد ہونا ضروری ہے۔ و اصطلاحاً عِنْدَ الْأُصُولِيِّينَ : الْعِلْمُ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ الْفُرْعِيَّةِ الْمُكْتَسَبُ مِنْ أَدْلَتِهَا التَّفْصِيلِيَّةِ . (الدر المختار مع ردّ المحتار: ۱/۱۱۴-۱۱۵، مقدمہ)

ترجمہ: علماء اصول فقہ کی اصطلاح میں فقہ اُن احکام شرعیہ فرعیہ کے جاننے کو کہتے ہیں جو تفصیلی دلائل سے حاصل ہوئے ہیں۔

چنانچہ البحر الرائق میں ہے: فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْفَقِيهَ فِي الْأُصُولِ عِلْمُ الْأَحْكَامِ مِنْ دَلَالِهَا كَمَا تَقَدَّمَ ، فَلَيْسَ الْفَقِيهَ إِلَّا الْمَجْتَهِدُ عِنْدَهُمْ . (ردّ المحتار: ۱/۱۱۵، مقدمہ)

ترجمہ: حاصل یہ ہے کہ اصول فقہ میں فقہ نام ہے دلائل کے ساتھ احکام شرعیہ کے جاننے کا، جیسا کہ گذرا، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ ان کے نزدیک سوائے مجتہد کے کوئی فقیہ نہیں ہے۔

غیر مجتہد فقیہ

باقی مقلد کو جو آج کل فقیہ کہا جاتا ہے اس کے متعلق لکھتے ہیں: و إطلاؤه على المقلد الحافظ للمسائل مجازٌ . (رد المحتار: ۱/۱۱۵، مقدمہ)
 ترجمہ: فقیہ کا اطلاق اس مقلد پر جو مسائل یاد رکھتا ہے بہ طور مجاز ہے۔
 فقہاء فقہ کی تعریف میں دلائل کی قید نہیں لگاتے۔ و عند الفقهاء حفظ الفروع و أقله ثلاث. (الدر المختار مع الشامي: ۱/۱۱۵، مقدمہ)
 ترجمہ: فقہاء کے نزدیک فروع کے یاد رکھنے کا نام فقہ ہے، جس کا کمتر درجہ تین مسئلے ہیں۔

افتاء کے لیے اجتہاد کی شرط

اس قدر مسلم ہے کہ اصولیین نے جو فقہ کی تعریف لکھی ہے اس کے مطابق فقیہ اور مفتی دونوں کے لیے مجتہد ہونا ضروری ہو جاتا ہے، فقیہ کے متعلق تو آپ پڑھ چکے، مفتی کے سلسلہ میں ابن الہمام (م ۸۶۱ھ) فتح القدیر میں لکھتے ہیں: وقد استقر رأي الأصوليين على أن المفتي هو المجتهد فأما غير المجتهد ممن يحفظ أقوال المجتهد فليس بمفتي .

(رد المحتار: ۱/۱۵۵، مقدمہ، رسم المفتي)

ترجمہ: اصولیین کی رائے طے پا چکی ہے کہ مفتی وہی ہے جو مجتہد ہو، باقی وہ غیر مجتہد شخص جو مجتہد کے اقوال یاد رکھتا ہے مفتی نہیں ہے۔

پھر آگے چل کر انہوں نے اس کی صراحت کر دی ہے کہ موجودہ مقلد علماء کا فتویٰ دراصل فتویٰ نہیں، نقل فتویٰ ہے۔ فَعُرِفَ أَنَّ مَا يَكُونُ فِي زَمَانِنَا مِنْ فَتَوَى الْمُؤْجُودِينَ لَيْسَ بِفَتْوَى ، بَلْ هُوَ نَقْلُ كَلَامِ الْمُفْتَى لِأَخْذِهِ بِالْمُسْتَفْتَى . (رد المحتار: ۱/۱۵۵، مقدمہ، رسم المفتي)
 ترجمہ: پس معلوم ہوا کہ ہمارے موجودہ علماء کا فتویٰ حقیقتہً فتویٰ نہیں، بلکہ مفتی کے کلام کی نقل ہے، تاکہ مستفتی اسے اختیار کر کے عمل کرے۔

موجودہ دور میں کارِ افتاء

جس کا خلاصہ یہ ہوا کہ ہمارے اس زمانہ میں کارِ افتاء انجام دینے والے علماء مجازاً مفتی کہے جاتے ہیں، لیکن اس زمانہ میں بھی ایسے علماء کے لیے فقہ میں پوری بصیرت ضروری ہے، اور باضابطہ تحصیل علم دین بھی۔ علامہ ابن عابدینؒ (م ۱۲۵۲ھ) لکھتے ہیں: وَقَدْ رَأَيْتُ فِي فَتَاوَى الْعَلَامَةِ ابْنِ حَجَرٍ سُئِلَ فِي شَخْصٍ يَقْرَأُ وَيُطَالَعُ فِي الْكُتُبِ الْفَقْهِيَّةِ بِنَفْسِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَيْخٌ، وَيُفْتَى وَيَعْتَمَدُ عَلَى مَطَالَعَتِهِ فِي الْكُتُبِ، فَهَلْ يَجُوزُ لَهُ ذَلِكَ أَمْ لَا؟ فَأَجَابَ بِقَوْلِهِ: لَا يَجُوزُ لَهُ الْإِفْتَاءُ بَوَاحٍ مِنَ الْوُجُوهِ لِأَنَّهُ عَامِيٌّ جَاهِلٌ، لَا يَدْرِي مَا يَقُولُ.

(شرح عقود رسم المفتي، ص: ۷۵، هل يفتي بما في كتب المتأخرين مطلقاً؟) ترجمہ: میں نے علامہ ابن حجرؒ کے فتاویٰ میں یہ بات دیکھی ہے کہ آپ سے ایک ایسے شخص کے متعلق پوچھا گیا جو کتب فقہ پڑھتا ہے اور خود سے مطالعہ کرتا ہے کوئی اس کا استاذ نہیں ہے، اور وہ اپنے مطالعہ کتب کے اعتماد پر افتاء کا کام کرتا ہے، تو کیا یہ اس کے لیے درست ہے یا نہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ کسی طرح بھی اس کے لیے کارِ افتاء درست نہیں ہے، اس لیے کہ وہ درحقیقت جاہل و عامی ہے، اسے خود معلوم نہیں کہ وہ کیا کہہ رہا ہے، بلکہ فتویٰ دینا ان لوگوں کا کام ہے، جنہوں نے مستند علماء و مشائخ سے علم حاصل کیا ہے۔

معمتد علماء کی صحبت

اس سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہوگئی کہ صرف مطالعہ و کتب بینی سے خواہ معلومات کتنی ہی کیوں نہ ہو جائیں کسی درجہ میں قابل اعتماد نہیں ہے، بلکہ وہ عامی جاہل کے درجہ میں ہے، قابل اعتماد ہونے کے لیے ضروری یہ ہے کہ اس نے علوم دینیہ معتمد علماء دین سے باضابطہ حاصل کیا ہو، اور خود صاحب بصیرت ہو، چند کتابوں کا پڑھ لینا کافی نہیں ہے، چنانچہ آگے مذکور ہے:

بَلِ الَّذِي يَأْخُذُ الْعِلْمَ عَنِ الْمَشَائِخِ الْمُعْتَبَرِينَ، لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُفْتِيَ مِنْ كِتَابٍ وَلَا مِنْ كِتَابَيْنِ، بَلِ قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَا مِنْ عَشْرَةٍ؛ فَإِنَّ الْعَشْرَةَ وَالْعَشْرِينَ قَدْ

يعتمدون كلهم على مقالة ضعيفة في المذهب ، فلا يجوز تقليدُهم فيها . (شرح عقود رسم المفتي، ص: ۷۵، هل يفتي بما في كتب المتأخرين مطلقاً؟)

ترجمہ: بلکہ جو شخص معتبر اساتذہ سے علم فقہ حاصل کرتا ہے؛ اس کے لیے بھی ایک دو کتاب سے فتویٰ دینا درست نہیں ہے، بلکہ امام نوویؒ کا قول ہے: دس بیس سے بھی نہیں، اس لیے کہ کبھی یہ کل کے کل مذہب کے باب میں ایک کمزور بات پر اعتماد کر لیتے ہیں، لہذا ضعیف قول میں ان کی تقلید درست نہیں ہے۔

افتاء کے لیے ضروری شرائط

جسے فقہ میں بصیرت تامہ حاصل ہو اور فتویٰ کی صلاحیت بھی، وہ البتہ فتویٰ دے سکتا ہے، مندرجہ شرائط کا بہ غور مطالعہ کیا جائے۔ لکھتے ہیں:

بخلاف الماهر الذي أخذ العلم عن أهله وصارت له فيه ملكة نفسانية ؛ فإنه يُميزُ الصحيح من غيره ، ويعلم المسائل وما يتعلق بها على الوجه المعتمد به ، فهذا هو الذي يُفتي الناس و يصلح أن يكون واسطة بينهم وبين الله تعالى .

(شرح عقود رسم المفتي، ص: ۷۵، هل يفتي بما في كتب المتأخرين مطلقاً؟)

ترجمہ: البتہ ایسا ماہر فتویٰ دے سکتا ہے، جس نے لائق و فائق اہل علم سے اخذ علم سے کیا ہو اور اسے خود اس فن میں مہارت تامہ اور ملکہ راسخہ اس طرح حاصل ہو چکا ہو کہ وہ صحیح کو غیر صحیح سے متمیز کر سکے، اور مسائل اور اس کے متعلقات سے قابل اعتماد طور پر واقف ہو، یہ البتہ ایسا شخص ہے جو لوگوں کو فتویٰ دے سکتا ہے، اور اس لائق ہے کہ یہ بندوں اور خدا کے درمیان واسطہ بن سکے۔

ماہر استاذ کا تربیت یافتہ ہونا

پھر یہ بھی ضروری ہے کہ وہ کسی ماہر استاذ کا تربیت یافتہ ہو اور قواعد شرع کی صحیح معرفت رکھتا ہو۔

فإن المتقدمين شرطوا في المفتي الاجتهاد وهذا مَفْقُودٌ في زماننا ، فلا أقل من أن يشترط فيه معرفة المسائل بشروطها وقِيودها التي كثيراً ما يسقطونها ولا يُصِرُّونَ بها

اعتمادًا علیٰ فہم المتفقہ .

(شرح عقود رسم المفتی، ص: ۱۷۹، أمثلة الأحكام التي تتغير بتغير العرف)
ترجمہ: متقدمین نے مفتی کے لیے اجتہاد کی شرط بیان کی تھی، جو ہمارے اس دور میں مفقود ہے، لہذا اب کم سے کم اتنی شرط تو ضرور لگائی جائے گی کہ وہ مسائل کی معرفت اور تمام قیود و شروط کے ساتھ رکھتا ہو، جنہیں بسا اوقات مصنفین اس اعتماد پر چھوڑ دیتے ہیں اور صراحت نہیں کرتے کہ فقیہ ان کو سمجھ لے گا۔

زمانہ کے عرف و عادت سے واقفیت

زمانہ کے عرف اور اہل زمانہ کے احوال سے واقف ہونا بھی ضروری ہے۔ و کذا لا بُدّ لہ من معرفة عرف زمانہ و احوالِ اہلہ . (حوالہ سابقہ)
ترجمہ: اور ایسا ہی مفتی کے لیے عرف زمانہ کی معرفت اور اپنے دور کے لوگوں کے احوال سے واقفیت بھی ضروری ہے۔

ماہر فقیہ کی شاگردی

کسی قابل اعتماد ماہر فقیہ و مفتی کے پاس رہ کر اس نے فتویٰ نویسی کا سلیقہ باضابطہ سیکھا ہو۔
والتَّخَرُّجُ فِي ذَلِكَ عَلَى أَسْتَاذٍ مَاهِرٍ ، و لَذَا قَالَ فِي آخِرِ مَنِةِ الْمَفْتِي : لَوْ أَنَّ الرَّجُلَ حَفِظَ جَمِيعَ كُتُبِ أَصْحَابِنَا لَا بُدَّ أَنْ يَتَلَمَّذَ لِلْفَتَاوَى حَتَّى يَهْتَدِيَ إِلَيْهِ . (حوالہ سابقہ)
ترجمہ: اور وہ کسی ماہر استاذ کا تربیت یافتہ ہو اور اسی وجہ سے منیۃ المفتی کے اخیر میں صراحت ہے کہ گو وہ شخص ائمہ احناف کی تمام کتابیں یاد کر چکا ہو، لیکن پھر بھی اس کے لیے یہ بات ضروری ہے کہ فتویٰ کے لیے اس نے تلمذ اختیار کیا ہو اور اس کی راہیں معلوم کر چکا ہو۔

اس کی وجہ لکھتے ہیں: لِأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْمَسَائِلِ يَجَابُ عَنْهُ عَلَى عَادَاتِ أَهْلِ الزَّمَانِ فِيمَا لَا يُخَالِفُ الشَّرِيعَةَ . (حوالہ سابقہ)

ترجمہ: اس لیے کہ بہت سے مسائل کا جواب اہل زمانہ کی عادات کے لحاظ سے دیا جاتا ہے،

جن میں شریعت کی مخالفت کا شائبہ بھی نہ ہو۔

عرفِ زمانہ کی رعایت

عرفِ زمانہ کی رعایت مفتی وقاضی کے لیے ضروری قرار دی گئی ہے۔ و فی القنیۃ : لیس للمفتی ولا للقاضی أن یحکما علی ظاہر المذہب و یترکوا العرف و هذا صریح فیما قلنا من أن المفتی لا یفتی بخلاف عرف اہل زمانہ .

(شرح عقود رسم المفتی، ص: ۱۸۰، أمثلة الأحکام الّتی تتغیّر بتغیّر العرف)
ترجمہ: قنیۃ میں ہے کہ مفتی اور قاضی کے لیے یہ درست نہیں ہے کہ عرفِ زمانہ سے صرف نظر کر کے صرف ظاہر مذہب پر فیصلہ دیں۔

اس سے صراحتہً یہ بھی ثابت ہوا کہ مفتی اپنے عرفِ زمانہ کے خلاف فتویٰ نہ دے، جیسا کہ ہم نے کہا تھا۔

عرف کی تبدیلی سے مفتی کو واقف ہونا چاہیے۔ فللمفتی اتّباعُ عرفِہ الحادثِ فی الألفاظِ العرفیّة . (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۱۷۹، أمثلة الأحکام الّتی تتغیّر بتغیّر العرف)
ترجمہ: مفتی کو چاہیے کہ وہ رسم و رواجِ زمانہ کی اپنے الفاظِ عرفیہ میں رعایت کرے۔

احوالِ زمانہ سے واقفیت کی قید اور اس کی وجہ

مفتی کے لیے عرفِ زمانہ اور احوال کے علم کی قید کیوں لگائی گئی ہے؟ لکھتے ہیں:
فقد ظہرَ لکَ أنَّ جُمودَ المفتی أو القاضی علی ظاہرِ المنقولِ معَ ترکِ العرفِ والقرائنِ الواضحةِ والجهلِ بأحوالِ الناسِ یلزمُ منه تَضییعُ حقوقِ کثیرةٍ و ظلمُ خلقٍ کثیرینَ . (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۱۸۲، مَنْ جَہَلَ بِأَہْلِ زَمَانِہِ فَہُوَ جَہَلٌ)
ترجمہ: جو کچھ عرض کیا گیا اس سے آپ پر یہ بات عیاں ہو چکی ہوگی کہ اگر مفتی اور قاضی نے عرفِ عام اور قرائنِ واضحہ کو ترک کر دیا اور لوگوں کے حالات سے بے خبر رہا اور ظاہر پر جمار ہا تو پھر یقین کر لینا چاہیے کہ اس طرح بہت سے حقوق ضائع کرنا اور بہتیرے لوگوں پر ظلم کرنا لازم آئے گا۔

چنانچہ اسی وجہ سے صراحت ہے۔ لا بدّ له (للمفتي) من معرفة بأحوال الناس وقد قالوا: و من جهل بأهل زمانه فهو جاهل .

(شرح عقود رسم المفتي، ص: ۱۸۰-۱۸۱)

ترجمہ: لہذا مفتی کے لیے لوگوں کے احوال کی معرفت ضروری ہے اور اہل علم کا فیصلہ ہے کہ جس نے اپنے زمانہ کے لوگوں کو نہ جانا وہ جاہل ہے۔

مناقب کردری میں مذکور ہے کہ امام محمد رنگریزوں کے پاس تشریف لے جاتے اور ان کے معاملات کے سلسلہ میں معلومات حاصل کرتے اور ان میں جو رواج ہوتا اس کا پتہ لگاتے۔

اغلاط سے محفوظ ہونا

مفتی کے لیے یہ بھی ضروری قرار دیا گیا ہے کہ اس سے غلطیاں بہت کم واقع ہوں، ورنہ وہ لائق افتاء نہیں ہو سکتا ہے۔

و لا يصيرُ أهلاً للفتوى ، ما لم يصِرْ صوابه أكثرَ من خطئه ، لأنّ الصوابَ متى كثرَ فقد غلبَ و لا عبرة في المغلوبِ بمقابلةِ الغالبِ ، فإنّ أمورَ الشرعِ مبنيةٌ على الأعمّ الأغلبِ كذا في الولوالجية . (شرح عقود رسم المفتي، ص: ۱۲۹، توجيه إفتاء المشائخ بقول غير الإمام مع أنّهم مقلدون)

ترجمہ: اس وقت تک مسند افتاء پر بیٹھنے کے لائق کوئی مفتی نہیں ہو سکتا، جب تک اس کی درستی اس کی غلطیوں سے بڑھی ہوئی نہ ہو، اس لیے کہ اکثر جواب کی صحت غلبہ کی حیثیت میں ہے اور غالب کے مقابلہ میں مغلوب کا کوئی اعتبار نہیں کرتا، اس لیے کہ شرعی امور کا دار و مدار عموم اور اغلب پر ہی ہے جو کچھ عرض کیا گیا اس سے اتنی بات واضح ہو کر سامنے آگئی ہوگی کہ اہل علم میں اس منصب پر وہی حضرات فائز کئے جائیں اور فائز ہوں جن میں علمی استعداد اس درجہ کی ہو کہ وہ اس اہم کام (۱) کو

(۱) مفتی کے لیے صرف بالغ ہونے کی شرط ہے، جیسا کہ آرہا ہے، کسی مخصوص عمر کی قید نہیں کہ مثلاً وہ اس عمر کا ہو یا بوڑھا ہو تو اس کو ترجیح ہوگی۔ و لا يعتبر السنّ و لا كثرة العدد لأنّ الأصغر الواحد قد يوفق للصواب في حادثة ما لا يوفق الأكبر والجماعة إلخ . (معين الحکام، ص: ۳۰، پھر عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا واقعہ نقل کیا ہے)

حسن و خوبی کے ساتھ سنبھال سکیں۔

نا اہل مفتی کی تعزیر

لیکن اگر کوئی مفتی بننے کا اہل نہیں ہے اور وہ بن گیا ہے تو اس کی تعزیر ضروری ہے، اس سلسلہ میں کوئی رورعایت نہیں ہونی چاہیے، اس لیے کہ مفتی بہ ظاہر بندوں اور خدا کے درمیان واسطہ ہے، اس لیے اگر ایسے اشخاص کو نہیں روکا گیا تو مفسد کے دروازے کھل جائیں گے، اور مخلوق خدا گمراہی میں مبتلا ہو جائے گی۔

وَأَمَّا غَيْرُهُ فَيَلْزِمُهُ إِذَا تَسَوَّرَ هَذَا الْمَنْصَبَ الشَّرِيفَ التَّعْزِيرُ الْبَلِیْغُ ، وَالزَّجْرُ الشَّدِيدُ الزَّاجِرُ ذَلِكَ لِأَمْثَالِهِ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ الْقَبِيحِ الَّذِي يُوْدِي إِلَى مَفَاسِدَ لَا تُحْصَى . (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۷۶، مَنْ يُفْتِي بِمُطَالَعَةِ الْكُتُبِ بِغَيْرِ التَّمَرُّنِ عَلَى شَيْخٍ) ترجمہ: جو افتاء کے لائق نہ ہو اور اس منصب عظیم پر آدھمکے اس کی تعزیر شدت کے ساتھ لازم ہے، اور ایسی سختی ایسے لوگوں کے ساتھ ہونی چاہیے کہ پھر وہ اس طرح کی جرأت نہ کر سکیں، کیوں کہ اگر ایسا نہ کیا گیا تو بے انتہا مفسد کے دروازے کھل جائیں گے۔

ابن خلدون کی صراحت

ابن خلدون (م ۸۰۸ھ) نے لکھا ہے کہ دینی حکومت کے فرائض میں یہ بھی داخل ہے کہ وہ منصب افتاء پر اس کے لائق اور قابل تر آدمی کو تلاش کر کے فائز کرے اور جو شخص اس کے لائق نہ ہو اور یہ کام انجام دے رہا ہو اسے سختی کے ساتھ منع کر دے۔

أَمَّا الْفُتْيَا فَلِلْخَلِيفَةِ تَفْحَصُ أَهْلَ الْعِلْمِ وَالتَّدْرِيسِ ، وَرُدُّ الْفُتْيَا إِلَى مَنْ هُوَ أَهْلٌ لَهَا وَإِعَانَتُهُ عَلَى ذَلِكَ ، وَمَنْعُ مَنْ لَيْسَ أَهْلًا لَهَا وَزَجْرُهُ ؛ لِأَنَّهَا مِنْ مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ فِي أَدْيَانِهِمْ ، فَتَجِبُ عَلَيْهِ مُرَاعَاتُهَا لِئَلَّا يَتَعَرَّضَ لِذَلِكَ مَنْ لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ ، فَيُضِلُّ النَّاسَ .

(مقدمہ ابن خلدون، ص: ۱۸۳، الفصل الثالث من الكتاب الأول في الدول العامة)

إلخ ، فصل في الخطط الدينية (الخلافة)

ترجمہ: فتویٰ کے لیے خلیفہ وقت کا فریضہ ہے کہ صاحب درس و تدریس اور ذی علم کی تلاش کرے اور افتاء کا کام ایسے شخص کے سپرد کرے جو اس خدمت کے لائق ہو، اور پھر اس کی مدد بھی کی جانی چاہیے، اور جو اہل نہ ہو، اسے روکنا چاہیے اور سختی کے ساتھ علیحدہ رکھنا چاہیے، اس لیے کہ یہ ایک اہم دینی ذمہ داری ہے، اگر عہدہ کی رعایت نہ ہوئی تو نااہل لوگ آجائیں گے اور لوگوں کو گمراہی میں ڈال دیں گے۔

لائق ترین کی جستجو

واقعہ بھی یہی ہے کہ ایسے نااہل کو روک دیا جانا ہی ضروری ہے، جو باعث گمراہی ہو، حافظ ابن قیمؒ نے اس سلسلہ میں اپنے شیخ علامہ ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) کا واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ نااہل کے مسند افتاء پر بیٹھنے سے سخت نکیر کیا کرتے تھے، اور فرماتے تھے کہ اسے قطعاً اس کی اجازت نہیں ہونی چاہیے، یہ بھی کوئی بات ہے کہ ہر معمولی سے معمولی کام پر احتساب ہو اور اس قدر اہم کام پر احتساب کی ضرورت محسوس نہ کی جائے۔ (دیکھئے: اعلام الموقعین: ۲/۲۵۶)

طحاوی (م ۳۲۳ھ) نے عالمگیری کے حوالہ سے لکھا ہے: وعلى ولي الأمر أن يبحث عمن يصلح للفتوى ويمنع من لا يصلح. (طحاوي على الدرر: ۳/۱۷۵)

ترجمہ: گورنر کا فرض ہے کہ وہ فتویٰ کے لائق ترین افراد کو تلاش کرے، اور جو اس منصب کے لائق نہ ہو، اسے منع کر دے۔

پیش آمدہ مسائل و واقعات کے حکم بیان کرنے کا نام اصطلاح میں ”فتویٰ“ رکھا جاتا ہے، اگر خدا نخواستہ کوئی شخص علوم دینیہ بالخصوص احکام فروع و اصول میں مہارت نہ رکھتا ہو، تو خود سوچئے وہ کس مرض کی دوا بن سکتا ہے، علمی استعداد و مہارت کے ساتھ کچھ اور اوصاف ہیں جن کا ایک مفتی میں پایا جانا بے حد ضروری ہے، تا کہ وہ اپنی ذمہ داری حسن و خوبی کے ساتھ ادا کر سکے۔

پانچ خوبیاں

امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ جب تک کسی میں پانچ چیزیں نہ ہوں مسند افتاء کو زینت بخشے

کی جرأت نہ کرے۔ (۱) نیت صالحہ (۲) حلم و وقار (۳) مسائل میں بصیرت اور ان پر ثابت قدمی کی شان (۴) بہ قدر ضرورت ذرائع معاش (۵) لوگوں کے احوال کی معرفت۔

نیت صالحہ تو اس لیے ضروری ہے کہ ہر کام کی جان اور روح دراصل یہی پاک نیت ہے، جب تک نیت میں پاکیزگی اور اخلاص نہ ہو، کام میں برکت نہیں ہو سکتی، اور نہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول اور قابل اجر ہوگا۔ پھر ایسا جواب نور الہی سے خالی ہوگا اور خصوصی برکت سے محروم، حدیث نبوی ہے: **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** .

حلم و وقار ہر اہل علم کے لیے از بس ضروری ہے کہ اس سے خود اس کی ذات کی بھی رونق ہے اور اس کے علم و عمل کی بھی، اور مفتی کے لیے خصوصی طور پر اس لیے کہ وہ اپنے منصب پر ایک دینی شعبہ کا ذمہ دار ہے اور عوام و خواص کے لیے رہنما کی حیثیت رکھتا ہے۔

علم میں بصیرت اور اپنی بصیرت پر اعتماد اگر نہ ہوگا تو پھر وہ دوسروں کی رہنمائی کیا کر سکے گا، اور دوسرے ان کی اس تجویز کردہ اور بتائی ہوئی صورت پر یقین کے ساتھ کس طرح عمل پیرا ہو سکیں گے۔ بہ قدر ضرورت ذرائع معاش کی قید غالباً اس لیے لگائی ہے کہ وہ عوام کی نگاہوں میں ہلکا نہ ہو جائے، اور کسی کو اس کی جرأت نہ ہو کہ وہ مفتی کو حرص و لالچ میں ڈالنے کی بات سوچ بھی سکے۔

احوال اہل زمانہ سے واقفیت

اسی طرح لوگوں کے احوال سے واقفیت بھی ضروری ہے، جس کی طرف اوپر بھی اشارہ گذر چکا کہ اس واقفیت کی وجہ سے وہ سوالات کو صحیح طور پر سمجھ سکے گا اور پھر صحیح جواب دے سکے گا۔

بلند کرداری اور عفت

مفتی کا بلند کردار، عفت مآب، کامل العقل، اور صاحب صلاح و تقویٰ ہونا بھی ضروری ہے، صاحب درمختار (م ۸۸۰ھ) نے قاضی کی بحث میں جہاں اس کے اوصاف گنائے ہیں مفتی کے لیے بھی ان اوصاف کی نشاندہی کی ہے کہ اس میں مندرجہ ذیل تمام اوصاف و خصائل کا پایا جانا ضروری ہے:

و ینبغی أن یكونَ موثوقًا به فی عَفاہِ و عقلہ و صلاحہ و فہمہ و علمہ بالسّنة والآثارِ و وجوہ الفقہ ، و الاجتہادُ شرطُ الأولویۃ لتعدّہ علی أنّہ یجوزُ خُلُوّ الزّمنِ عنہ عندَ الأكثرِ و مثله فیما ذکرَ المفتی . (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۳۵-۳۷،

کتاب القضاء ، مطلب فی تفسیر الصّلاح و الصّالح)

ترجمہ: اور ضروری ہے کہ وہ قاضی اپنی پارسائی عقل و فہم صلاح و تقویٰ اور سنت و آثار اور فقہ کے علوم میں قابل اعتماد ہو، رہا اجتہاد تو یہ صرف اولویت کی شرط ہے، کیوں کہ اکثر علماء کے نزدیک ہر زمانہ میں اس کا پایا جانا دشوار ہے، اور اسی طرح ان تمام اوصاف مذکورہ کا مفتی میں پایا جانا بھی ضروری ہے۔

بردباری اور نرم خوئی

ساتھ ہی انہوں نے یہ بھی لکھا ہے: و یجب أن یكونَ المفتی حلیماً رذیناً ، لئین القول منبسط الوجه . (ایضاً)

ترجمہ: اور واجب ہے کہ مفتی بردبار، سنجیدہ، متین، شیریں مقال اور خندہ جبیں ہو۔

دین داری

مفتی کا دین دار اور خدا ترس ہونا بھی ضروری ہے، اس لیے کہ فاسق مسند افتاء کے لائق نہیں ہے، اور نہ اسے اس کا حق حاصل ہے، فقہاء نے صراحت کر دی ہے کہ فاسق نہ مفتی ہو سکتا ہے اور نہ ایسے شخص سے استفتاء ہی درست ہے۔

و الفاسقُ لا یصلحُ مفتیاً لأنّ الفتوی من أمورِ الدّین ، و الفاسقُ لا یقبلُ قولہ فی الدّیانات (إلی قولہ) و ظاہرُ ما فی التّحریرِ أنّہ لا یحلُّ استفتاؤہ اتّفاقاً . (الدّر المختار مع ردّ المحتار: ۲۸-۲۹، کتاب القضاء ، مطلب فی قضاء العدو علی عدوہ)

ترجمہ: فاسق مفتی نہیں ہو سکتا، وجہ یہ ہے کہ فتویٰ دینی امور میں سے ہے اور دیانات میں فاسق کا قول قابل قبول نہیں ہوا کرتا ہے، کتاب التحریر میں جو کچھ ہے اس کا ما حاصل یہ ہے کہ فاسق سے

مسئلہ دریافت کرنا بالاتفاق درست نہیں ہے۔

حقیقت بھی یہی ہے کہ مسائل شرعیہ میں خشیت الہی اور طاعت خداوندی فیضان الہی کا موجب ہوا کرتی ہے (۱) جو لوگ معصیت میں مبتلا ہیں اگر وہ اس کی توقع رکھتے ہیں کہ وہ اپنے اسی حال میں فقہ کے دقائق اور مسئلہ کی روح کو پالیں گے تو یہ ان کا محض خواب و خیال ہے واقعہ سے اسے دور کا بھی لگاؤ نہیں ہے۔

اسلام اور عقل و فہم

ساتھ ہی مفتی کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ وہ مسلمان، صاحب عقل و فہم اور بیدار دماغ ہو، اس پر غفلت اور سہو و نسیان کا غلبہ نہ ہو: و لا خلاف فی اشتراطِ اسلامہ و عقلہ ، و شرطُ بعضہم تَیَقُّظُہ . (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۹/۸، کتاب القضاء، مطلب فی قضاء العدو علی عدوہ)

ترجمہ: مفتی کے لیے اسلام و عقل کی شرط میں کسی کا اختلاف نہیں، بلکہ بعض علماء نے اس کے لیے بیدار دماغ ہونا بھی شرط قرار دیا ہے۔

دوراندیشی اور بیدار دماغی

ابن عابدین شامیؒ لکھتے ہیں کہ اس دور میں تیقظ کی شرط لازم ہے: قلت: و هذا شرط لازم في زماننا و الحاصل أن غفلة المفتي يلزم منها ضرر عظيم في هذا الزمان . (رد المحتار: ۲۹/۸، کتاب القضاء)

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ بیدار مغز ہونے کی شرط ہمارے اس زمانہ میں لازم ہے، کیوں کہ مفتی کی غفلت اور بے پرواہی سے اس دور میں بڑا نقصان لازم آئے گا۔

(۱) ارشاد نبوی ہے: مَا زَهَدَ عَبْدٌ فِي الدُّنْيَا إِلَّا أَنْبَتَ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فِي قَلْبِهِ ، وَأَنْطَقَ بِهَا لِسَانَهُ ، وَ بَصَرَهُ عِيبَ الدُّنْيَا وَدَاءَهَا وَدَوَاءَهَا ، وَ أَخْرَجَهُ مِنْهَا سَالِمًا إِلَى دَارِ السَّلَامِ ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ . (مشكاة المصابيح، ص: ۴۴۳، کتاب الرقاق، الفصل الثالث)

بالغ وعادل

مفتی بالغ بھی ہو اور عادل بھی: قال في البحر: فشرط المفتي إسلامه و عدالته ، ولزم منهما بلوغه و عقله ، فيرد فتوى الفاسق والكافر وغيره المكلف .

(طحطاوي على الدر المختار: ۴/۱۷۵)

ترجمہ: بحر الرائق میں ہے کہ مفتی کے لیے جو شرائط ہیں ان میں اس کا مسلم ہونا اور عادل ہونا بھی ہے، اور ان دونوں شرطوں سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ وہ بالغ و عاقل بھی ہو، لہذا فاسق، کافر اور غیر مکلف کا فتویٰ رد کر دیا جائے گا۔

پسندیدہ ضروری اوصاف

علامہ طحطاویؒ (م ۱۲۳۳ھ) نے عالم گیری سے نقل کیا ہے کہ مفتی میں مندرجہ ذیل اوصاف بھی ہونے چاہئیں:

”استفتاء کے کاغذات وہ احترام کے ساتھ لے، اسے پہلے بار بار غور سے پڑھے تاکہ سوال کی صحیح صورت اس کے سامنے کھل کر اور متعین ہو کر آجائے، کاغذات استفتاء کی بے حرمتی نہ کرے کہ یہ آداب افتاء کے خلاف ہے، اگر کبھی جواب میں غلطی واقع ہو جائے تو معلوم ہونے پر اس سے فوراً رجوع کر لے، ضد و ہٹ کے ذریعہ اپنی اس غلطی کو صحیح باور کرانے کی فکر نہ کرے، اور رجوع میں ننگ و عار محسوس نہ کرے، فتویٰ کی تحقیق میں تساہل سے کام نہ لے کہ ایسا کرنا مفتی کے لیے حرام ہے، غرض فاسد کی وجہ سے حیلوں کو کام میں نہ لاوے، جس وقت مزاج میں اعتدال نہ ہو جواب تحریر نہ کرے، بلکہ صرف اعتدال کے وقت جواب لکھے، جواب لکھنے کے معاملے میں کسی کی رو رعایت ہرگز نہ ہو، جس ترتیب سے اس کے پاس استفعتے آئیں اسی ترتیب سے جواب دے، اس سلسلہ میں اغنیاء امراء اور دوست و احباب اور خویش و اقارب کی ایسی رعایت نہ کرے جس سے دوسروں کی حق تلفی ہو، اس باب میں چاہیے کہ اس کے یہاں امیر و غریب، اور شاہ و گدا، یکساں ہوں اور کسی بھی مستفتی سے کوئی اجرت نہیں قبول کرنی چاہیے کہ یہ اس منصب کے شایان شان نہیں ہے۔“

مسائل پر عبور اور قواعد کا علم

ان سب سے بڑھ کر یہ کہ مفتی اپنے امام کے مسائل پر پورا عبور رکھتا ہو، اور اس کے قواعد و اسالیب سے اچھی طرح واقف ہو۔ وَيُشْتَرَطُ أَنْ يَحْفَظَ مَسَائِلَ إِمَامِهِ، وَيَعْرِفَ قَوَاعِدَهُ وَأَسَالِيْبَهُ. (طحطاوي على الدرّ المحتار: ۳/۱۷۵)

ترجمہ: اور مفتی کے لیے اس کی بھی شرط ہے کہ اسے اپنے امام کے مسائل ازبر ہوں، اور وہ اس کے قواعد اور اسالیب میں مہارت رکھتا ہو۔

بات لمبی ہوتی جا رہی ہے، کہنا صرف یہ ہے کہ مفتی کی ذات و صفات کے لیے کچھ شرائط، کچھ فرائض اور کچھ حقوق و آداب ہیں، جن کا لحاظ بڑی حد تک مفتی کا فریضہ ہے، یوں ہمارے یہاں یہ مسئلہ مصرح ہے کہ اگر کسی مفتی سے جواب میں تھوڑی بہت غلطی واقع ہو جائے تو اسے افتاء سے فوراً معزول نہیں کر دیا جائے گا۔

و ذُكِرَ فِي الْمَلْتَقَطِ إِذَا كَانَ صَوَابُهُ أَكْثَرَ مِنْ خَطِيئِهِ حَلٌّ لَهُ أَنْ يُفْتِيَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْاجْتِهَادِ. (طحطاوي على الدرّ المحتار: ۳/۱۷۶)

ترجمہ: ملقط میں مذکور ہے کہ اگر مفتی کی درستی اس کی خطاء اور غلطی پر غالب ہو تو اس کے لیے فتویٰ دینا درست ہے، گو وہ مجتہدین میں سے نہ ہو۔

دماغی توازن

گو چاہیے یہی کہ جن کو مسائل کا استحضار حاصل نہ ہو یا اس کی دماغی ساخت ہی ٹیڑھی واقع ہو، یا اپنے کسی مرض کی وجہ سے اس فریضہ کو ادا نہ کر سکے تو وہ اس طرح کی ذمہ داری ہرگز قبول نہ کرے، اس لیے کہ جواب کے لیے جس طرح ظاہری ہیئت اچھی ہونی چاہیے، دماغی توازن کا برقرار رہنا بھی بے حد ضروری ہے، حد یہ ہے کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ زیادہ مسرت اور حاجات بشریہ کے غلبہ کے وقت بھی فتویٰ نہ دیا کرے کہ یہ چیزیں اطمینان قلب اور دماغی توازن کو کھودینے والی ہیں۔

(دیکھئے: طحطاوي على الدرّ المحتار: ۳/۱۷۵)

ظاہری ہیئت

ظاہری ہیئت کے سلسلہ میں امام ابو یوسفؒ کا یہ واقعہ کتابوں میں درج ہے:

وَعَنْ أَبِي يَوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ إِذَا اسْتُفْتِيَ فِي مَسْئَلَةٍ اسْتَوَى وَارْتَدَى وَتَعَمَّمَ ثُمَّ أَفْتَى تَعْظِيمًا لِأَمْرِ الْإِفْتَاءِ . (طحطاوي على الدرر المحتار: ۱۷۶/۳)

ترجمہ: امام ابو یوسفؒ کے متعلق روایت ہے کہ جب ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ یکسو ہو کر سیدھے بیٹھتے، لباس زیب تن کرتے، عمامہ باندھتے، پھر جواب دیتے اور آپ یہ سارا اہتمام افتاء کی عظمت کی وجہ سے کرتے۔

شگفتہ مزاجی

مفتی کو متواضع، نرم خو، اور شگفتہ مزاج ہونا چاہیے، تند خوئی اور درشت مزاجی اس کے لیے سخت عیب ہے۔

وَيَنْبَغِي لِلْمُفْتِي أَنْ يَكُونَ مُتَوَاضِعًا ، لَيِّنًا وَلَا يَكُونَ جَبَّارًا عَقِيدًا وَلَا فِظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ
لَاَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمُ الْآيَةُ﴾ (سورہ آل عمران، آیت: ۱۵۹)

(بستان ، للفقہ ابی اللیث، ص: ۱۴، باب من یصلح (الفتویٰ)

ترجمہ: مفتی کو متواضع اور نرم خو ہونا چاہیے، سخت کینہ پرور اور درشت خو اور سنگ دل نہیں ہونا چاہیے، اس لیے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کے اوصاف میں نرم خوئی کا تذکرہ کیا ہے، اور اسے سراہا ہے۔

جو ضرورت مند ضرورت لے کر مفتی کی خدمت میں حاضر ہو تو اسے چاہیے کہ اگر کوئی معقول عذر نہیں ہے تو اس کی ضرورت پوری کرے اور اس کی حاجت براری کر کے مستحق ثواب ہو، اور اپنا فریضہ ادا کرے، گویا مفتی کا دروازہ ہر ایک مستفتی کے لیے کھلا ہوا ہو۔

قَالَ الْفَقِيه: يَنْبَغِي لِمَنْ جَعَلَ نَفْسَهُ مُفْتِيًا أَوْ تَوَلَّى شَيْئًا مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ ، وَجَعَلَ وَجْهَ النَّاسِ إِلَيْهِ أَنْ لَا يَرُدَّهُمْ قَبْلَ أَنْ يَقْضِيَ حَوَائِجَهُمْ إِلَّا مِنْ عَذْرِ وَيَسْتَعْمَلُ فِيهِ الرَّفْقَ

والجلم. (بستان، للفقہ ابی اللیث، ص: ۱۴، باب من یصلح (الفتویٰ)

ترجمہ: جو شخص مفتی ہو یا مسلمانوں کے کسی اور شعبہ کا ذمہ دار ہو، اور لوگوں کا اس کی طرف رجوع عام ہو تو اسے چاہیے کہ اگر کوئی عذر نہیں ہے تو ان کی حاجت روائی کرے، واپس نہ کرے، اور اس مسئلہ میں نرم خوئی و ملاطفت کا برتاؤ کرے۔

یقین و اعتماد

مفتی جب جواب دینے کا ارادہ کرے تو دیکھ لے کہ وہ جو جواب دے رہا ہے اسے خود اس پر یقین ہے یا نہیں، اگر یقین ہے اور اسی کو رائج سمجھتا ہے تب تو جواب تحریر کرے، یا بتائے ورنہ اٹکل پچو جواب دینے کی ہرگز جرأت نہ کرے یا اسی طرح جب خود اسے اعتماد نہ ہو، تو دوسروں کو وہ جواب نہ دے۔ فـالمفروض علی المفتی والقاضی التّثبت فی الجواب و عدم المجازفة فیہما خوفاً من الافتراء علی اللہ تعالیٰ بتحریم حلال و ضدہ۔

(شرح عقود رسم المفتی، ص: ۵۸، طبقات الفقہاء؛ السابعة)

ترجمہ: پس مفتی اور قاضی کا فرض ہے کہ جو کچھ جواب دے رہا ہے اس پر وہ پورا یقین رکھتا ہو۔ اٹکل پچو بات نہ کرتا ہو، تاکہ اس افتراء کا خطرہ باقی نہ رہے کہ کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام قرار دے دے گا۔

عدم تثبت کی صورت میں کوئی حیرت کی بات نہیں ہے کہ وہ کیا سے کیا لکھ جائے، ہو سکتا ہے حرام کو حلال لکھ جائے، یا حلال کو حرام، اس لیے ایسی صورت میں افتاء سے پرہیز ہی ضروری ہے۔

قول رائج پر فتویٰ

پھر جواب میں اس قول کو اختیار کرے جو علمائے مذہب کے نزدیک رائج ہو، مرجوح کو ہرگز اختیار نہ کرے، مگر یہ کہ کوئی ایسی خاص وجہ ہو اور دلائل کی روشنی میں یہی رائج نظر آئے۔

أَنَّ الْوَاجِبَ عَلَى مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْمَلَ لِنَفْسِهِ أَوْ يُفْتِيَ غَيْرَهُ أَنْ يَتَّبِعَ الْقَوْلَ الَّذِي رَجَّحَهُ عُلَمَاءُ مَذْهَبِهِ، فَلَا يَجُوزُ لَهُ الْعَمَلُ أَوْ الْإِفْتَاءُ بِالْمَرْجُوحِ إِلَّا فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ وَقَدْ نَقَلُوا

الإجماع على ذلك . (شرح عقود رسم المفتي، ص: ۴۴، الإفتاء بغير الرجح حرام)
ترجمہ: جو شخص خود عمل کا ارادہ کرے یا غیر کو حکم بتائے دونوں صورتوں میں اس پر واجب ہے کہ
اس قول کی پیروی کرے، جسے علماء مذہب نے رائج قرار دیا ہے، لہذا مرجوح پر عمل یا فتویٰ دینا
درست نہیں ہے بہ جز چند خاص مواضع کے، اور فقہاء نے اسی اصل پر اجماع نقل کیا ہے۔

ابن عابدین شامیؒ نے لکھا ہے: و کلامُ القرافي دالٌّ على أنّ المجتهدَ و المقلدَ لا يحلُّ
لہما الحكم و الإفتاء بغير الرجح لأنّہ اتّباعٌ للہوی، و هو حرامٌ إجماعاً .

(شرح عقود رسم المفتي، ص: ۴۶، الإفتاء بغير الرجح حرام)
ترجمہ: قرانی کا کلام بتاتا ہے کہ غیر رائج پر فتویٰ دینا یا فیصلہ کرنا کسی کے لیے بھی جائز نہیں ہے،
خواہ وہ مجتہد ہو یا مقلد، کیوں کہ اس وقت خواہش نفس کی پیروی ہوگی جو بالاتفاق حرام ہے۔

مختصر یہ کہ اگر صاحب نظر اور صاحب بصیرت ہے تو دلائل اور اس کی قوت پر نظر کر کے رائج پہلو
پر عمل کرے اور فتویٰ دے اور اگر مسائل میں بصیرت تامہ حاصل نہیں ہے، تو اپنے علمائے مذہب کے
قول پر عمل کرے۔ أمّا الحكم و الفتیّا بما ہو مرجوح فخلافاً للإجماع . (شرح عقود

رسم المفتي، ص: ۴۸، الحكم و الفتیّا بغير الرجح خلافاً للإجماع)

ترجمہ: قول مرجوح پر حکم کرنا اور فتویٰ دینا اجماع کے خلاف ہے۔

صاحب قول کے متعلق معلومات

پھر جس مجتہد کے قول پر فتویٰ دے اس کے متعلق معلوم ہونا چاہیے کہ روایت و درایت میں اس
کا کیا درجہ ہے۔ لا بُدّ للمفتي المقلد أن يعلم حال من يُفتي بقوله بل معرفته في
الرواية و درجته في الدراية و طبقته من طبقات الفقهاء . (حوالہ سابقہ)

ترجمہ: مفتی مقلد جس کے قول پر فتویٰ دے رہا ہے، اس کے متعلق مفتی کو یہ علم ہونا ضروری ہے
کہ روایت و درایت میں اس کا کیا درجہ اور یہ کس طبقہ میں داخل ہے۔

خواہشات سے اجتناب

ہر حال میں خواہشات نفس، لالچ اور اس طرح کے دوسرے رذائل سے فتویٰ دینے کے وقت مفتی کا بچنا ضروری ہے، اس لیے کہ ان جذبات کی پیروی حرام ہے۔

و يحرمُ اتِّباعُ الهوى و التَّشَهِّي و الميلُ إِلَى المالِ الَّذِي هُوَ الدَّاهِيَةُ الْكُبْرَى و المصيبةُ الْعُظْمَى، فَإِنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ عَظِيمٌ لَا يَتَجَاسَرُ عَلَيْهِ إِلَّا كُلُّ جَاهِلٍ شَقِيٍّ .

(شرح عقود رسم المفتي، ص: ۵۸، طبقات الفقهاء؛ السابعة)

ترجمہ: خواہشات نفس کی پیروی میلان نفس اور مال و دنیا طلبی کا رجحان حرام ہے، جو سب سے بڑی مصیبت اور سب سے بڑی ہلاکت ہے، یہ ایسا خطرناک اقدام ہے جس کی جسارت جاہل بد بخت کے سوا کوئی دوسرا نہیں کر سکتا ہے۔

نا جائز حیلے

جو حیلے حرام اور مکروہ ہوں مفتی کے لیے ان کا اختیار کرنا درست نہیں ہے، اسی طرح ان رخصتوں کی تلاش میں پڑنا بھی جن سے غلط طور پر کچھ لوگ استفادہ کے خواہاں ہوں۔

حافظ ابن القیمؒ (م ۷۵۰ھ) لکھتے ہیں: لَا يَجُوزُ لِلْمُفْتِي تَتَبُعُ الْحِيلَ الْمَحْرَمَةَ وَ الْمَكْرُوهَةَ، وَ لَا تَتَبُعُ الرُّخَصَ لِمَنْ أَرَادَ نَفْعَهُ، فَإِنَّ تَتَبُعَ ذَلِكَ فِسْقٌ وَ حَرَامٌ اسْتِفْتَاؤُهُ .

(إعلام الموقعين: ۲/۲۵۸)

ترجمہ: حرام اور ناجائز حیلوں کی تلاش و جستجو مفتی کے لیے درست نہیں ہے، اسی طرح ایسے شخص کے لیے رخصتوں کی جستجو میں پڑنا بھی جائز نہیں ہے، جو ناجائز نفع اٹھانے کا ارادہ رکھتا ہو، کیوں کہ یہ فسق ہے اور اس طرح کا استفتاء حرام ہے۔

طحاوی میں ہے: وَ يَحْرُمُ التَّسَاهُلُ فِي الْفَتَوَى، وَ اتِّبَاعُ الْحِيلِ إِنْ فَسَدَتِ الْأَغْرَاضُ .

(طحاوی علی الدر المختار: ۳/۱۷۵)

ترجمہ: فتویٰ میں تساہل اور حیلوں کی پیروی جب اغراض فاسدہ کے پیش نظر ہو حرام ہے۔

جائز حیلے

البتہ وہ شرعی حیلے جن پر عمل فقہائے امت نے جائز قرار دیا ہے اور اس میں کوئی شرعی مفسدہ نہیں ہے، ان کے ساتھ فتویٰ دینا درست ہے۔ حافظ ابن القیم رقم طراز ہیں:

فَإِنْ حَسُنَ قَصْدُهُ فِي حِيلَةٍ جَائِزَةٍ لَا شَبَهَةَ فِيهَا ، وَلَا مَفْسَدَةَ لِتَخْلِيصِ الْمُسْتَفْتِي بِهَا مِنْ حَرَجٍ جَازَ ذَلِكَ ، بَلِ اسْتَحَبَّ وَقَدْ أُرْشِدَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهٗ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى التَّخْلُصِ مِنَ الْحَنْثِ بِأَنْ يَأْخُذَ بِيَدِهِ ضِغْثًا فَيَضْرِبُ بِهِ الْمَرْأَةَ ضَرْبَةً وَاحِدَةً ، وَأُرْشِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالًا إِلَى بَيْعِ التَّمْرِ بِدَرَاهِمَ ثُمَّ يَشْتَرِي بِالدَّرَاهِمِ تَمْرًا آخَرَ فَيَتَخَلَّصُ مِنَ الرِّبَا. (إعلام الموقعين: ۲/۲۵۸)

ترجمہ: اگر کوئی جائز حیلہ اچھے ارادہ سے اختیار کرے، جس میں نہ کوئی شبہ ہو، نہ مفسدہ، بلکہ منشاء مستفتی کو تنگی سے نکالنا ہو تو یہ جائز ہے، بلکہ مستحب، خود اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت ایوب علیہ السلام کی حث (قسم توڑنے کے گناہ) سے بچاؤ کے لیے رہنمائی فرمائی تھی، اور بتایا تھا کہ وہ اپنے ہاتھ میں تنکوں کا ایک مٹھا لے لیں اور اس سے اپنی اہلیہ کو ایک مرتبہ ماریں، اور نبی کریم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے بتایا کہ وہ کھجور دراہم کے بدلے بیچ دیں اور پھر ان دراہم سے دوسری کھجور خرید لیں، تاکہ سود سے بچ جائیں۔

اب تک جو کچھ بیان کیا گیا ہے اس میں آداب افتاء کا بھی تذکرہ آگیا، اب سرسری طور پر ایسی چند ضروری چیزوں کا ذکر بھی ضروری ہے جن کا تعلق باب افتاء میں متعلق مسائل سے ہے۔

سہل پہلو اور رخصت پر فتویٰ

جو چیزیں بغیر کراہت جائز ہیں اور شریعت میں اُن کے لیے رخصت ہے مفتی کو چاہیے کہ عوام کے لیے ایسے سہل پہلو کو اختیار کرے اور اس پر فتویٰ دے، حضرت شاہ ولی اللہ (م ۱۷۶ھ) لکھتے ہیں:

و فِي عَمْدَةِ الْأَحْكَامِ مِنْ كَشْفِ الْبُزْدِيِّ يُسْتَحَبُّ لِلْمَفْتِي الْأَخْذُ بِالرُّخْصِ تَيْسِيرًا عَلَى الْعَوَامِّ مِثْلُ التَّوَضُّعِ بِمَاءِ الْحَمَامِ وَالصَّلَاةِ فِي الْأَمَاكِنِ الطَّاهِرَةِ بَدُونِ الْمَصَلَّى

وعدم الاحتراز عن طين الشوارع في موضع حكماً بطهارته فيها .

(عقد الجيد للشاه ولي الله، ص: ۸۸-۸۹)

ترجمہ: کشف البردوی کے حوالہ سے عمدۃ الاحکام میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مفتی کے لیے مستحب ہے کہ عوام کی آسانی کی غرض سے رخصتوں پر فتویٰ دے، جیسے حمام کے پانی سے وضو کرنا، اور پاک جگہوں میں بغیر جائے نماز کے نماز پڑھنا، اور سڑکوں کے کچھڑ سے جس جگہ میں طہات کا یقین ہو احتراز نہ کرنا۔

لیکن جو لوگ محتاط اور خواص ہیں ان کے لیے عزیمت پر ہی عمل بہتر ہے۔ وَلَا يَلِيْقُ ذَلِكَ بِأَهْلِ الْعَزَلَةِ بَلْ الْأَخْذُ بِالْأَحْتِيَاظِ وَالْعَمَلُ بِالْعَزِيْمَةِ أَوْلَىٰ بِهِمْ .

(عقد الجيد للشاه ولي الله، ص: ۸۹)

ترجمہ: یہ رخصت گوشہ نشینوں کے لیے مناسب نہیں ہے، بلکہ ان کے لیے بہتر ہے کہ یہ احتیاط کو اختیار کریں اور عزیمت پر عمل کریں۔

فتویٰ میں سہل پہلو کا لحاظ رکھنا چاہیے بالخصوص کمزوروں کے لیے، حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی تحریر فرماتے ہیں: يَنْبَغِي لِلْمَفْتِي أَنْ يَأْخُذَ بِالْأَيْسَرِ فِي حَقِّ غَيْرِهِ خُصُوصًا فِي حَقِّ الضَّعْفَاءِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَمُعَاذٍ حِينَ بَعَثَهُمَا إِلَى الْيَمَنِ: يَسِّرَا وَلَا تُعَسِّرَا . (عقد الجيد للشاه ولي الله، ص: ۸۹)

ترجمہ: مناسب یہ ہے کہ مفتی ایسا قول اختیار کرے جو دوسروں کے حق میں خصوصاً کمزوروں کے حق میں آسان تر ہو اس وجہ سے کہ آنحضرت ﷺ نے جب حضرت ابو موسیٰ اشعرئ اور حضرت معاذ بن جبلؓ کو یمن روانہ کیا تو ارشاد فرمایا: ”تم دونوں آسانی کرنا اور تنگی نہ کرنا“۔

مفتی کے اختیارات و فرائض

مفتی مناسب جانے تو اس کے لیے درست ہے کہ سائل نے جتنا پوچھا ہے وہ اس سے زیادہ بتا دے، ابن القیمؒ لکھتے ہیں: يَجُوزُ لِلْمَفْتِي أَنْ يُجِيبَ السَّائِلَ بِأَكْثَرِ مِمَّا سَأَلَهُ عَنْهُ وَقَدْ تَرَجَمَ الْبُخَارِيُّ عَلَىٰ ذَلِكَ فِي صَحِيحِهِ ، فَقَالَ: بَابُ مَنْ أَجَابَ السَّائِلَ بِأَكْثَرِ مِمَّا سَأَلَ عَنْهُ

ثمّ ذَكَرَ حَدِيثَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . (إعلام الموقعين عن ربّ العالمين: ۲/۲۳۳)

ترجمہ: یہ جائز ہے کہ مفتی سائل کو اس کے سوال سے زیادہ مسائل بتائے، امام بخاریؒ نے اس عنوان کا ایک باب قائم کیا، باب اس بات میں کہ سوال کرنے والے کو اس سے زیادہ جواب دے، جتنا اس نے پوچھا، پھر اس کے بعد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ذکر کی ہے۔

اگر کوئی جواب ایسا ہو جس میں اندیشہ ہو کہ مستفتی کا ذہن غلطی کی طرف جاسکتا ہے تو اس پر متنبہ کر دے۔ إِذَا أَفْتَى الْمُفْتَى لِلسَّائِلِ بِشَيْءٍ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُنَبِّهَهُ عَلَى وَجْهِ الْاحْتِرَازِ مِمَّا قَدْ يَذْهَبُ إِلَيْهِ الْوَهْمُ مِنْهُ مِنْ خِلَافِ الصَّوَابِ . (إعلام الموقعين عن ربّ العالمين: ۲/۲۳۴)

ترجمہ: جب کسی مسئلہ کا مفتی نے جواب لکھا اور اس میں اندیشہ ہے کہ سائل کا ذہن درستی کی مخالف سمت میں جاسکتا ہے، تو مفتی کو چاہیے کہ اس غلطی سے بچنے پر متنبہ کر دے۔

حتی الامکان جو حکم بیان کیا جائے اس کی دلیل کا بیان کر دینا بہتر ہے، تاکہ مستفتی کو سکونِ قلب حاصل ہو جائے۔ يَنْبَغِي لِلْمُفْتَى أَنْ يَذْكَرَ دَلِيلَ الْحُكْمِ وَ مَاخِذَهُ مَا أَمَكْنَهُ مِنْ ذَلِكَ .

(حوالہ سابقہ)

ترجمہ: حتی الامکان مفتی کو چاہیے کہ حکم کی دلیل اور اس کا ماخذ بیان کر دے۔

جواب واضح ہو

جواب کافی و شافی ہو، اشکال و تذبذب میں ڈالنے والا نہ ہو، چنانچہ علماء نے لکھا ہے:

لَا يَجُوزُ لِلْمُفْتَى التَّرْوِيجُ وَ تَخْيِيرُ السَّائِلِ وَ الْقَاوُفُ فِي الْإِشْكَالِ وَ الْحَيْرَةِ ، بَلْ عَلَيْهِ أَنْ يُبَيِّنَ بَيَانًا مُزِيلًا لِلْإِشْكَالِ (مُتَضَمِّنًا لِفَصْلِ الْخَطَابِ) كَافِيًا فِي حُصُولِ الْمَقْصُودِ . (إعلام الموقعين: ۲/۲۴۱)

ترجمہ: یہ درست نہیں ہے کہ مفتی سائل کو اختیار دے دے اور اس طرح اسے مشکلات میں ڈال دے، بلکہ اس کا فریضہ ہے کہ اس طرح مسئلہ کو کھول کر بیان کر دے کہ کوئی اشکال باقی نہ رہ سکے اور وہ جواب مقصود کے لیے کافی و وافی ہو۔

اگر کوئی مسئلہ تفصیل طلب ہو تو ایسی صورت میں اسے مجمل نہیں بیان کرنا چاہیے۔ اعلام الموقعین میں ہے:

لَيْسَ لِلْمُفْتِي أَنْ يُطْلَقَ الْجَوَابَ فِي مَسْئَلَةٍ فِيهَا تَفْصِيلٌ . (إعلام الموقعين: ۲/۲۳۵)
ترجمہ: تفصیل طلب مسئلہ میں یہ جائز نہیں ہے کہ مفتی اجمالی جواب دے۔

اگر اس کے پاس کوئی قابل وثوق دین دار عالم ہو اور مسئلہ اہم ہو تو اس سے مشورہ کرے۔

إِنْ كَانَ عِنْدَهُ مَنْ يَثِقُ بِعِلْمِهِ وَدِينِهِ فَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُشَاوِرَهُ . (إعلام الموقعين: ۲/۲۷۱)
ترجمہ: اگر کوئی قابل وثوق عالم باعمل موجود ہو تو اس سے مشورہ کرے۔

مفتی کو چاہیے کہ جواب لکھتے وقت اپنا قلب خدا کی طرف پھیر لے اور محتاج محض بن کر خدا کے آگے اپنے کو ڈال دے، اور بہ کثرت دعاء کرے۔ حَقِيقٌ بِالْمُفْتِي أَنْ يُكْثِرَ الدَّعَاءَ بِالْحَدِيثِ الصَّحِيحِ . (إعلام الموقعين: ۲/۲۷۱)

ترجمہ: مفتی بہ کثرت دعائے ماثورہ پڑھتا رہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ مفتی کو چاہیے کہ وہ جب استفتاء کا جواب لکھ چکے تو اس کے اخیر میں لکھے: ”واللہ اعلم“ (اللہ زیادہ بہتر جانتا ہے) اور عقائد سے متعلق مسئلہ ہو تو لکھے ”واللہ الموفق“ (اللہ توفیق بخشنے والا ہے)۔

علامہ طحاویؒ لکھتے ہیں: يَنْبَغِي أَنْ يَكْتُبَ عَقَبَ جَوَابِهِ ”وَاللَّهُ أَعْلَمُ“ . وَقِيلَ: يَكْتُبَ فِي الْعُقَائِدِ ”وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ“ . (طحاوي على الدر: ۱/۴۹)

ترجمہ: اپنے جواب کے ختم پر ”واللہ اعلم“ لکھنا مناسب ہے، اور عقائد سے متعلق مسئلہ ہو تو کہا گیا ہے کہ ”واللہ الموفق“ لکھے۔

استدلال

استدلال کا ذکر فتویٰ میں اس کا حسن و جمال ہے، اس لیے اس کے نقل کرنے میں کوتاہی نہ کرے، ابن القیمؒ لکھتے ہیں: عَابَ بَعْضُ النَّاسِ ذِكْرَ الْاِسْتِدْلَالِ فِي الْفَتَوَى ، وَ هَذَا الْعَيْبُ أَوْلَى بِالْمَعِيبِ ، بَلْ جَمَالُ الْفَتَوَى ، وَ رَوْحُهَا هُوَ الدَّلِيلُ .

(إعلام الموقعين عن رب العالمين: ۲/۲۷۲)

ترجمہ: بعض لوگوں نے استدلال کو فتویٰ میں معیوب قرار دیا ہے، حالانکہ ایسا کہنا خود عیب قرار دینے والے کے لیے معیوب ہے، اس لیے کہ دلیل کا اظہار فتویٰ کا حسن و جمال ہے۔
آج کل حوالہ کا طریقہ یہ ہے کہ جس مستند کتاب سے مسئلہ لیا گیا ہے اس کی عبارت نقل کر دے اور اس کے صفحات و باب کا حوالہ دے۔

مستند کتابوں کا حوالہ

اس سلسلہ میں طحاویؒ اور دوسرے علماء صراحت کرتے ہیں کہ سند نہ ہونے کی صورت میں متداول و مستند کتاب سے مسئلہ اخذ کیا گیا ہو۔

و طریق نقلہ أحد من أمرین إِمّا أن یكون له سندٌ فیہ أو یأخذہ کتابٌ معروفٌ تداولتہ الأیدی من کتب الإمام محمد بن الحسن ونحوها من التصانیف المشہورۃ لأنہ بمنزلۃ الخبر المتواتر والمشہور . (طحطاوی علی الدر المختار: ۱/۴۹)

ترجمہ: نقل کے دو طریقے ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس مسئلہ میں مسلسل اس کے پاس سند ہو، یا ایسی مشہور و معروف کتاب سے لیا گیا ہو، جو علماء میں مقبول و رائج ہو جیسے امام محمدؒ کی تصانیف مشہورہ، یا ان جیسی دوسری کتابیں؛ اس لیے کہ یہ بھی خبر متواتر و مشہور کے درجہ کی چیز ہے۔

اور کوئی شبہ نہیں کہ اس سلسلہ میں آج کل دوسری صورت اسلم اور محکم ہے اور اسی پر موجودہ مفتیوں کا عمل بھی ہے کہ وہ حکم کرنے کے بعد کسی معتمد (۱) کتاب کی عبارت نقل کر دیتے ہیں اور کوشش کرتے ہیں

(۱) امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں سے نقل در نقل ہوتے ہوئے جو قابل اعتماد کتابیں علماء میں مقبول ہیں، ان کا حوالہ بھی درست ہے۔ أمّا الاعتماد علی کتب الفقہ الصّحیحۃ الموثوق بها فقد اتفق العلماء فی ہذہ العصر علی جواز الاعتماد علیہا ؛ لأنّ الثّقۃ قد حصلت بها کما تحصل بالروایۃ .

(معین الحکام، ص: ۳۱)

البتہ غیر مشہور کتابوں سے فتویٰ دینا درست نہیں۔ و علیٰ ہذا تحرم الفتیٰ من الکتب الغربیۃ

الّتی لم تشہر حتّٰی تتظافر علیہا الخواطر ویعلم صحّۃ ما فیہا . (معین الحکام، ص: ۳۲)

اسی طرح ان کتابوں سے بھی فتویٰ دینا درست نہیں ہے جو نئی تصنیفات میں شمار کی جاتی ہیں اور جن میں معتبر کتابوں کے حوالہ سے مسئلہ نہ اخذ کیا گیا ہے۔ و كذلك الکتب الحدیثۃ التّصنیف إذا لم یشہر

عزومًا فیہا من المنقول إلی الکتب المشہورۃ إلخ . (معین الحکام، ص: ۳۲)

کہ جس حد تک صریح جزئیہ مل جائے اچھا ہے۔

شامی متأخرین کی کتابوں میں

ہمارے اس دور میں ردالمحتار لابن عابدین شامی (م ۱۲۵۲ھ) سب سے زیادہ مقبول و مشہور کتاب ہے، اس لیے کہ اس میں مستند کتب فقہ کا سارا ذخیرہ پوری خوبی سے یک جا کر دیا گیا ہے اور یہی وجہ ہے کہ عالم ربانی حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب کے سامنے بیشتر یہی کتاب رہتی تھی۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ جو مسئلہ بیان کیا جائے اس کا ایسا حوالہ نقل کیا جائے جس میں کوئی گنجشک نہ ہو، اسی کے ساتھ مفتی کا فرض یہ بھی ہے کہ وہ قواعد و ضوابط سے مسئلہ اخذ کرنے کی سعی نہ کرے، بلکہ صریح جزئیہ نقل کرے، شرح حموی میں ہے: **في الفوائد الزينية: أنه لا يحل الإفتاء من القواعد و الضوابط، وإنما على المفتي حكاية النقل الصريح كما صرحوا به.**

(شرح الحموي على الأشباه والنظائر: ۱/۲۷۹)

ترجمہ: ”فوائد زینیہ“ میں مذکور ہے کہ قواعد و ضوابط سے فتویٰ دینا درست نہیں ہے، بلکہ مفتی کا فریضہ ہے کہ وہ نقل صریح کی حکایت کرے جیسا کہ فقہانے اس کی صراحت کی ہے۔

مفتی اور قیاس و اجتہاد

لیکن یہ طے شدہ بات ہے کہ ہر زمانہ کے مفتی کے سامنے کچھ مسائل ایسے ضرور آتے ہیں جو کتابوں میں صراحتاً مذکور نہیں ہوتے، ایسی حالت میں اس مفتی پر مسئلہ کا اخذ اصول و قواعد سے ضروری ہوتا ہے کیوں کہ اس کے بغیر کام چل ہی نہیں سکتا، اس وجہ سے مفتی کے لیے ایسے مواقع میں اس کی اجازت ہر زمانہ میں ہوگی اور یہی وجہ ہے کہ مفتی کے لیے جہاں بہت سارے اوصاف بیان کیے گئے ہیں، یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ وہ اپنے مذہب اور امام کے اصول اور اسالیب سے مناسبت تامہ رکھتا ہو جیسا کہ پہلے گذر چکا، تاکہ بہ وقت ضرورت ان نئے مسائل کا جواب فراہم کر سکے جس کی صراحت امام اور اصحاب امام وغیرہم سے منقول نہ ہو اور یہی وجہ ہے کہ مفتی کے لیے فقیہ النفس، صاحب حسن تصرف اور سلیم الذہن ہونا بھی شرط قرار دیا گیا ہے۔ طحاوی علی الدر المختار میں ہے:

وينبغي أن يكون متنزها عن خوارم المروءة فقيه النفس ، سليم الذهن ، حسن التصرف . (طحطاوي على الدر: ۳/۱۷۵، كتاب القضاء)

ترجمہ: لائق یہ ہے کہ مفتی خوارم مروت سے منزہ ہو اور ساتھ ہی فقیہ النفس سلیم الذہن اور حسن تصرف کے اوصاف سے متصف ہو۔

ان اوصاف کا جو حامل ہوگا وہ مقلد ہونے کے باوجود اصول و ضوابط اور کتاب و سنت کی روشنی میں نئے مسائل کا بہ آسانی جواب دے سکے گا اور تاریخ گواہ ہے کہ اب تک یہی ہوتا آیا ہے۔

مصلحت کو ترجیح

اسی طرح اگر کسی مسئلہ میں دو صحیح اقوال ہوں تو مفتی اپنی صواب دید اور مصلحت وقت کے پیش نظر کسی کے قول پر فتویٰ دے سکتا ہے، صاحب الاشبہ والنظائر (م ۹۶۰ھ) لکھتے ہیں: المفتي إنما يُفتي بما يقع عنده من المصلحة كما في مهر البرازية .

(شرح الحموي على الأشباه و النظائر: ۲/۱۹۴)

ترجمہ: مفتی بلاشبہ اس مصلحت پر فتویٰ دیتا ہے جسے وہ مناسب جانتا ہے جیسا کہ فتویٰ بزازیہ کے باب المہر میں ہے۔

اس پر حموی لکھتے ہیں: لعل المراد بالمفتي هنا المجتهد ، أما المقلد فلا يُفتي إلا بالصحيح سواء كان فيه مصلحة للمستفتي أو لا ، ويجوز أن يراد به المقلد إذا كان في المسئلة قولان مصححان ، فإنه مخير في الفتوى بكل واحد منهما ، فيختار ما فيه المصلحة منهما ، هكذا ظهر لي . (شرح الحموي على الأشباه و النظائر: ۲/۱۹۴)

ترجمہ: شاید یہاں مصلحت میں مفتی سے مراد مجتہد ہے، اس لیے کہ جو مقلد ہے وہ تو صرف صحیح نقل پر فتویٰ دے گا، خواہ وہ مستفتی کی مصلحت کے مطابق ہو یا نہ ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں مفتی مقلد ہی مراد ہو اور اس کی صورت یہ ہو کہ اگر کسی مسئلہ میں دو صحیح قول ملتے ہیں تو اسے اختیار ہے کہ ان دو میں سے جسے مصلحت کے مطابق پاوے اس پر فتویٰ دے، ایسا ہی میری سمجھ میں آیا۔

قاضی اور مفتی میں فرق

باتیں لکھنے کی بہت ہیں، مگر طوالت کے خوف سے نظر انداز کی جاتی ہے، مگر ان شاء اللہ جو کچھ لکھ دیا گیا ہے وہی کافی ہوگا اصول قضا میں صراحت ہے۔ و لا فرق بین الْمُفْتِي و الْقَاضِي إِلَّا أَنَّ الْمُفْتِيَّ مُخْبِرٌ و الْقَاضِي مُلْزَمٌ بِهِ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ مَعَ الشَّامِي: ۱/۱۶۲، مقدّمہ، قبل مطلب: لا يجوز العمل بالضعيف حتّى لنفسه عندنا)

ترجمہ: مفتی اور قاضی میں اس کے سوا کچھ فرق نہیں ہے کہ مفتی مسئلہ بتانے والا ہوتا ہے، اور قاضی اسے منوانے والا۔

مفتی کا مقام

اس سے معلوم ہوا کہ مفتی اپنی ذمہ داری میں قاضی سے بڑھا ہوا ہے، کم نہیں ہے، اس لیے فقہاء نے جہاں قاضی کے عالم و جاہل ہونے کی بحث کی ہے وہاں اس کی بھی صراحت ہے کہ قاضی مفتی کے فتویٰ پر فیصلہ کر سکتا ہے، اگر اس نے قضاء کی بنیاد پر فتویٰ دیا ہو، اس لیے کہ مفتی کا منصب در اصل دیانت کی بنیاد پر فتویٰ دینا ہے۔ فِي أَيْمَانِ الْبَزَازِيَّةِ: الْمُفْتِي يُفْتِي بِالْإِيمَانِ، و الْقَاضِي يَقْضِي بِالظَّاهِرِ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ مَعَ رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۸/۳۷، کتاب القضاء - مطلب في الاجتهاد و شروطه)

ترجمہ: فتاویٰ بزازیہ کی کتاب الایمان میں ہے کہ مفتی دیانت پر فتویٰ دیتا ہے، اور قاضی ظاہر حال پر فیصلہ کرتا ہے۔

البتہ مفتی اور قاضی میں یہ فرق ضرور ہے کہ مفتی صرف حکم بتانے کا ذمہ دار ہے اب مستفتی پر موقوف ہے کہ وہ عمل کرے یا نہ کرے، مفتی اسے مجبور نہیں کر سکتا، پھر سوال کرنے والا جیسا سوال کرے گا مفتی اسی کے مطابق جواب لکھ دے گا، یا زبانی بتا دے گا، البتہ یہ ضرور ہے کہ مفتی چوکنا اور دوراندیش ہو، ایسا نہ ہو کہ مستفتی کے سامنے قبل از وقت صورت مسئلہ بیان کر دے اور وہ اس کی روشنی میں سوال ڈھال لائے، لیکن ہر حال میں بحث و مباحثہ اور تفتیش و تجسس صرف قاضی کے سر ہے، مفتی کے ذمہ نہیں۔

عورت اور مسند افتاء

اسی وجہ سے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ افتاءِ اخرس (گونگا) کے لیے بھی درست ہے، جس طرح یہ ضروری نہیں ہے کہ مفتی مرد ہی ہو، عورت نہ ہو، یا آزاد ہی ہو غلام نہ ہو، اسی طرح یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ وہ بولنے والا ہی ہو گونگانہ ہو، ردالمحتار میں ہے۔ لَا حُرِّيَّتَهُ وَ ذُكُورَتَهُ وَ نُطْقَهُ؛ فَيَصِحُّ إِفْتَاءُ الْأَخْرَسِ لَا قِضَاؤَهُ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۹/۸ کتاب القضاء - مطلب في قضاء العدو على عدوه)

ترجمہ: مفتی ہونے کے لیے نہ آزاد ہونے کی شرط ہے، نہ مرد ہونے کی اور نہ صاحبِ نطق ہونے کی، لہذا گونگے کا فتویٰ دینا درست ہوگا۔

اس کا حاصل یہ ہوا کہ افتاء کے فرائض عورتیں، غلام اور گونگے بھی انجام دے سکتے ہیں، اگر ان میں وہ تمام شرائط و محاسن جمع ہیں جو ایک مفتی کے لیے ضروری ہیں، اور جن کا اجمالی تذکرہ اوپر گذر گیا

ہندوستان اور کارِ افتاء

ہندوستان میں عرصہ ہوا کہ مسلمانی حکومتیں ختم ہو چکیں اور اسی کے ساتھ جو کچھ بچا کھچا اسلامی نظام رائج تھا وہ بھی جاتا رہا، انگریزوں نے اپنے دور حکومت میں دینی مدارس و مراکز کو جس طرح برباد کیا وہ ایک دل گداز اور لمبی تاریخ ہے، اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا کرے ان علماء کرام کو جنہوں نے بہ طور خود اسلامی نظام کی یادگار کو کسی نہ کسی شکل میں باقی رکھا۔

انگریزی دورِ حکومت میں جن علماء نے افتاء کے فرائض ذاتی طور پر انجام دیے ان میں سب سے زیادہ مشہور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ (المتوفی ۱۲۳۹ھ) کا نام نامی ہے، جن کے فتاویٰ کا مجموعہ فتاویٰ عزیزی کے نام سے چھپا ہوا ہے۔

ان نامی گرامی علماء میں عالم ربانی حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (م ۱۳۲۳ھ) حضرت مولانا عبدالحی فرنگی محل لکھنؤؒ (م ۱۳۰۴ھ) کی ذات بھی ہے ان کے فتاویٰ بھی چھپے ہوئے ہیں اور عام طور پر ملتے ہیں۔

دارالعلوم دیوبند اور خدمتِ افتاء

انگریزی دورِ حکومت میں جب ۱۸۵۷ء کے بعد انگریز پوری قوت سے اپنے چنگل یہاں جما چکا تھا، حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ (المتوفی ۱۲۹۷ھ) نے اپنے چند ساتھیوں اور عقیدت مندوں کے ساتھ مل کر ۱۵/ محرم ۱۲۸۳ھ کو ایک دینی ادارہ کی ”مدرسہ اسلامی عربی“ کے نام سے داغ بیل ڈالی، جس نے تھوڑے ہی دنوں میں دارالعلوم (ایک اسلامی یونیورسٹی) کی حیثیت اختیار کر لی اور اس اسلامی و دینی یونیورسٹی میں جہاں دوسرے شعبہ جات قائم ہوئے ”دارالافتاء“ کا قیام بھی عمل میں آیا۔

ابتداء میں استفتاء بانی دارالعلوم امام ربانی قاسم العلوم حضرت نانوتویؒ کی خدمتِ اقدس میں آتے رہے، اور پھر عالم ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ (المتوفی ۱۳۲۳ھ) کی خدمت بابرکت میں، حجۃ الاسلام حضرت مولانا نانوتویؒ پرچوں کہ ولایت غالب تھی اس لیے آپ کی تاکید تھی کہ سوالات عارف باللہ حضرت گنگوہیؒ کی خدمت میں پیش کئے جائیں اس لیے کہ آپ فقیہ النفس عالم باعمل تھے۔

کچھ دنوں امام ربانی حضرت نانوتویؒ نے یہ خدمتِ افتاء اپنے استاذ زادے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتویؒ (المتوفی ۱۳۰۲ھ) سے بھی لی، خود امام ربانی خدمتِ افتاء سے عموماً احتراز فرماتے تھے۔

دارالافتاء کا قیام

عرصہ تک دارالعلوم دیوبند میں باضابطہ ”دارالافتاء“ قائم نہ ہوسکا، ۱۲۸۳ھ سے ۱۳۰۹ھ تک یہ کام دارالعلوم کے اساتذہ کرام ہی انجام دیتے رہے، ۱۳۰۱ھ میں مجلس شوریٰ نے ایک تجویز کے ذریعہ اس کام کے لیے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب صدر مدرسؒ کو بڑی حد تک اسباق سے فارغ کر دیا، صرف چند اسباق آپ کے ذمہ رہنے دیے، جیسا کہ اس سنہ کی روداد صفحہ ۱۰۴ سے ظاہر ہے گویا حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب صدر مدرسؒ ہونے کے ساتھ ساتھ مفتی بھی تھے، ۱۳۰۲ھ میں

آپ کا وصال ہو گیا، اس کے بعد یہ کام مختلف لوگوں سے لیا گیا، مگر یہ سب حضرات مدرسین ہی تھے، ۱۳۰۴ھ میں دارالافتاء کی ضرورت قیام کا اشتہار دے دیا گیا اور اس شعبہ کی اہمیت جتائی گئی، نیز اس سلسلہ میں کہا گیا تھا کہ اگر باضابطہ اس کا نظم ہو گیا تو ایک دن جدید ”عالم گیری“ کا جو عمل میں آسکتا ہے لیکن ۱۳۰۹ھ تک باضابطہ اس کے قیام کی کوئی صورت پیدا نہ ہو سکی۔

۲۷/ربیع الاول ۱۳۰۹ھ کو قدوة السالکین حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب (م ۱۳۴۷ھ) دیوبند دی میرٹھ مدرسہ سے بلا کر نائب مہتمم کے عہدہ پر فائز کئے گئے، مگر دوسرے ہی سال اراکین مجلس شوریٰ نے ۷/ذی قعدہ ۱۳۱۰ھ کو سرپرست مدرسہ ہذا حضرت گنگوہیؒ کی خدمت میں لکھا کہ مہتمم مدرسہ کو نائب کی ضرورت نہیں ہے، اس لیے تحریر فرمایا جائے کہ مولانا عزیز الرحمن صاحب سے کیا کام لیا جائے، پھر خط ختم کر کے اخیر میں یہ بھی لکھا کہ مفتی مقرر نہ ہونے کی وجہ سے مستفتیوں کو جواب دیر میں ملتا ہے جس سے ان کا حرج ہوتا ہے (۱) اس کے جواب میں حضرت گنگوہیؒ کا یہ مکتوب مورخہ ۹/ذی قعدہ ۱۳۱۰ھ کو موصول ہوا:

”بندہ کے نزدیک مولوی عزیز الرحمن صاحب کو اہتمام سے جدا کر کے افتاء مدرسہ و اسباق طلبہ دیے جاویں، اور اعانت مدرسین کی کریں، اور لاریب جواب فتویٰ دیر میں ملنے سے بہ سبب عدم فرصتی مدرسین کے مدرسہ کو بدنامی ہے اور کام افتاء کا ایسا نہیں ہے کہ باوجود شغل درس کے اس کو کر سکے“، (نقل خط حضرت گنگوہیؒ از رجسٹر نقل تجاویز شوریٰ، ص: ۱۰۲) اس والا نامہ کا ملنا تھا کہ دارالعلوم میں ”دارالافتاء“ قائم ہو گیا اور اس طرح حضرت مفتی صاحب مسند افتاء پر فائز ہو گئے۔

۱۳۱۰ھ کی روداد صفحہ ۲ پر اس کی صراحت موجود ہے کہ مفتی صاحب نیابت اہتمام سے علیحدہ کر کے خدمت افتاء اور شرح ملا جامی سے نیچے کے دو ایک سبق پر مقرر کر دیے گئے۔

مفتی عزیز الرحمن صاحب اور خدمت افتاء

۱۳۱۰ھ سے مسلسل رجب ۱۳۴۶ھ تک اس عہدہ افتاء پر عارف باللہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب فائز رہے، مگر اس طرح کہ ۱۳۳۲ھ تک آپ کو کوئی نقل نویسی نہیں دیا گیا، گو آپ نے طلبہ (۱) رجسٹر نقل تجاویز شوریٰ۔

سے ۱۳۲۹ھ سے ہی نقل فتاویٰ کا کام شروع کر دای تھا، یہی وجہ ہے کہ ۱۳۲۹ھ سے ۱۳۳۲ھ تک کے نقل فتاویٰ میں مختلف خط ملتے ہیں، اور بڑی حد تک ناصاف، ۱۳۳۳ھ میں آپ کے رفیق کار کی حیثیت سے مولانا قاضی مسعود احمد صاحب مدظلہ (۱) کا تقرر عمل میں آیا، جن کی ذمہ داری سوالات و جوابات کی نقل تھی، چنانچہ اس وقت سے رجسٹر صاف لکھے ہوئے ملتے ہیں، قاضی صاحب موصوف ۱۳۳۶ھ تک صرف نقل فتاویٰ کی خدمت انجام دیتے رہے۔

مختصر یہ کہ حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب رجب ۱۳۳۶ھ تک تنہا مفتی کی حیثیت سے رہے، مگر اس چھتیس سالہ دور افتاء میں نقول صرف ۱۳۲۹ھ سے ملتے ہیں، اس سے پہلے اٹھارہ سال کے فتاویٰ کی نقلیں موجود نہیں ہیں۔

دارالعلوم سے متعلق دوسرے فتاویٰ

اس طرح یہ کہنا گودرست ہے کہ دارالعلوم کے فتاویٰ کی ابتداء ”فتاویٰ رشیدیہ“ سے ہوتی ہے اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی (م ۱۳۶۲ھ) نے بھی چوں کہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کی زیر تربیت ۱۳۰۰ھ سے پہلے دارالعلوم ہی میں افتاء کا کام شروع کر دیا ہے، پھر آپ اسی دارالعلوم کے فرزند تھے، اور بعد میں سرپرست بھی رہے، اس لیے ”امداد الفتاویٰ“ بھی دراصل اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے اور یہ بھی اسی عظیم الشان دینی ادارہ کا فیضان ہے۔

اسی طرح فقیہ الامت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب (م ۱۳۷۲ھ) بھی دارالعلوم ہی کے تلمیذ رشید تھے، اور برابر مجلس شوریٰ کے رکن خصوصی بھی رہے، اس لیے آپ کی خدمت افتاء بھی اسی دارالعلوم کی ایک شاخ ہے، آپ کے فتاویٰ گو مرتب ہو کر اب تک شائع نہیں ہوئے ہیں، مگر ان کی تعداد بھی کافی ہوگی۔

لیکن دارالعلوم کے احاطہ میں بیٹھ کر یہاں کے شعبہ دارالافتاء کی مہر سے جو فتاویٰ ملک و بیرون ملک میں بھیجے گئے، اس کی ابتداء رئیس المفتیین حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب سے ہوئی اور یہی فتاویٰ ”فتاویٰ دارالعلوم“ کے نام سے مشہور ہیں اور اس وقت یہی آپ کے سامنے پیش کئے جا رہے ہیں

ترتیب فتاویٰ

۲۳/ ربیع الثانی ۱۳۷۲ھ کی مجلس انتظامیہ میں حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب مدظلہ نے اپنی ایک عرض داشت کے ساتھ ترتیب فتاویٰ کی تجویز پیش کی، مجلس کے بیدار دماغ اراکین نے اس کی منظوری دی اور یہ کام ۵/ جمادی الاولیٰ ۱۳۷۲ھ سے شروع کر دیا گیا (۱) مگر اس کے لیے مستقل آدمی نہیں رکھا گیا، بعد میں کام کی اہمیت محسوس کی گئی، اور ایک مستقل آدمی کا اس کام پر لگانا ضروری قرار دیا گیا، یہ بھی طے ہوا کہ فتاویٰ مدلل و مکمل آئیں، تاکہ وہ دارالعلوم کے شایانِ شان ہوں۔

۴/ ذی قعدہ ۱۳۷۶ھ کی مجلس عاملہ نے ایک تجویز کے ذریعہ یہ کام خاکسار کی طرف منتقل کر دیا، اور اس طرح وسطِ ذی قعدہ ۱۳۷۶ھ سے یہ اہم ذمہ داری خاکسار کو قبول کرنی پڑی۔ بحمد اللہ ۱۳۷۸ھ میں آکر سرسری ترتیب کا کام ۱۳۷۶ھ تک مکمل ہو گیا، جو عارف باللہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبِ قدس سرہ کے دور افتاء کا آخری سال ہے۔ مستفتی حضرات کے نام کے اعتبار سے جو نمبرات ڈالے گئے ہیں، خاکسار کے زمانہ ترتیب کی تعداد بتیس ہزار چھ سو اٹھائیس ہے، اور خاکسار سے پہلے دو تین سال تک اس کام کو جو دوسرے حضرات (۲) نے انجام دیا تھا ان کی تعداد کم و بیش پانچ ہزار ہے، دونوں کو ملانے کے بعد یہ تعداد کم و بیش اڑتیس ہزار ہو جاتی ہے، اس کا ما حاصل یہ ہوا کہ ۱۳۲۹ھ سے لے کر رجب ۱۳۷۶ھ تک محفوظ رجسٹر کے مطابق اڑتیس ہزار افراد نے ”دارالافتاء“ میں سوالات بھیجے اور جوابات حاصل کئے، اور یہ صرف درج رجسٹر تعداد ہے، ان کے علاوہ کچھ حضرات ایسے بھی ہوں گے کہ عجلت کی وجہ سے ان کے فتاویٰ درج رجسٹر ہونے سے رہ گئے ہوں گے اور درمیان میں کچھ رجسٹر غائب بھی ہیں، یہ آپ بھی جانتے ہیں کہ ایک مستفتی کئی کئی سوالات اپنے کاغذ استفتاء میں لکھتے ہیں، اگر اوسطاً تین سوالات ہر مستفتی کے مان لیے جائیں تو اس طرح اصل مسائل

(۱) دیکھئے رجسٹر دارالافتاء نقول احکام ۱۳۷۲ھ۔

(۲) ان میں ہمارے نائب مفتی مولانا جمیل الرحمن صاحب سیوہاروی بھی ہیں، آپ نے ایک سال یہ خدمت انجام دی۔

کی تعداد تین گنی ہو کر سو لاکھ کے لگ بھگ ہو جاتی ہے، اور یہ تعداد صرف پندرہ سولہ سال کی ہے، حضرت مفتی صاحبؒ نے اس سے پہلے بھی اکیس بائیس سال خدمتِ افتاء انجام دی ہے، جس زمانہ کی نقلیں موجود نہیں ہیں، اگر اتنی ہی تعداد اس دور کی بھی فرض کر لی جائے اور یقیناً کم و بیش اسی قدر تعداد رہی ہوگی، تو اس طرح صرف حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کے فتاویٰ کی تعداد کم و بیش ڈھائی تین لاکھ ہو جاتی ہے۔

ترتیب میں بعض ضروری امور کا لحاظ

درج رجسٹر فتاویٰ میں ایک بڑی مقدار ان فتاویٰ کی ہے، جن کی مکمل نقل موجود نہیں ہے، صرف یہ لکھ دیا گیا ہے کہ فلاں چیز سے متعلق سوالات آئے جن کے جوابات بھیجے گئے، پھر ترتیب کے وقت حسب ہدایت شوریٰ وہ مسائل حذف کر دیے گئے، جو مکررات تھے، اس طرح زیر نظر مجموعے میں فتاویٰ کا بڑا حصہ نہ آسکا اور مکررات لانے کا کوئی خاص فائدہ بھی نہ تھا، البتہ اگر کسی مسئلہ کی نوعیت میں کوئی نمایاں فرق محسوس کیا گیا ہے اسے دوبارہ بھی لے لیا گیا ہے۔

نقول فتاویٰ تاریخ وار درج رجسٹر ہیں، ان میں کوئی ترتیب نہیں ہے، مرتب نے باب و فصل قائم کیا ہے، پہلے ہر کتاب الگ کی گئی، مثلاً: کتاب الطہارۃ، کتاب الصلاۃ، کتاب الزکاة، کتاب الصوم، کتاب الحج، کتاب النکاح، وغیرہ وغیرہ، پھر ہر کتاب میں مختلف ابواب قائم کیے گئے جیسے: کتاب الطہارۃ میں ”باب الوضوء“ باب الغسل، باب المیاء، باب التیمم، وغیرہ وغیرہ، پھر ہر باب میں فصلیں قائم کی گئیں، مثلاً: باب الوضوء میں مندرجہ ذیل فصلیں قائم کرنی پڑیں، فصل اوّل: فرائض وضو فصل ثانی: سنن وضو، فصل ثالث: مستحبات وضو، فصل رابع: مکروہات وضو، فصل خامس: نواقض وضو۔

اکثر مسائل ایسے تھے جن کا حوالہ درج نہیں تھا، مرتب نے حاشیہ پر ان تمام مسائل کے حوالہ جات نقل کئے، اور ہر حوالہ مع نام کتاب و باب و صفحہ نقل کیا، تاکہ رجوع کرنے میں کوئی دقت پیش نہ آئے، کچھ مسائل ایسے تھے کہ ان میں حوالجات تو تھے مگر نام کتاب اور باب و صفحہ نہیں تھا، مرتب نے محنت کر کے یہ حوالہ جات ڈھونڈ کر نکالے اور مع باب و نمبر صفحہ حاشیہ پر درج کئے، اگر جواب میں

حدیث کا کوئی جملہ آگیا ہے تو اسے بھی کتب حدیث میں تلاش کیا، اور حاشیہ پر اس کا حوالہ بھی درج کیا، یہی صورت قرآنی آیات کے سلسلہ میں اختیار کی گئی، ناقل کی غلطی سے اگر حوالہ کی عبارت میں کوئی غلطی رہ گئی تھی تو اصل سے ملا کر اس کی تصحیح کا فریضہ بھی انجام دیا گیا ہے، اسی طرح اگر کسی تاریخی واقعہ کا ذکر جواب میں آیا ہے تو اس کا حوالہ بھی درج کیا گیا ہے۔

ایمان و عقائد سے متعلق جو جوابات ہیں یا تفسیر و حدیث سے؛ ان کے لیے الگ الگ عنوانات قائم کئے گئے، اسی طرح بدعات و محدثات کو ایک الگ باب میں جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے، سوالات کے ساتھ جو پتے، تاریخ اور نمبرات تھے حضرت مہتمم صاحب دامت برکاتہم کے مشورے سے اصل کتاب میں وہ سب حذف کر دیے گئے کہ ان کی اب قطعاً ضرورت نہیں تھی، مسودے میں البتہ یہ ساری چیزیں رکھی گئی ہیں، تاکہ کبھی مقابلہ کی نوبت آئے تو آسانی سے یہ کام انجام پذیر ہو سکے، البتہ اب مکررات کے حذف کے بعد جو مسائل کتاب میں باقی رہ گئے ہیں، ان پر مسلسل نمبرات ڈال دیے گئے، تاکہ کتاب میں جتنے مسائل آسکیں ان کی تعداد معلوم ہو سکے۔

زیر نظر پہلی جلد کتاب الطہارۃ ہے، ان میں مسائل کی تعداد نسبتاً کم ہے، اولاً عوام طہارت کے مسائل پوچھتے بھی کم ہیں، اور ان میں کوئی الجھاؤ بھی نہیں ہے، ثانیاً مکررات کی تعداد زیادہ تھی اور ان میں باہم کوئی خاص فرق بھی نہیں تھا، اس لیے وہ حذف کر دیے گئے، لیکن اگر سارے مسائل من و عن نقل ہو جاتے تو ایسی کئی جلدیں ہو جاتیں، البتہ کتاب الصلاۃ میں مکررات کے حذف کے باوجود بھی مسائل کی تعداد بہت زیادہ ہے اور ان شاء اللہ وہ جلد کتاب الطہارۃ سے کئی گنا زیادہ ضخامت کی حامل ہوگی۔

حضرت مفتی صاحب کا طرز افقاء

یہاں یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ حضرت مفتی علام قدس سرہ ایک طرف عارف باللہ صاف باطن تھے، اور دوسری طرف علوم دینیہ فقہیہ میں رسوخ تامہ اور ملکہ راسخہ کے مالک تھے، آپ کے دور افقاء کے کم و بیش سو لاکھ مسائل جن کے جوابات آپ نے لکھے ہیں، انہیں خاکسار نے بار بار بغور پڑھا ہے اور مختلف نقطہ نظر سے اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ آپ کا انداز فکر سلجھا ہوا صاف ستھرا اور پختہ تھا

کہیں کسی مسئلہ میں آپ تذبذب کی راہ اختیار نہیں کرتے، بلکہ مسائل کی تہ تک پہنچ جاتے ہیں، اور جو جوابات تحریر فرماتے ہیں وہ ہر پہلو سے ٹھوس اور مکمل ہیں، کمال یہ ہے کہ دماغ و حافظہ کبھی خیانت نہیں کرتا، ذہن جب جاتا ہے تو صحت ہی کی طرف، یہی وجہ ہے کہ جوابات بے جا طول اور تکلیف دہ اختصار سے پاک ہیں، انداز بیان سلیس اور جامع، معمولی پڑھا لکھا آدمی بھی آسانی کے ساتھ آپ کا جواب سمجھ لیتا ہے، کسی کو کوئی الجھن پیش نہیں آتی۔

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کا کمال یہ ہے کہ عرف زمانہ سے کبھی صرف نظر نہیں کرتے، بلکہ اس پر گہری نظر رکھتے ہیں، اگر کسی مسئلہ کے دو مختلف مفتی بہ پہلو ہیں، تو ایسے موقعہ پر آپ سہل پہلو کو اختیار کرتے ہیں اور اسی پر فتویٰ دیتے ہیں، ایسی صورت ہرگز اختیار نہیں کرتے، جو عوام کے لیے مشکلات پیدا کرنے والی ہو، چناں چہ آپ دیکھیں گے کہ آپ نے کنویں کی پاکی کے سلسلہ میں تین سوڈول نکالنے والی صورت پر فتویٰ دیا ہے، اسی طرح غیر ممالک سے تجارت میں بینک کا سود جو مجبوراً ادا کرنا پڑتا ہے اور اس کے بغیر تجارت ممکن نہیں، اسے اصل قیمت میں داخل کر کے تجارت کی اجازت مرحمت فرمائی ہے، حرام قرار دے کر مسلمانوں کو اس طرح کی تجارت سے محروم نہیں کیا۔

اسی طرح ان کارخانوں میں جن کے اندر عام داخلہ کی اجازت نہیں ہوتی، جمعہ کی نماز کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں، دوسرے لوگوں کی طرح ”اذن عام“ کے پیش نظر عدم جواز کا فتویٰ نہیں دیتے، بلکہ ثابت کرتے ہیں کہ داخلہ ممنوع ہونے کی وجہ دوسری ہے، پھر جب تعدد جمعہ پر عمل ہے تو اذن عام کی شرط کی کوئی خاص اہمیت بھی نہیں رہ جاتی، اور شامی کی لمبی عبارت حوالہ میں درج کرتے ہیں۔ آپ یہ بھی دیکھیں گے کہ سوال پڑھ کر پہلے سائل کی حیثیت ذہن میں قائم کرتے ہیں اور پھر اسی کے مطابق جواب تحریر فرماتے ہیں، ایک ہی طرح کے متعدد سوالات میں آپ پڑھیں گے کہ کوئی مختصر ہے، جس میں صرف حکم بیان کر دیا گیا ہے، اور کوئی مفصل جس میں پوری علمی بحث ہے اور حدیث و فقہ کے متعدد حوالے، یہ فرق اس وجہ سے ہے کہ سائلین کے درجہ ہے مختلف ہیں، عوام کے لیے حکم بتا دینا ہی کافی ہے، مگر علماء کے لیے دلائل کا فراہم کرنا بھی ضروری ہے۔

اسی طرح فتویٰ ہمیشہ مفتی بہ قول پر دیا کرتے تھے، بڑے سے بڑا عالم بھی اس کے خلاف اپنا رجحان ظاہر کرتا ہے، تو اس کی پرواہ نہیں کرتے، جیسے تشہد میں ”اشارہ بالسبابہ“ کا مسئلہ، اس میں

حضرت مجدد الف ثانیؒ نے مکتوبات میں عدم جواز لکھا ہے، مگر اسے آپ تسلیم نہیں کرتے، اور مجدد صاحب قدس سرہ کے قول کی توجیہ کرتے ہیں، یا بعض سوال میں کوئی مستفتی حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کا نام لے کر لکھتا ہے کہ انہوں نے ایسا لکھا ہے، آپ جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ ہم امام ابوحنیفہؒ کے مقلد ہیں، یا اسی طرح تراویح میں ابن الہمامؒ کے رجحان کو کوئی اہمیت نہیں دیتے۔

اگر کوئی کسی حکم کی علت دریافت کرتا ہے اور وہ عوام میں سے ہے تو اسے صرف اتنا لکھ کر خاموش کر دیتے ہیں کہ خدا و رسول کا ایسا ہی حکم ہے (۱) لیکن اگر کوئی عالم پوچھتا ہے تو اسے علمی انداز میں حکم کی روح سمجھانے کی سعی کرتے ہیں۔

یہی حال حوالہ کا ہے کہ اگر وہ عام مشہور مسئلہ ہے یا کوئی عامی شخص پوچھتا ہے تو حوالہ نہیں درج کرتے، ورنہ جگہ جگہ حوالہ بھی درج کرتے ہیں، اکثر آپ کے پیش نظر درمختار اور شامی ہے۔ مرتب نے بھی اسی وجہ سے بہ کثرت انہیں کتابوں کا حوالہ دیا ہے، کیوں کہ اکثر جوابات میں لکھتے ہیں کہ درمختار یا شامی میں ایسا ہے۔

مرتب کا اعتراف کم علمی

اخیر میں اس قدر عرض کر دینا اور ضروری ہے کہ خاکسار مرتب نے اپنی محنت کی حد تک کوئی کوتاہی نہیں ہونے دی ہے، یوں اس کی کم مائیگی ظاہر ہے، حوالہ جات میں حتی الوسع صریح جزئیہ نقل کرنے کی جدوجہد کی گئی ہے، الا ماشاء اللہ

مرتب نے بہت کوشش کی کہ اس کے حوالہ جات پر کوئی دوسرا فقیہ نظر ڈال لے، تاکہ اگر کہیں کوئی خامی رہ گئی ہو تو اس کی اصلاح ہو جائے، مگر افسوس اس وقت یہ کام نہ ہو سکا، یوں بعض علماء دارالعلوم نے سرسری طور پر نظر ڈالی ہے۔

بہر حال جو لوگ اس سے استفادہ کریں انہیں اگر کہیں کوئی غلطی نظر آئے تو مرتب فتاویٰ کو اس سے ضرور آگاہ فرماویں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی جائے، مرتب بھی بہر حال انسان ہی ہے، اس لیے غلطیوں کا امکان ہے۔

(۱) اس طرح کے بعض جوابات کے نیچے مرتب نے علت کا اضافہ کر دیا ہے، تاکہ ناظرین مستفید ہو سکیں۔

الہ العالمین! تو خوب جانتا ہے، کہ تیرا یہ حقیر بندہ ان تمام اسلحہ سے خالی ہے، جن کی آج کی دنیا میں قدر و قیمت ہے، اور سچی بات تو یہ ہے کہ تیری ذات پر اعتماد و توکل کی پونجی کے سوا اس کے پاس کچھ ہے بھی نہیں، صرف اسی پونجی کے بھروسہ پر اس نے اتنے اہم کام کی ذمہ داری قبول کی ہے تیری امداد و اعانت نہ ہوتی تو اس کی اس خدمت میں کوتاہیوں اور خامیوں کے سوا کیا ہوتا۔

رب العالمین! تو نے جب محض اپنے فضل و کرم سے بغیر طلب اتنے عظیم الشان علمی کام پر لگا دیا ہے تو اس عظیم المرتبت فتاویٰ کی جو خدمت خاکسار سے متعلق ہے اسے بھی دارالعلوم جیسے ادارہ کی شایان شان بنادے، گو یہ درست ہے کہ مفتی ایک عارف باللہ بزرگ ہیں اور مرتب ایک سراپا گنہ گار انسان، مگر ذرہ میں آفتاب کی سی چمک تیری قدرت سے بعید نہیں۔

پروردگار عالم! یہ حقیر خدمت قبول فرمالے اور اسے ہمارے لیے زادِ آخرت اور فلاح دارین کا ذریعہ بنادے۔ آمین یا رب العالمین . رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ .
وَاخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ
وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ .

طالب دعاء

محمد ظفیر الدین غفرلہ

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

۲۵ / رجب المرجب ۱۳۸۱ھ مطابق ۳ / جنوری ۱۹۶۲ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الطَّهَارَةِ

وضو کے مسائل

فرائض وضو کا بیان

سر کے مسح میں مقدار فرض کیا ہے؟

سوال: (۱) سر کے مسح میں مقدار فرض کیا ہے؟ مقدار ربع رأس کے، یا مقدار تین انگلی کے؟
(۱۳۳۶-۳۵/۵۹۷ھ)

الجواب: علامہ شامی (۱) نے (کہا) (۲) کہ معتبر روایت: فرضیت مسح ربع رأس کی ہے۔

(۱) آپ کا نام محمد امین ہے، مگر مشہور ”ابن عابدین“ کے ساتھ ہیں، آپ کے حاشیہ کا نام رد المحتار علی الدر المختار شرح تنویر الأبصار ہے، مگر عوام میں ”شامی“ کے نام سے مشہور ہے، حضرت مفتی علام نے جہاں لکھا ہے کہ شامی میں یہ ہے، یا علامہ شامی نے یہ لکھا ہے، اس سے مراد یہی رد المحتار اور اس کے مصنف ہیں، علامہ شامی نے ۱۲۵۲ھ میں انتقال کیا۔ ظفیر

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں (کہا) کی جگہ ”لکھا ہے“ تھا، تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

کما قال في شرح قوله: (و مسح ربع الرأس) و اعلم أنّ في مقدار فرض المسح روايات: أشهرها ما في المتن ، الثانية مقدار النّاصية ، و اختارها القدوري ، و في الهداية: و هي الربع ، و التّحقيق أنّها أقلّ منه ، الثالثة : مقدار ثلاثة أصابع ، رواها هشام عن الإمام — إلى أن قال — و الحاصل أنّ المعتمد رواية الربع ، و عليها مشى المتأخرون كابن الهمام و تلميذه ابن أمير حاج و صاحب النّهر و البحر و المقدسيّ و المصنّف و الشّرنبلالي و غيرهم (۱) فقط واللّٰه تعالیٰ اعلم (۱/۱۲۵)

گھنی اور ہلکی ڈاڑھی کا حکم

سوال: (۲) وضو میں ڈاڑھی کے واسطے علیحدہ تین دفعہ پانی لینا کب ضروری ہے اور کب نہیں؟ کیا گنجان ڈاڑھی اور ہلکی کا ایک حکم ہے؟ (۱۵۳۲/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: درمختار کا یہ مضمون ہے کہ جمیع لحیہ (پوری ڈاڑھی) کا غسل (دھونا) فرض ہے، لیکن ہلکی ہوئی کا دھونا اور مسح کرنا فرض نہیں ہے بلکہ سنت ہے، اور لحیہ خفیفہ (ہلکی ڈاڑھی) جس میں کہ جلد نظر آوے اس کے ماتحت کا دھونا ضروری ہے (۲) اور جس کا دھونا فرض ہے اس میں تثلیث (تین مرتبہ دھونا) سنت ہے (۳) فقط واللّٰه تعالیٰ اعلم (۱/۱۲۶)

وضاحت: ڈاڑھی دو طرح کی ہوتی ہے: ہلکی اور گھنی، اگر ڈاڑھی ہلکی ہو یعنی بالوں کے نیچے کی کھال نظر آتی ہو تو اس صورت میں اندر کی کھال کا دھونا ضروری ہے، اور اگر ڈاڑھی گھنی ہو، یعنی

(۱) ردّ المحتار: ۱/۱۹۱-۱۹۲، کتاب الطّہارة . (مطبوعہ: دارالکتب دیوبند)

(۲) و غسل جمیع اللّٰحیة فرض یعنی عمليًا أيضًا إلخ . ثمّ لا خلاف أنّ المسترسل لا يجب غسله ولا مسحه بل يُسنُّ وأنّ الخفيفة التي ترى بشرتها ، يجب غسل ما تحتها إلخ . (الدّر المختار مع ردّ المحتار: ۱/۱۹۳-۱۹۴، کتاب الطّہارة، مطلب في معنى الاشتقاق وتقسيمه إلى ثلاثة أقسام) ظفیر

(۳) و تکرار الغسل إلى الثلاث سنة أيضًا لمواظبته عليه الصّلاة والسّلام عليه إلخ . (غنية المستملي، ص: ۲۳، باب في كيفية استيعاب مسح الرأس) ظفیر

بالوں کے اندر کی کھال نظر نہ آتی ہو تو جتنے بال دائرۂ وجہ میں داخل ہیں ان کا دھونا فرض ہے، اور جو بال دائرۂ وجہ سے خارج ہیں ان کا دھونا فرض نہیں، نہ ان کا مسح ضروری ہے، البتہ ڈاڑھی کا خلال کرنا ادب ہے۔

اور شرح وقایہ میں جو مسئلہ بیان کیا ہے کہ چوتھائی ڈاڑھی کا مسح فرض ہے (۱) یہ مفتی بہ قول نہیں، حضرت تھانوی قدس سرہ نے امداد الفتاویٰ میں شامی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ڈاڑھی کے جو بال چہرے کی حد کے اندر ہیں ان کا دھونا فرض ہے، اور لٹکے ہوئے بالوں کا دھونا فرض نہیں، اولیٰ ہے (۲) (امداد الفتاویٰ: ۱/۳۱، بحوالہ تحفۃ اللمعی: ۱/۲۵۵) محمد امین پالن پوری

سوال: (۳) وضو میں گھنی ڈاڑھی کے بالوں کا دھونا فرض ہے یا مستحب؟ اور جڑوں میں پانی پہنچانا ضروری ہے یا فقط بالوں کا مسح کر لیا جاوے؟ (۱۳۴۰ھ/۲۸۶)

الجواب: درمختار میں ہے: و غسل جميع اللّحية فرض، یعنی عملياً أيضاً على المذهب الصحيح المفتى به المرجوع إليه، و ما عدا هذه الرواية مرجوع عنه كما في البدائع إلخ (الدر المختار). قوله: (و ما عدا هذه الرواية) أي من رواية مسح الكلّ أو الربع أو الثلث أو ما يلاقي البشرة أو غسل الربع أو الثلث إلخ (۳) (شامی) پس معلوم ہوا کہ تمام ڈاڑھی کا دھونا وضو میں فرض ہے، یعنی سوائے مسٹرسل کے، اور اندر پانی پہنچانا اور خلال کرنا سنت ہے (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۲۶-۱۲۷)

(۱) ففرض الوضوء مسح رُبع الرأس واللّحية . (شرح الوقایة: ۱/۵۱-۵۵، کتاب الطہارة، تحقیق الکعب)

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں بین القوسین جو وضاحت کی گئی ہے، اس سے مسئلہ واضح نہیں ہوتا، اس لیے ہم نے یہ وضاحت کی ہے۔

(۳) الدر المختار مع ردّ المحتار: ۱/۱۹۳، کتاب الطہارة، مطلب في معنى الاشتقاق و تقسيمه إلى ثلاثة أقسام .

(۴) پس معلوم ہوا سے یہاں تک جو عبارت ہے اس کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے، اور مطبوعہ فتاویٰ میں جو عبارت اور در مختار کا حوالہ ہے، وہ مفتی ظفیر الدین صاحب کا بڑھایا ہوا ہے۔ ۱۲

وضاحت: ڈاڑھی گھنی ہو تو جتنے بال دائرہ وجہ میں داخل ہیں ان کا دھونا فرض ہے، اور جو بال دائرہ وجہ سے خارج ہیں اُن کا دھونا فرض نہیں، اولیٰ ہے، اور جو ڈاڑھی گھنی ہے اس کا خلال کرنا امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک سنت ہے، اور امام اعظم اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ادب ہے، ہدایہ میں ہے: و قیل: ہو سنّة عند أبي يوسف، جائز عند أبي حنيفة و محمد لأنّ السنّة إكمال الفرض في محلّه، و الدّاخل ليس بمحلّ الفرض.

(الهداية: ۱/۱۹، کتاب الطہارات) محمد امین پالن پوری

ننگے پاؤں پر مسح کرنا جائز نہیں، دھونا ضروری ہے

سوال: (۴) شیعہ کہتے ہیں کہ وضو میں پاؤں کا دھونا نہیں بلکہ مسح ہے، اس کا کیا جواب ہے؟
(۱۳۳۹/۲۰۴۱ھ)

الجواب: وضو اور تیمم دونوں منصوص حکم ہیں، ہر ایک کی تشریح قرآن شریف میں مذکور ہے (۱) اس میں قیاسات عقلیہ کو (۲) گنجائش نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۲۷)

وضاحت: اہل السنہ والجماعہ کے نزدیک وضو میں جس طرح چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا دھونا ضروری اور فرض ہے، اسی طرح ننگے پیروں کا دھونا بھی ضروری اور فرض ہے، مسح کرنا جائز نہیں، اور شیعہ کہتے ہیں کہ وضو میں صرف چہرہ اور ہاتھوں کا دھونا ضروری ہے، سر اور ننگے پیروں پر مسح کرنا فرض ہے، اور ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ میں جو کسرہ اور جروالی قراءت ہے اس سے استدلال کرتے ہیں۔

لیکن شیعوں کا کسرہ والی قراءت سے مسح پر استدلال کرنا درست نہیں، کیوں کہ اس صورت میں ﴿إِلَى

(۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ (سورہ مائدہ، آیت: ۶)

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں 'کو' کے بعد 'کوئی' ہے، لیکن رجسٹر نقول فتاویٰ میں لفظ 'کوئی' نہیں ہے؛ اس لیے ہم نے

اس کو حذف کر دیا ہے۔ ۱۲

الْكَعْبَيْنِ ﴿﴾ کی قید بے معنی ہو جائے گی، کیوں کہ مسح تین انگلیوں کے بہ قدر ہوتا ہے، انگلیوں کو کھینچ کر ٹخنوں تک لے جانا ضروری نہیں۔

نیز کسی حدیث سے نبی کریم ﷺ کا یا کسی صحابی کا وضو میں ننگے پیروں پر مسح کرنا ثابت نہیں ہے (۱) بلکہ ایک مرتبہ لوگ مکہ سے مدینہ کی طرف سفر کر رہے تھے، راستہ میں عصر کی نماز کا وقت آ گیا، لوگ ایک پانی پر پہنچے اور چوں کہ نماز میں دیر ہو رہی تھی؛ اس لیے صحابہ نے جلدی جلدی وضو کیا، چنانچہ بعض کی ایڑیاں خشک رہ گئیں۔ نبی کریم ﷺ نے پکار کر دو یا تین مرتبہ فرمایا: وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ: وضو میں خشک رہ جانے والی ایڑیوں کے لیے جہنم کی وعید ہے (۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیروں کا وظیفہ غسل ہے مسح نہیں، کیوں کہ مسح پیروں کے اوپر کیا جاتا ہے ایڑیوں اور تلووں پر نہیں کیا جاتا، پس ان کے خشک رہ جانے پر وعید سنانے کے کوئی معنی نہیں۔ محمد امین پالن پوری

سوال: (۵) آیا وضو میں پیر کا مسح فرض ہے اور دھونا سنت ہے؟ یہ إزالة الخفاء، ص: ۴۵۹ میں ہے۔ یہ صحیح ہے یا نہیں؟ (۸۸۱/۱۳۴۵ھ)

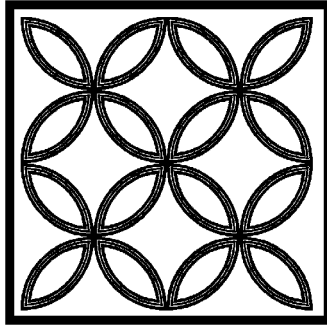
الجواب: وضو میں پیروں کا دھونا فرض ہے، اور نص قطعی: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ (سورہ مائدہ، آیت: ۶) سے ثابت ہے۔ مسح اس صورت میں ہے کہ پیروں میں موزے (خفین) پہنے ہوں۔ بشرائطہ المذكورة في كتب الفقه (۳) إزالة الخفاء کو دیکھا گیا اس میں یہ مضمون کہیں نظر نہیں آیا،

(۱) عن عطاء ما علمت أنَّ أحدًا من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسح على القدمين، فهذا إجماع من الصحابة على وجوب الغسل، وهو يؤيده الأحاديث الصحيحة، فلا عبرة بمن جوز المسح على القدمين من الشيعة ومن شذَّ. (غنية المستملي ص: ۱۵، كتاب الطهارة، فرائض الوضوء)

(۲) عن عبد الله ابن عمرو قال: تخلف النبي صلى الله عليه وسلم عنا في سفرة، فأدركنا وقد أرققنا العصر، فجعلنا نتوضأ ونمسح على أرجلنا، فنادى بأعلى صوته: "وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ" مَرَّتَيْنِ أو ثلاثًا. (صحيح البخاري: ۱/۲۸، كتاب الوضوء، باب غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ، و لا يمسح على القدمين)

(۳) شرط مسحه ثلاثة أمور: الأول: كونه سائر..... القدم مع الكعب..... والثاني: كونه مشغولاً بالرجل..... والثالث: كونه ممّا يُمكن متابعة المشي المعتاد فيه فرسخاً فأكثر الخ ==

آپ نے جس صفحہ کا حوالہ دیا ہے اس صفحہ تک کتاب مذکور کے دونوں مقصد نہیں پہنچے، کیونکہ مقصدِ اوّل کے کل صفحات: ۳۳۶ ہیں، اور مقصدِ ثانی کے کل صفحات: ۲۸۴ ہیں، شاید آپ نے ترجمہ دیکھا ہو اصل کتاب جو فارسی میں ہے نہیں دیکھی (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۲۷-۱۲۸)



== — إلى أن قال: — أو جَوْرِيهِ الثَّخِينِينَ بِحَيْثُ يَمْشِي فَرَسًا ، وَيُثْبِتُ عَلَى السَّاقِ بِنَفْسِهِ وَلَا يُرَى مَا تَحْتَهُ وَلَا يَشْفُ الْخ . (ردّ المحتار: ۱/۳۸۵-۳۹۵، كتاب الطَّهَارَةِ ، الباب الثالث: باب المسح على الخفين)

(۱) اِزَالَةُ الْخُفَاءِ میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ نے دونوں پیروں کے دھونے پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا اجماع نقل فرمایا ہے، البتہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ مسح کے قائل تھے، لیکن وہ خود اس پر عمل نہیں کرتے تھے، بلکہ دونوں پیروں کو دھوتے تھے۔

عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في غسل القدمين ، و عن الحكم قال : مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين بغسل القدمين ، و عن أنس رضي الله عنه قال : نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل ، قلت : خالفهم ابن عباس رضي الله عنهما ، فقال بالمسح و كان عمله على الغسل ، عن ابن عباس قال : أبى الناس إلا الغسل ولا أجد في كتاب الله إلا المسح ، و عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : الوضوء غسلتان ومسحتان ، و عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : افترض الله غسلتين ومسحتين ، ألا ترى أنه ذكر التيمم فجعل مكان الغسلتين مسحتين وترك المسحتين . (إزالة الخفاء، ص: ۱۷۵، المقصد الأول)

سنن وضو کا بیان

وضو میں ہاتھ تین مرتبہ سے زائد نہیں دھونے چاہئیں

سوال: (۶) وضو میں دونوں ہاتھ ایک مرتبہ پہلے دھوتے ہیں پھر تین مرتبہ پانی بہاتے ہیں درست ہے یا کہ تین ہی مرتبہ پانی بہانا چاہیے اور دھونا نہیں چاہیے؟ یعنی چوتھی مرتبہ ہو گیا ہے کیونکہ تین مرتبہ سے زیادہ منع ہے۔ (۱۲۳۱/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: تین مرتبہ دھونا چاہیے یہی سنت ہے (۱) باقی ترک کرنے کے لیے ایک بار ہاتھ پھیرنا اس میں کچھ حرج نہیں ہے، بلکہ اچھا ہے تاکہ تین مرتبہ پوری طرح پانی بہہ جاوے۔ فقط (۱۲۸/۱)

ہاتھ دھوتے وقت پانی انگلیوں کی طرف سے بہائے یا کہنی کی طرف سے؟

سوال: (۷) زید کہتا ہے کہ وضو میں غسلِ یدین کی ابتدا اصابع سے کرے کہ مرفق کی طرف پانی جاوے۔ جیسا کہ قرآن میں: ﴿إِلَى الْمِرْفَقِ﴾ ہے، اور عمر کہتا ہے کہ حدیث میں: إدرار الماء على المرفق آیا ہے، لہذا مرفق پر پانی ڈالے کہ اصابع کی طرف جاوے یدء من الأصابع آیا ہے، یا من المرفق آیا ہے؟ (۳۲۲/۳۴-۱۳۴۵ھ)

الجواب: دونوں طرح درست ہے، لیکن احادیث سے مرفق سے اصابع کی طرف پانی آنا معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۳/۱)

(۱) وَيُسَنُّ ثَلَاثُ الْغَسْلِ فَمَنْ زَادَ أَوْ نَقَصَ فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ كَمَا وَرَدَ فِي السُّنَّةِ إِلَّا لِحُضْرَةِ (مراقی الفلاح) وَفِي الطَّحْطَاوِي: بِأَنْ زَادَ لِطَمَانِينَةِ قَلْبِهِ عِنْدَ الشَّكِّ فَلَا بَأْسَ بِهِ. (حاشية الطَّحْطَاوِي وَمَرَاقِي الْفَلَّاح، ص: ۷۱-۷۲، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، فَصْلُ فِي سُنَنِ الْوُضُوءِ)

سوال: (۸) بعض شخص بائیں ہاتھ پر پانی کہنی کی طرف سے بہاتے ہیں یہ درست ہے یا مکروہ یا بدعت؟ (۱۳۳۱/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۲۸)

سوال: (۹) وضو میں انگلیوں سے پانی کہنیوں تک لے جائے یا کہنیوں سے انگلیوں کی طرف گرے؟ (۵۵۰/۱۳۳۳ھ)

الجواب: احادیث سے زیادہ رائج یہ معلوم ہوتا ہے کہ کہنیوں سے انگلیوں کی طرف کو پانی گرے، باقی جائز دونوں طرح ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۲-۱۳۳)

استدراک: مذکورہ بالا تینوں جوابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مجیب قدس سرہ کی رائے یہ ہے کہ ہاتھوں کے دھونے میں ابتداء کہنیوں کی طرف سے کرنی چاہیے، مگر اکثر فقہاء اور مفسرین نے تصریح فرمائی ہے کہ ہاتھوں اور پیروں کو دھونے میں انگلیوں کی طرف سے ابتداء کرنا سنت اور مستحب ہے، فتاویٰ عالمگیری میں ہے: **و من السنن: البداءة من رؤوس الأصابع في اليدين والرجلين كذا في فتح القدير. وهكذا في المحيط. (الفتاوى الهندية: ۸/۱، كتاب الطهارة، الباب الأول في الوضوء، الفصل الثالث في المستحبات)** اور شامی میں ہے: **و البدء بأعلى الوجه و أطراف الأصابع، و مقدم الرأس، لكن قدّمنا أنّ الأخيرين سنة.**

(رد المحتار: ۱/۲۲۳، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تیمم مندوبات الوضوء)
اور امام رازی کی تفسیر کبیر میں ہے: **المسئلة الثالثة والثلاثون: السنة أن يصب الماء على الكف بحيث يسيل الماء من الكف إلى المرافق، فإن صب الماء على المرفق حتى سالت الماء إلى الكف، فقال بعضهم: هذا لا يجوز؛ لأنه تعالى قال: ﴿وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ فجعل المرافق غاية الغسل، فجعله مبدأ الغسل خلاف الآية، فوجب أن لا يجوز. و قال جمهور الفقهاء: أنه لا يخل بصحّة الوضوء إلا أنه يكون تركاً للسنة.**

(مفاتيح الغيب للرازي: ۳/۵۴۵، تفسير سورة المائدة، رقم الآية: ۶)

اور حضرت مجیبؒ نے جن احادیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے، اُن سے مراد شاید حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، جس کو بیہقی وغیرہ نے روایت کیا ہے، اور وہ یہ ہے: عن جابر بن عبد اللہ رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه . (السنن الكبرى للبيهقي: ۹۳/۱، كتاب الطهارة ، باب إدخال المرفقين في الوضوء ، المطبوعة: دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان)

لیکن یہ روایت ضعیف ہے، تفسیر مظہری میں ہے: و روي أيضًا من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه ، لكن إسناده ضعيف . (تفسير المظهری ، تفسير سورة المائدة)

اور اس سے پہلے تفسیر مظہری میں دارقطنی کی ایک حدیث نقل کی گئی ہے جو 'حسن' ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب وضوء میں ہاتھ دھوتے تھے تو انگلیوں کی طرف سے ابتداء فرماتے تھے۔ روى الدار قطني بإسناد حسن من حديث عثمان في الوضوء ، فغسل يديه إلى المرفقين حتى مس أطراف العضدين . محمد امين پالن پوری

انگلیوں میں خلال کس وقت کرنا چاہیے؟

سوال: (۱۰) خلال انگلیوں میں وقت وضوء کے کرتے ہیں، وہ دھوتے وقت چاہیے یا بعد دھونے کے؟ (۳۲/۱۲۳۱-۱۳۳۳ھ)

الجواب: دھوتے وقت کرے یا بعد میں ہر طرح درست ہے (مگر بہتر یہ ہے کہ تین مرتبہ دھونے کے بعد خلال کرے (۱) محمد امین) (۱۲۸/۱)

(۱) و تخليل الأصابع ؛ اليدين بالتشبيك والرجلين بخصر يده اليسرى (الدّر المختار) وفيه عن الظهيرية: أنّ التّخليل إنّما يكون بعد التّثليث لأنّه سنّة التّثليث . (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۲۱۴/۱، كتاب الطهارة، مطلب في منافع السّواك)

وضو کرتے وقت کلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا بھول گیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۱) وضو کے اندر اگر کوئی شخص منہ میں یا ناک میں پانی ڈالنا بھول گیا تو وضو ہو گیا یا نہیں؟ (۲۹/۴۲۳-۱۳۳۰ھ)

الجواب: وضو ہو گیا، مگر ترک سنت ہوا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۲۹/۱)

وضو اور غسل کے لیے کتنا پانی لینا چاہیے؟

سوال: (۱۲) وضو اور غسل کے بارے میں پانی کی مقدار (۲) مد یا صاع وغیرہ (۲) وارد ہے، اس سے کمی یا زیادتی جائز ہے یا نہیں؟ (۲۹/۸۶۵-۱۳۳۰ھ)

الجواب: مد اور صاع جو وضو اور غسل میں وارد ہے (۳) وہ تحدید نہیں ہے (۴) (اس لیے کمی،

(۱) وضو کرتے وقت کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا دونوں سنت مؤکدہ ہیں: اس لیے اگر کوئی شخص جان بوجھ کر ترک کرے اور اس کو عادت بنا لے تو گناہ گار ہوگا، ورنہ نہیں، شامی میں ہے: (وہما سنتان مؤکدتان) فلو ترکہما اثم علی الصّحیح سراج، قال فی الحلیۃ: لعلّہ محمول علی ما إذا جعل التّرك عادةً له من غیر عذر۔

(رد المحتار علی الدر المختار: ۲۱۲/۱، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السّواک)

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں مقدار کے بعد کے لیے اور وغیرہ کے بعد جو ہے، صحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے ۱۲

(۳) عن سفینۃ: أنّ النّبیّ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضّأ بالمُدِّ، ویغتسل بالصّاع۔

(جامع الترمذی: ۱۸/۱، أبواب الطہارۃ، باب الوضوء بالمُدِّ)

حضرت سفینہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک مد پانی سے وضو اور ایک صاع پانی سے غسل کیا کرتے تھے ————— 'صاع': چار مد کا ہوتا ہے، یعنی تین کلو ایک سواڑ تا لیس گرام کا، اور 'مد': سات سو ستاسی گرام کا ہوتا ہے۔ محمد امین پالن پوری

(۴) لما فی الحلیۃ أنّه نقل غیر واحد إجماع المسلمین علی أنّ ما یجزی فی الوضوء والغسل غیر مقدّر بمقدار۔ و ما فی ظاہر الروایۃ من أنّ أدنی ما یکفی فی الغسل صاع، و فی الوضوء مُدٌّ للحديث المتفق علیہ الخ لیس بتقدیر لازم، بل هو بیان أدنی القدر المسنون اھ قال فی البحر: حتّٰی إنّ من أسبغ بدون ذلك أجزاءه، وإن لم یکفہ زاد علیہ، لأن طباع الناس و أحوالہم مختلفۃ، کذا فی البدائع۔ (الدر المختار و رد المحتار: ۲۶۳-۲۶۴، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصّاع و المد و الرّطل) ظفیر

زیادتی جائز ہے۔ ظفیر (فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۲۹/۱)

سوال: (۱۳) وضو کے لیے کتنا پانی لینا چاہیے؟ پانچ سیر پانی لینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۳۴۳/۱۸۲۲ھ)

الجواب: وضو ایک مد پانی سے ہو سکتا ہے۔ حدیث شریف میں ایسا ہی آیا ہے (۱) غایت یہ کہ دو ڈیڑھ مد یعنی سوا سیر، ڈیڑھ سیر پانی ہو، اور اسراف کرنا وضو میں مکروہ ہے (۲) فقط (۱۳۳/۱)

سوال: (۱۴) مقدار پانی برائے غسل وضو کیا ہے؟ (۹۸۵/۲۶-۱۳۴۷ھ)

الجواب: حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ ایک صاع پانی سے سوا صاع تک غسل فرماتے تھے، اور ایک مد سے وضو فرماتے تھے؛ یعنی ادنی مقدار کفایت کی یہ ہے (۳) اور شامی نے حلیہ سے نقل کیا ہے کہ اس میں کچھ تحدید شرعی نہیں ہے جس قدر پانی سے وضو اور غسل ہو سکے درست ہے، لیکن اسراف نہ ہو (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۹/۱-۱۶۰)

سرکاری نہر سے وضو و غسل کرنا جائز ہے

سوال: (۱۵) آج کل جو سرکاری نہر بہ غرض آب پاشی جاری ہیں، اگر ان نہروں میں بلا اجازت

(۱) عن أنس رضي الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالمُدِّ و يغتسل بالصَّاعِ إلى خمسة أمداد، متفق عليه. (مشكاة المصابيح، ص: ۲۸، كتاب الطهارة، باب الغسل، الفصل الأوّل) ظفیر

(۲) وضو و غسل میں اسراف یعنی ضرورت سے زیادہ پانی خرچ کرنا مکروہ ہے۔ مسند احمد اور ابن ماجہ میں یہ روایت ہے: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ وضو کر رہے تھے، نبی ﷺ کا وہاں سے گذر ہوا، آپ ﷺ نے دیکھا کہ وہ وضو میں اسراف کر رہے ہیں تو آپ ﷺ نے تنبیہ کی اور فرمایا:

اے سعد! یہ فضول خرچی کیوں کر رہے ہو؟ حضرت سعد نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! کیا وضو میں بھی اسراف ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! اگرچہ تم بہت نڈی پر ہو۔ (مشكاة، حدیث: ۴۲۷، باب سنن الوضوء) اس کے علاوہ بھی صحیح حدیثوں سے اسراف کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ (تحفة اللمعی: ۱/۲۸۸، أبواب الطهارة، باب كراهية الإسراف في الوضوء) محمد امین پالن پوری

(۳) حوالے پہلے گزر چکے۔ ۱۲

سرکاری ملازم سرکاری کے وضو و غسل کر لے تو جائز ہے یا ناجائز؟ (۱۶۲/۱۳۳۵ھ)

الجواب: وضو اور غسل وغیرہ کے لیے اس نہر سے پانی لینا درست ہے (۱) فقط (۱/۱۷۷)

کانسے اور پیتل کے لوٹے سے وضو کرنا جائز ہے

سوال: (۱۶) کانسے (۲) یا پیتل کے لوٹے سے وضو کرنا کیسا ہے؟ (۶۲۶/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: درست ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۲۹)

کسی مجبوری کی وجہ سے وضو میں کلی نہ کرنا درست ہے

سوال: (۱۷) ایک شخص اگر کلی کرتا ہے تو اس کے مُنہ سے خون نکلتا ہے، کچھ عرصہ کے بعد بند ہو جاتا ہے تب وہ وضو ختم کرتا ہے، چونکہ کلی کرنے سے وضو ٹوٹنے کا اندیشہ ہے، اس لیے اگر وہ کلی نہ کرے اور نماز پڑھے تو درست ہے یا نہیں؟ (۳۵۹/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: ایسی حالت میں کلی نہ کرنا درست ہے، بدون کلی کے نماز صحیح ہے (۴) فقط (۱/۱۲۹)

(۱) و لهم أن يأخذوا الماء منه للوضوء و غسل الثياب في الصحيح . (الهداية: ۴/۲۸۶،

كتاب إحياء الموات ، فصول في مسائل الشرب)

(۲) کانسہ: ایک قسم کی دھات۔ (فیروز اللغات)

(۳) و يكره الأكل في نحاسٍ أو صُفْرٍ ، و الأفضل الخَزَفُ . (الدّر المختار) و في الجوهره :

و أمّا الآنية من غير الفضة و الذهب فلا بأس بالأكل و الشرب فيها ، و الانتفاع بها

كالحديد و الصُفْر ، و النحاس و الرصاص و الخشب و الطين اه فتنه . (الدّر المختار و ردّ

المحتار: ۹/۲۱۷ ، أوائل كتاب الحظر و الإباحة) ظفیر

(۴) و غسل الفم بمياهٍ ، و هما سنتان مؤکدتان (الدّر المختار) فلو تركهما أثم على

الصّحيح . سراج . قال في الحلية: لعلّه محمول على ما إذا جعل التّرك عادةً له من غير عذر .

(الدّر المختار و ردّ المحتار: ۱/۲۱۲، كتاب الطّهارة ، مطلب في منافع السّواك) ظفیر

روزے میں مسواک کس وقت کی جائے؟

سوال: (۱۸) مسواک کس وقت کرنی چاہیے قبل دوپہر یا بعد؟ چونکہ مسواک سے بوزائل ہو جاتی ہے، وہ حق تعالیٰ کو پسند ہے۔ (۱۳۴۰/۲۲۵۹)

الجواب: حنفیہ کے نزدیک رمضان شریف میں بھی ہر ایک وضو میں مسواک مستحب ہے (۱) روزے میں بعد زوال کے ظہر اور عصر میں بھی مستحب ہے کیونکہ وہ خلوف جو حق تعالیٰ کو پسند ہے (۲) بعد مسواک کے بھی رہتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۰/۱)

سر پر مسح کرنے کا مسنون طریقہ

سوال: (۱۹) ایک ہاتھ سے مسح کرنا کیسا ہے؟ (۱۳۴۲/۲۶۲۰)

الجواب: مسح میں طریقہ سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے کرے (۳) اگر ایک ہاتھ سے

(۱) ولا بأس بالسّواك الرّطب بالغداة والعشيّ للصّائم ، لقوله صلّى الله عليه وسلّم : ”خير خلال الصّائم السّواك“ من غير فصل . وقال الشافعيّ : يكره بالعشيّ لما فيه من إزالة الأثر المحمود ؛ وهو الخلوف ، فشابه دم الشهيد . قلنا : هو أثر العبادة ، والأليق به الإخفاء ، بخلاف دم الشهيد ، لأنّه أثر الظلم . (هداية: ۱/۲۲۱، كتاب الصّوم ، باب ما يجب القضاء) ظفیر

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه يقول : قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم : والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصّائم أطيب عند الله من ريح المسك . الحديث .

(صحیح البخاری: ۱/۲۵۵، كتاب الصّوم ، باب : هل يقول إنّي صائم إذا شُتم؟)

(۳) ومنها : مسح كلّ الرأس مرّة والأظهر أنّه يضع كفّيه وأصابعه على مقدّم رأسه و يمدّهما إلى قفاه على وجه يستوعب جميع الرأس . (الفتاویٰ الهندية: ۱/۷، كتاب الطّهارة ، الباب الأوّل في الوضوء ، الفصل الثانی في سنن الوضوء)

و مسح كلّ رأسه مرّة مستوعبة ، فلو تركه و داوم عليه أثم (الدّر المختار) و الأظهر أن يضع كفّيه وأصابعه على مقدّم رأسه و يمدّهما إلى القفا على وجه يستوعب جميع الرأس . ثمّ يمسح أذنيه بأصبعيه اهـ . (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۱/۲۱۸، كتاب الطّهارة، مطلب في تصريف قولهم معزّيًا)

کر لے گا تو مسح ادا ہو جائے گا، مگر طریقہ سنت کے موافق نہ ہوگا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۰/۱)

(۱) آنحضرت ﷺ دونوں ہاتھوں سے پورے سر کا مسح کرتے تھے، یہی آپ کی سنت مستمرہ تھی، اور تمام ائمہ کے نزدیک استیعاب افضل ہے، زندگی میں ایک دو بار آپ نے سر کے بعض حصہ کا بھی مسح کیا ہے، مگر وہ آیت کی تفسیر اور مسئلہ کی وضاحت کے لیے تھا، اصل سنت دونوں ہاتھوں سے پورے سر کا مسح کرنا ہے، اور بعض احناف کی جو عادت ہے کہ ہمیشہ یا اکثر سر کے کچھ حصہ کا مسح کرتے ہیں، اور بعض شوافع کی جو عادت ہے کہ ایک ہاتھ سے مسح کرتے ہیں، یہ ٹھیک نہیں، لوگوں کو چاہیے کہ سنت پر عمل کریں، اور ہمیشہ دونوں ہاتھوں سے پورے سر کا مسح کریں۔

اور منیۃ المصلی جس کی شرح کبیری ہے اس میں محیط کے حوالہ سے مسح کا طریقہ یہ لکھا ہے کہ دونوں ہاتھ بھگا کر خضر، بنصر اور وسطی تین انگلیوں کو سر کے اگلے حصہ پر رکھے (انگشت شہادت) اور انگوٹھا اور ہتھیلی الگ رکھے، پھر انگلیوں کو کھینچ کر گدی تک لے جائے، پھر ہتھیلی سے سر کی دونوں جانبوں کا مسح کرتا ہوا ہاتھوں کو آگے لائے، پھر شہادت کی انگلیوں سے کانوں کے اندر کا اور انگوٹھوں سے کانوں کے پیچھے کا مسح کرے — علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں لکھا ہے کہ یہ طریقہ کسی حدیث سے ثابت نہیں۔

مسح کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ سارے ہاتھ سر کے اگلے حصے پر رکھے اور سر کو گھیرتا ہوا پیچھے لے جائے، پھر پیچھے سے آگے لے آئے اور شہادت کی انگلیوں سے کانوں کے اندر کا اور انگوٹھوں سے کانوں کے پچھلے حصہ کا مسح کرے اور یہ خیال کہ اس طرح کرنے سے ہاتھ، انگلیاں اور انگوٹھے مستعمل ہو جائیں گے، اس کا کبیری اور فتح القدیر میں یہ جواب دیا ہے کہ ہاتھ جب تک ایک عضو پر چلتا رہے گا مستعمل نہیں ہوگا، جیسے ہاتھ دھوتے ہیں تو پانی ہتھیلی سے کہنی تک چلتا ہے پھر گرتا ہے، یہ پانی ہاتھ سے علیحدہ ہونے کے بعد مستعمل ہوگا، جب تک عضو پر چلتا رہے گا مستعمل نہیں ہوگا۔ یہی حکم مسح میں بھی ہے۔ اور کان چوں کہ سر کا جز ہیں اس لیے ان کے حق میں بھی انگلیاں اور انگوٹھے مستعمل نہیں ہوں گے، ہاں! خفین پر مسح کرنے کے لیے نیا پانی لینا ہوگا، کیوں کہ وہ دوسرا عضو ہے۔ (تحفۃ اللمعی: ۱/ ۲۵۷-۲۵۸، أبواب الطہارة، باب ما جاء في مسح الرأس أنه يبدأ بمقدم الرأس إلى مؤخره)

شامی میں ہے: قال الزيلعي وتكلموا في كيفية المسح، والأظهر أن يضع كفيه وأصابعه على مقدم رأسه ويمدّهما إلى القفا على وجه يستوعب جميع الرأس. ثم يمسح أذنيه بأصبعيه اهـ، وما قيل من أنه يُجافي المُسَبِّحَتَيْنِ والإبهامين ليمسح بهما الأذنين، والكفّين ليمسح بهما جانبي الرأس خشية الاستعمال، فقال في الفتح: لا أصل له في السنة، لأن الاستعمال لا يثبت قبل الانفصال؛ والأذنان من الرأس. (الدر المختار ورد المحتار: ۲۱۸-۲۱۹، كتاب الطہارة، مطلب في تصريف قولهم معزياً) محمد امین پالن پوری

مسواک کی مقدار کیا ہے؟

سوال: (۲۰) مسواک کی مقدار کیا ہے؟ (۲۰۴۶/۱۳۳۹ھ)

الجواب: درمختار میں ہے کہ مسواک کی مقدار میں ایک بالشت ہونا مستحب ہے، لیکن ظاہر ہے کہ دراصل اس کی کچھ تحدید نہیں ہے، جس قدر بھی کارآمد ہو سکے کافی ہے، البتہ علماء نے ابتداءً ایک بالشت ہونا پسندیدہ کہا ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۰/۱)

جماعت ہو رہی ہو تب بھی کامل وضو کرے

سوال: (۲۱) جماعت قریب ختم ہے، تو فرائض وضو ادا کر کے شریک ہونا بہتر ہے یا تمام سنن کو ادا کر کے تنہا نماز پڑھے؟ (۱۳۱۴/۱۳۳۲ھ)

الجواب: سنن وضو کا پورا کرنا ضروری ہے اگرچہ جماعت ختم ہو جائے (۲) فقط (۱۳۱/۱)

(۱) ثم المستحب أن يكون السواك من شجرة إلخ و أن يكون طول شبرٍ في غلط الخنصر .
(غنية المستملي في شرح منية المصلي المعروف بالحلي الكبير، ص: ۲۹، في بيان فضيلة المسواك)
و السواك إلخ و كونه ليناً مستويّاً بلا عقدٍ في غلط الخنصر ، و طولٍ شبرٍ إلخ و لا يزداد على الشبر إلخ (الدر المختار) قوله: (طول شبر) الظاهر أنه في ابتداء استعماله ، فلا يضر نقصه بعد ذلك بالقطع منه لتسويته ، تأمل . و هل المراد شبر المستعمل أو المعتاد؟ الظاهر الثاني ، لأنه محمل الإطلاق غالباً . (الدر المختار و رد المحتار: ۲۰۹/۱-۲۱۱، كتاب الطهارة ، قبيل مطلب في منافع السواك)

اس سے معلوم ہوا کہ بالشت سے کم ہو تو جائز ہے، بالشت سے زیادہ لمبی ہونا اچھا نہیں۔ واللہ اعلم ظفر
(۲) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: رَجَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَاءٍ بِالطَّرِيقِ ، تَعَجَّلَ قَوْمٌ عِنْدَ الْعَصْرِ ، فَتَوَضَّأُوا وَهُمْ عُجَالٌ ، فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ ، وَأَعْقَابُهُمْ تَلَوُّحٌ لَمْ يَمْسَسْهَا الْمَاءُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ ، أَسْبِغُوا الْوُضُوءَ ، رواه مسلم.

(مشكاة المصابيح، ص: ۴۶، كتاب الطهارة ، باب سنن الوضوء ، الفصل الأول)

(أَسْبِغُوا الْوُضُوءَ): بضم الواو أي أتموه بإتيان جميع فرائضه وسننه ، أو أكملوا واجباته

(مرقاة المفاتيح: ۱۰۲/۲، كتاب الطهارة ، باب سنن الوضوء، رقم الحديث: ۳۹۸) ظفر

مستحبات و آداب وضو

وضو کے بعد رومال سے ہاتھ منہ پونچھنا جائز ہے

سوال: (۲۲) وضو کر کے رومال سے بدن سکھانا درست ہے یا نہیں؟ اور بعض کہتے ہیں کہ جب ریش (ڈاڑھی) کا پانی زمین پر گرتا ہے تو فرشتوں کو اٹھانے میں تکلیف ہوتی ہے یہ کہاں تک صحیح ہے؟ (۲۰۹۰/۳۳-۱۳۳۲ھ)

الجواب: اعضائے وضو کو رومال سے پونچھنا مستحب اور آداب میں سے ہے۔ درمختار میں ہے:
وَمِنَ الْآدَابِ تَعَاهُدُ مُوقِيَهُ وَكَعْبِيهِ الْخِ وَالْتَمَسُحُ بِمَنْدِيلٍ الْخِ (۱) اور شامی نے اس میں زیادہ تفصیل کی ہے (۲) خلاصہ یہ ہے کہ رومال سے پونچھنا مکروہ نہیں ہے، بلکہ جائز ہے، اور منہ کا پونچھنا بھی درست ہے، اور ریش کا بھی، اور اگر نہ پونچھا جائے تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں ہے، اور یہ قول کہ ریش کا پانی گرنے سے فرشتوں کو اُس کو اٹھانے کی تکلیف ہوتی ہے، بے اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۲-۱۳۱/۱)

(۱) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۲۳۰-۲۳۱، کتاب الطہارۃ، مطلب فی التمسح بمندیل۔
(۲) و إنما وقع الخلاف في الكراهة، ففي الخانية: ولا بأس به للمتوضي والمغتسل، روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه كان يفعله، ومنهم من كره ذلك، ومنهم من كرهه للمتوضي دون المغتسل، والصحيح ما قلنا، إلا أنه ينبغي أن لا يُبالغ ولا يستقصى، فيبقى أثر الوضوء على أعضائه. (الدر المختار ورد المحتار: ۱/۲۳۱، كتاب الطہارۃ، مطلب فی التمسح بمندیل) ظفر

ایک ہاتھ سے وضو کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۲۳) ایک ہاتھ سے وضو کرنا درست ہے یا نہیں؟ (۱۱۰۳/۱۳۳۹ھ)
الجواب: درست ہے مگر خلاف سنت ہے، بلا ضرورت ایسا نہ کرنا چاہیے (۱) فقط (۱۳۲/۱)

وضو میں چہرہ دونوں ہاتھوں سے دھونا چاہیے

سوال: (۲۴) شستنِ وجہ در وضو بہ دو دست باید یا بہ یک دست؟ (۲۵۴/۱۳۳۹ھ)
الجواب: شستنِ وجہ در وضو بہ دو دست باید اگر عذر نہ باشد۔ کما یظهر من قولہ: و مستحبہ إلخ التیامن فی الیدین و الرجلین و لو مسحاً لا الأذنین و الخدین إلخ (الدر المختار) قولہ: (لا الأذنین) أي فیمسحہما معاً إن أمکنہ إلخ (شامی)، قولہ: (التیامن) أي البداءة بالیمین إلخ (۲) (شامی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۲/۱)

ترجمہ سوال: (۲۴) وضو میں چہرہ دونوں ہاتھوں سے دھونا چاہیے یا ایک ہاتھ سے؟
الجواب: وضو میں چہرہ دونوں ہاتھوں سے دھونا چاہیے، اگر کوئی عذر نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) قال ابن عباس: دخل عليّ عليّ رضي الله عنهم و قد أهرق الماء ، فدعا بوضوء بنحوه . وفيه: ثم تمضمض واستنثر ، ثم أدخل يديه في الإناء جميعاً ، فأخذ بهما حفنةً من ماءٍ فضرب بها على وجهه ، الحديث . (جمع الفوائد من جامع الأصول و مجمع الزوائد: ۱/۲۴۱، كتاب الطهارة ، صفة الوضوء، رقم الحديث: ۴۳۵، المطبوعة: مجمع الشيخ ، سهارنفور) ظفیر
(۲) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۴۱-۲۴۲، كتاب الطهارة ، مطلب: ترك المندوب هل يكره تنزيهاً إلخ .

و قال ابن عباس رضي الله عنهما : أتحبّون أن أريكم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ؟ فدعا بإناءٍ فيه ماء ، فاغترف غرفةً بيده اليمنى ، فتمضمض واستنشق ، ثم أخذ أخرى ، فجمع بها يديه ، ثم غسل وجهه إلخ . (جمع الفوائد: ۱/۲۴۶، كتاب الطهارة، صفة الوضوء ، المطبوعة : مجمع الشيخ ، سهارنفور) ظفیر

گردن پر مسح کرنے کا طریقہ

سوال: (۲۵) گردن پر مسح کرنے کے وقت جو انگلیاں کھینچ لیتے ہیں یہ فعل کیسا ہے؟

(۱۳۳۷/۱۲۹ھ)

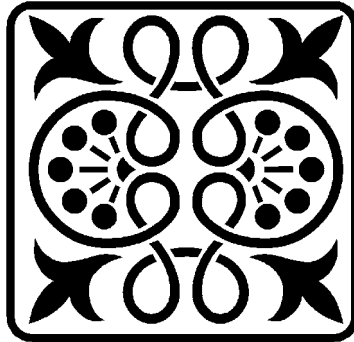
الجواب: گردن کا مسح انگلیوں کی پشت کو کھینچ کر جیسا کہ معروف ہے درست ہے (۱) (۱۳۲/۱)

اگر تالاب نزدیک ہو تو تالاب پر جا کر وضو کرنا ضروری نہیں

سوال: (۲۶) اگر تالاب پاس ہو تو اُس صورت میں ہر وقت تالاب (پر) (۲) جا کر وضو کرنا

چاہیے یا نہ؟ (۲۶۰۱/۱۳۳۹ھ)

الجواب: خواہ تالاب میں کرے، یا گھرے کے پانی سے سب درست ہے۔ فقط (۱) (۳۴۶/۱)



(۱) و مستحبہ التیامن إلخ و مسح الرقبة بظهر يديه . (الدّر المختار علی ردّ المحتار:

۱/۲۲۱-۲۲۲، کتاب الطّهارة ، مطلب: ترك المندوب هل يكره تنزيهاً إلخ) ظفیر

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں (پر) کی جگہ میں تھا، رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

نواقض وضو کا بیان

خروجِ ریح کے مریض کا سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا

سوال: (۲۷) اگر کسی کو خروجِ ریح کا مرض ہو تو اس کے حق میں نوم ناقض وضو ہے یا نہیں؟ (۱)
(۱۳۳۰-۲۹/۹۵۴ھ)

الجواب: انفلاتِ ریح والے کی نوم ناقض وضو ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں، شامی نے کہا
(کہ صحیح یہ ہے) کہ ناقض وضو نہیں الخ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۳-۱۳۴)

وضو کرتے ہوئے ریح کو دبا لے تو وضو ہو جائے گا

سوال: (۲۸) اگر کوئی آدمی وضو کر رہا ہے یا نماز پڑھ رہا ہے اور ہوا نکلنے لگی اس نے روک لیا

(۱) سوال کی عبارت رجسٹر میں نہیں ہے، مفتی ظفر الدین صاحب کی بڑھائی ہوئی ہے، اور جواب میں قوسین کے درمیان جو عبارت ہے اس کا رجسٹر سے اضافہ کیا گیا ہے، مطبوعہ فتاویٰ میں نہیں ہے۔ ۱۲

(۲) وینقضہ نوم (الدّر المختار) و أقول: ینبغي أن یکون عینہ ناقضاً اتفاقاً فی من فیہ انفلات ریح، إذ مالا یخلو عنه النائم، لو تحقق وجودہ لم ینقض، فالتوهم أولى، نہر۔

قلت: فیہ نظر، والأحسن ما فی فتاویٰ ابن السلبی، حیث قال: سئل عن شخص بہ انفلات ریح، هل ینقض وضوءہ بالنوم؟ فأجبت بعدم النقص، بناءً علی ما هو الصحیح من أنّ النوم نفسه لیس بنقض، وإنما الناقض ما یخرج، ومن ذهب إلى أنّ النوم نفسه ناقض لزمه النقص. (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۱/۲۳۲-۲۳۳، کتاب الطہارة، مطلب نوم من بہ انفلات ریح غیر ناقض) ظفر

تو وضو باقی رہا اور نماز ہوئی یا نہ؟ (۱۵۴۳/۱۳۴۳ھ)

الجواب: اگر رتخ کو روک لیا اور خارج نہ ہونے دیا تو وضو باقی ہے اور نماز صحیح ہے (۱) (در مختار)
فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۵-۱۳۶)

خروج رتخ سے استنجاء ضروری نہیں؛ اس کی وجہ

سوال: (۲۹) رتخ کے خارج ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، بلا طہارت دوبارہ وضو جائز ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ (۳۵۷-۳۶/۱۳۴۷ھ)

الجواب: استنجاء و طہارت کی ضرورت خروج رتخ میں اس وجہ سے نہیں ہے کہ بدن ملوث نجاست سے نہیں ہوتا، خروج رتخ صرف حکمی نجاست ہے، اور اس کو حدث اصغر کہتے ہیں، اس میں صرف وضو کافی ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۶/۱)

(۱) مگر ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے، شامی میں ہے: قوله: (و صلاته مع مدافعة الأخبثين إلخ) أي البول والغائط. قال في الخزان: سواء كان بعد شروعه أو قبله، فإن شغله قطعها إن لم يخف فوت الوقت، وإن أتمها أتم لما رواه أبو داود: "لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يُصلي وهو حاقن حتى يتخفف" أي مدافع البول، ومثله الحاقب: أي مدافع الغائط والحازق: أي مدافعهما، وقيل مدافع الريح اهـ. وما ذكره من الإثم صرح به في شرح المنية، وقال: لأدائها مع الكراهة التحريمية. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۵۱-۳۵۲، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة ما يكره فيها، مطلب في الخشوع) محمد امين پالن پوری

(۲) وقيل: سببها (أي سبب وجوب الطهارة) الحدث في الحكمة، وهو وصف شرعي يحل في الأعضاء يزيل الطهارة. (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۱۷۵، كتاب الطهارة، مطلب في اعتبارات المَرَكَب التَّام)

وينقضه خروج نجس إلخ وخروج غير نجس مثل ريح (الدر المختار) قوله: (مثل ريح) فإنها تنقض، لأنها مُنبِئَةٌ عن محلّ النجاسة، لا لأنّ عينها نجسة، لأنّ الصحيح أنّ عينها طاهرة، حتى لو لبس سراويل مبتلة أو ابتل من أليته الموضع الذي تمر به الريح، فخرج الريح لا يتنجس إلخ. (الدر المختار و رد المحتار: ۲۳۴-۲۳۷، كتاب الطهارة، مطلب: نواقض الوضوء)

معلوم ہوا کہ خود رتخ نجس نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے طہارت کی ضرورت پیش آئے۔ ظفر

جس ریح میں آواز اور بد بو نہ ہو، اس سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۰) جس ریح میں آواز اور بد بو نہ ہو وہ وضو کو توڑتی ہے یا نہیں؟ اگر ایسی صورت ہر رکعت میں پیش آئے تو کیا کرنا چاہیے؟ اور ایسے عذر والے کو امامت کرنا جائز ہے یا نہیں؟
(۱۷۱/۱۷۱-۱۳۴۷ھ)

الجواب: اگر یقین خروج ریح کا ہو، خواہ آواز ہو یا نہ، اور وہ شخص معذور نہ ہو تو وضو پھر کرنا چاہیے، اور اگر محض شبہ ہو اور اختلاج سا ہو تو وضو نہیں کیا نماز صحیح ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۸/۱)

آنکھ دُکھنے میں جو پانی نکلتا ہے وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۱) عام کتب فقہ میں مرقوم ہے کہ آنکھ اٹھی ہو، یا اس میں کوئی ضرب لگنے سے، یا مٹی وغیرہ پڑ جانے سے، یا آنکھ میں درد پیدا ہو جانے سے، یعنی ہمہ صورتوں میں جب درد پیدا ہونے سے پانی جاوے گا تو وہ نجس ہے، اور ناقض وضو ہے، اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ کا فتویٰ فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم (ص: ۲۷) پر عدم ناقض وضو مرقوم ہے: ”آنکھ دُکھنے میں جو پانی نکلتا ہے پاک ہے، اگرچہ بعض نے ناپاک کہہ دیا ہے، لیکن تحقیق کے خلاف ہے“ (۲)

(۶۳۹/۲۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: آنکھ دُکھنے میں جو پانی نکلتا ہے، اس میں تحقیقی قول وہی ہے جو حضرت مولانا رشید احمد صاحب قدس سرہ نے ارقام فرمایا ہے (۲) اس مسئلہ کی بحث درمختار اور شامی میں اس طرح کی ہے کہ صاحب درمختار نے یہ لکھا ہے: وہ پانی نجس اور ناقض وضو ہے، عبارت اس کی یہ ہے: فَدَمْعُ

(۱) وینقصه خروج نجس إلخ و خروج غیر نجس مثل ریح إلخ من دبر إلخ حتی لو خرج ریح من الدبر ، و هو يعلم أنه لم یکن من الأعلى ، فهو اختلاج فلا ینقض . (الدّر المختار علی ردّ المختار: ۱/۲۳۷، کتاب الطّہارة ، مطلب : نواقض الوضوء) ظفیر

(۲) فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۸۳، کتاب: طہارت کے مسائل، مطبوعہ: جیسیم بک ڈپو دہلی۔

مَنْ بَعِيْنَهُ رَمَدٌ أَوْ عَمَشٌ نَاقِضٌ الْإِنْح (۱) اس پر علامہ شامی نے امام ابن ہمام رحمہ اللہ کی تحقیق یہ نقل کی ہے کہ ایسی صورت میں وضو کا امر استحباً ہے وجوباً نہیں ہے، جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے، پس معلوم ہوا کہ وہ پانی ناقض وضو نہیں ہے۔ عبارت شامی کی یہ ہے: قوله: (ناقض الإنح) قال في المنية: وعن محمدٍ رحمه الله إذا كان في عينيه رمَدٌ وتسيلُ الدموعُ منها الإنح (أمرُهُ بالوضوء لوقت كلِّ صلاة ، لأنِّي أخاف أن يكون ما يسيل منها صديدًا فيكون صاحب العذر أهـ) (۲) اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ امام ابن ہمام رحمہ اللہ کی تحقیق یہ ہے کہ وہ ناقض وضو نہیں، اور یہ موافق قواعد شرعیہ کے ہے، یہی رائج ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۳۵-۱۳۴/۱)

وضاحت: بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں دو قول ہیں، مشہور قول یہ ہے کہ دُکھتی آنکھ سے جو پانی نکلتا ہے وہ ہر حال میں ناپاک ہے، اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، مگر رائج قول یہ ہے کہ دُکھتی آنکھ سے جو پانی نکلتا ہے جب تک متغیر نہ ہو مثلاً اس میں سرخی وغیرہ نہ ہو بلکہ صاف ہو تو وہ پانی پاک ہے، اس سے وضو نہیں ٹوٹا فتاویٰ رشیدیہ کی عبارت کا یہی مطلب ہے، جیسا کہ اگلے سوال کے جواب سے واضح ہوتا ہے۔ محمد امین پالن پوری

سوال: (۳۲) بہشتی زیور حصہ اوّل نواقض وضو کے ذیل میں لکھا ہے کہ ”اگر آنکھیں دُکھتی ہوں اور کھٹکتی ہوں تو پانی بہنے اور آنسو نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور اگر آنکھیں نہ دُکھتی ہوں نہ اس میں

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطہارۃ، مطلب في ندب المراعات الخلاف إذا لم يرتكب مكروه مذهبہ .

واضح رہے کہ قوسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ مفتی ظفیر الدین نے بڑھائی ہے۔ ۱۲

(۲) قال في الفتح: وهذا التعليل يقتضي أنه أمرٌ استحبابٍ ، فإنَّ الشكَّ والاحتمال لا يوجب الحكم بالنقض ، إذ اليقين لا يزول بالشك ، نعم إذا علم بأخبار الأطباء أو بعلامات تغلب ظنُّ المبتلى يجب الإنح . وقد استدرك في البحر على ما في الفتح بقوله لكن صرح في السراج بأنه صاحب عذر ، فكان الأمر للإيجاب اهـ ويشهد له قول المجتبى: ينتقض وضوءه .

(رد المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطہارۃ، مطلب في ندب المراعات الخلاف إذا لم يرتكب الإنح)

کچھ کھٹک ہو تو آنسو نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا“ (۱) آگے چل کر بہ طور قاعدہ کلیہ درج ہے کہ جس چیز کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے وہ چیز نجس ہوتی ہے، ایسی صورت میں جب بچوں کی آنکھیں دکھتی ہیں اور ان کی آنکھوں کا پانی اکثر ماں وغیرہ کے کپڑوں کو تر کر دیتا ہے؛ کیا اس کپڑے سے بغیر دھوئے نماز جائز ہے یا نہیں؟ (۲۹۲۰/۱۳۴۰ھ)

الجواب: اس مسئلہ میں ایک قول یہ ہے جو بہشتی زیور میں منقول ہے (۱) اور قاعدہ مذکورہ بھی صحیح ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ آنکھیں دکھنے والے کی آنکھ سے جو پانی نکلے وہ ناقض وضو نہیں ہے، اور اس صورت میں وہ نجس بھی نہ ہوگا؛ حسب قاعدہ مذکورہ۔ شامی میں ممانیہ سے منقول ہے: و عن محمد رحمہ اللہ إذا كان في عينيه رمذ و تسيل الدموع منها إلخ ، امره بالوضوء لوقت كل صلاة ، لأنني أخاف أن يكون ما يسيل منها صديداً فيكون صاحب العذر اهـ ، قال في الفتح: و هذا التعليل يقتضي أنه أمر استحباب ، فإن الشك والاحتمال لا يوجب الحكم بالنقض ، إذ اليقين لا يزول بالشك إلخ (۲) (شامی) پس اس تحقیق کی بناء پر وہ پانی جو دکھتی آنکھ سے نکلے جب تک متغیر نہ ہو؛ مثلاً اس میں سرخی وغیرہ نہ ہو، بلکہ صاف پانی ہو تو وہ ناقض وضو نہ ہوگا اور نجس بھی نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۳/۱-۱۳۴)

سرمہ کی تیزی یا سلائی کی چوٹ سے جو پانی

آنکھ سے نکلتا ہے وہ ناقض وضو نہیں

سوال: (۳۳) سرمہ کی تیزی یا سلائی کی چوٹ سے جو پانی آنکھ سے نکلتا ہے وہ ناقض وضو ہے

یا نہ؟ (۱۳۲۱/۳۳-۱۳۳۲ھ)

(۱) بہشتی زیور اختری، حصہ: ۱/۵۱، وضو کو توڑنے والی چیزوں کا بیان، مسئلہ نمبر: ۱۳، واضح رہے کہ یہاں بہشتی زیور کی جو عبارت آئی ہے اس کی تصحیح بہشتی زیور سے کی گئی ہے، جب کہ مطبوعہ فتاویٰ میں یہ عبارت کچھ بدلی ہوئی ہے۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۲۵۱، کتاب الطہارۃ ، مطلب فی ندب المراعات إلخ .

الجواب: ناقض وضو نہیں ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۶/۱)

درد کی وجہ سے آنکھ سے جو پانی نکلتا ہے وہ ناقض وضو ہے

سوال: (۳۴) آنکھوں سے جو پانی درد کے ساتھ برآمد ہو وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۹/۱۲۳۴ھ)

الجواب: درمختار میں ہے: و إن خرج به أي بوجع نقض إلخ (۲) یعنی درد کے ساتھ

(زخم کی وجہ سے) آنکھوں سے پانی نکلنا ناقض وضو ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۱/۱)

احلیل میں رکھی ہوئی روئی باہر کی جانب

سے تر ہو گئی تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں

سوال: (۳۵) ایک شخص احلیل میں احتیاطاً کئی تہہ روئی کی رکھتا ہے، اور وہ روئی پیشاب میں

تر ہے، اگر باہر کی جانب سیلابی معلوم ہو تو وضو رہے گا یا نہیں؟ اور اس روئی میں مقدار درہم کا لحاظ ہوگا

یا نہیں بہ اعتبار طول و عرض کے؟ (۱۳۳۸/۸۹۸ھ)

الجواب: اگر تری باہر کی سطح پر آ جاوے گی تو وضو ٹوٹے گا، اور اگر باہر تری نہ آئی تو وضو باقی ہے

اور نماز صحیح ہے، اور اس میں مقدار درہم کا لحاظ نہیں ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۹-۱۴۰)

(۱) کما لا ينقض لو خرج من أذنه ونحوها كعينه وثدييه قَيْحٌ ونحوه كصيد وماء سُرّة وعين

لابوجع ، و إن خرج به أي بوجع نقض ، لأنه دليل الجرح ، فدمع من بعينه رمد أو عَمَشٌ

ناقضٌ ، فإن استمر صار ذا عذرٍ (درمختار) قوله: (لابوجع) تقييد لعدم النقص بخروج ذلك

إلخ. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۵۰-۲۵۱، كتاب الطهارة، مطلب في ندب المراعات

الخلافا إذا لم يرتكب مكروه مذهبه) ظفیر

(۲) الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۵۰-۲۵۱، كتاب الطهارة، مطلب في ندب المراعات إلخ

(۳) کما ينقض لو حشا إحليلة بقطنية ، وابتل الطرف الظاهر ، هذا لو القطنية عالية أو محاذية

لرأس الإحليل و إن متسفلة عنه لا ينقض ، وكذا الحكم في الدبر والفرج الداخل ، و إن

ابتل الطرف الداخل لا ينقض ولو سقطت فإن رطبه انتقض ، وإلا لا. (الدر المختار على الرد:

۱/۲۵۲، كتاب الطهارة ، مطلب في ندب المراعات الخلافا إذا لم يرتكب مكروه مذهبه) ظفیر

سوال: (۳۶) متوضی نے بہ خوف قطرہ احلیل میں پنبہ (روئی) دیا، بعدہ نماز میں یا خارج صلاۃ قطرہ کا نزول مثانہ سے ہوا، مگر بہ وجہ پنبہ بیرون نہیں نکلا؛ تو اس صورت میں وضو باطل ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۷/۲۵۸۶ھ)

الجواب: اگر مثانہ سے قطرہ خارج ہوا، اور باہر نہیں نکلا، اور روئی کے باہر کے حصہ پر کوئی اثر تری کا نہیں آیا؛ تو وضو نہیں ٹوٹا، اور اگر روئی کے بیرونی حصہ پر اثر تری کا آگیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ کذا فی الدر المختار (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۸)

سوال: (۳۷) زید کو مرض سلس البول ہے، اس کی وجہ سے وہ احلیل میں کرسف رکھتا ہے، اور کرسف سوراخ میں اس قدر اندر رہتا ہے کہ باہر سے نظر نہیں آتا، ایسی صورت میں زید ہر نماز کے وقت وضو کرے یا جس وقت قطرہ کرسف سے تجاوز کر کے باہر آجائے اس وقت وضوء جدید کرے؟ اور وہ بلا وضو تلاوت کر سکتا ہے یا نہ؟ (۱۳۳۲/۲۰۵۳ھ)

الجواب: اس صورت میں جس وقت قطرہ کرسف سے تجاوز کر کے باہر آجاوے اس وقت وضو ٹوٹے گا (۱) اور مس مصحف کے لیے وضو شرط ہے، اور حفظ پڑھنے کے لیے وضو شرط نہیں ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۹۹)

قطرہ جب تک سوراخ کے اندر ہے وضو نہیں ٹوٹے گا

سوال: (۳۸) خطیب کو خطبہ پڑھتے وقت شک ہوا کہ مجھ کو قطرہ اتر آیا، بعد خطبہ اس نے

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) لا تصحّ أي لا تحلّ لیعمّ قراءة القرآن للجنب (الدر المختار) قید بالجنب، لأنّ قراءة المحدث تحلّ بدون الطهارة. (رد المحتار: ۱/۳۶۹، کتاب الطہار، باب التیمم، قبل مطلب: فاقد الطہورین)

ولا تکره قراءة القرآن للمحدث ظاهراً أي علی ظهر لسانه بالإجماع.

(غنية المستملي في شرح منية المصلي، ص: ۵۲، فصل في الاغتسال وسببه) ظفر

آلہ تناسل کو ہاتھ سے چھوا تو کچھ تری معلوم نہیں ہوئی، تو اس نے وضو نہیں کیا، اور اسی شک کی حالت میں نماز جمعہ پڑھا دی، بعد نماز جمعہ اس نے آلہ تناسل کو دبایا اور تھن کی طرح سے دوہا؛ تو ذرا سی تری معلوم ہوئی تو اب لوگوں کی نماز ہوئی یا نہیں؟ (۱۳۳۸/۴۶۷)

الجواب: اس صورت میں امام کی اور مقتدیوں کی نماز ہوگئی کیونکہ شبہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہاں تو قطرہ کے باہر آنے کا شبہ بھی نہیں ہے، کیونکہ اس نے ہاتھ سے دیکھ لیا کہ تری نہ تھی، اور بعد میں جب کہ دبانی سے تری باہر نکلی تو اس سے معلوم ہوا کہ قطرہ اوپر ہی رک رہا تھا، اور یہ قاعدہ ہے کہ قطرہ جب تک باہر ظاہر نہ ہو، اس وقت تک وضو نہیں جاتا۔ کما فی الدر المختار: ثُمَّ الْمُرَادُ بِالْخُرُوجِ مِنَ السَّبِيلَيْنِ مَجْرَدُ الظُّهُورِ إلخ (۱) وَفِيهِ أَيْضًا: وَإِنْ ابْتَلَّ الطَّرْفُ الدَّاخِلُ لَا يَنْقُضُ إلخ (۲) فَقَطُّ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (۱۳۹/۱)

سوال: (۳۹) جس شخص کو قطرہ آتا ہے اگر سوراخ کے اندر قطرہ نظر آتا ہو تو وضو باقی رہے گا یا نہیں؟ (۱۳۳۳-۳۲/۶۶۳)

الجواب: وضو باقی رہے گا جب تک باہر کی طرف یعنی منہ پر ظاہر نہ ہوگا وضو نہ ٹوٹے گا۔ (۱۳۵/۱)

گھٹنا اور ستر کھلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا

سوال: (۴۰) مشہور ہے کہ گھٹنا کھلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اور کون کون عورت (ستر) کے کھلنے سے وضو ٹوٹتا ہے؟ (۱۳۳۳-۳۲/۶۶۳)

الجواب: یہ مشہور غلط ہے، کسی عورت (ستر) کے کھلنے سے وضو نہیں جاتا ہے (۳) (۱۳۵/۱)

سوال: (۴۱) ستر کھلنے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۰/۱۶۳۱)

الجواب: نہیں ٹوٹتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۳/۱)

(۱) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۳۶/۱، کتاب الطہارة، مطلب: نواقض الوضوء.

(۲) الدر المختار علی الرد: ۲۵۲/۱، کتاب الطہارة، مطلب فی ندب المراعات الخلاف إلخ

(۳) ستر کا کھلنا نواقض وضو میں داخل نہیں ہے، کیوں کہ ستر کا چھپانا وضو کے لیے شرط نہیں ہے۔ ۱۲ ظفر

گھٹنا اور ران وضو میں کھل جائے تو وضو ہوگا یا نہیں؟

سوال: (۴۲) اگر وضو میں بلا عذر زانو کھول دے اور ران تک کپڑا رکھے تو وضو ہوگا یا نہیں؟

(۱۳۶۱/۱۳۳۷ھ)

الجواب: فی الشّامی: فالرّکبة من العورة إلخ (۱) پس معلوم ہوا کہ رکبۃ عورت (گھٹنا ستر) ہے، ستر (چھپانا) اس کا نماز میں ضروری ہے، اور وضو میں کھلنا اس کا موجب فساد وضو نہیں ہے، کما هو ظاهر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۷/۱)

ستر کو دیکھنے یا چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا

سوال: (۴۳) ستر کو دیکھنے یا ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ (۱۰/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: وضو نہیں ٹوٹتا (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۵/۱)

سوال: (۴۴) عورت غلیظہ (یعنی شرم گاہ) کو مس کرنے سے تجدید وضو کی ضرورت ہے یا اسی وضو سے نماز صحیح ہے؟ (۲۰۳۱/۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس صورت میں تجدید وضو کی ضرورت نہیں ہے اور اس وضو سے نماز صحیح ہے (۲) (۱۳۶/۱)

سوال: (۴۵) با وضو شخص نے ایک برہنہ شخص کی شرم گاہ کو دیکھ لیا، دیکھتے ہی نظر نیچی کر لی، تو اس کا وضو ٹوٹا یا نہیں؟ اسی طرح اگر با وضو نے اپنی شرم گاہ کو دیکھ لیا تو اس کا وضو ٹوٹا یا نہیں؟ (۸۶۰/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: دونوں صورتوں میں وضو اس کا نہیں ٹوٹتا (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۰/۱)

(۱) ردّ المحتار مع الدرّ: ۷۰/۲، کتاب الصّلاة، باب شروط الصّلاة، مطلب فی ستر العورة.

(۲) لا ینقضه مسّ ذکرٍ لکن یغسل یدہ ندباً و امرأةٍ وأمر ذِ إلخ.

(الدرّ المختار علی ردّ المحتار: ۲۴۹/۱، کتاب الطّہارة، مطلب نوم الأنبیاء غیر ناقض)

مسّ ذکرہ أو ذکرٍ غیرہ لیس بحدیث عندنا کذا فی الزّاد. (الفتاویٰ الہندیة: ۱۳/۱،

کتاب الطّہارة، قبیل الباب الثانی فی الغسل، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء) ظفیر

عورت پر شہوت سے نظر ڈالنا ناقض وضو نہیں

سوال: (۴۶) جو شخص با وضو ہو، اور اس کی نظر شہوت سے کسی عورت پر پڑ جاوے تو اس کا وضو رہے گا یا نہیں؟ (۱۶۰۴/۱۳۳۸ھ)

الجواب: نظر بالشهوة سے اگر خروج مذی وغیرہ نہ ہوا تو وضو نہیں توٹتا (۱) فقط واللہ اعلم (۱۴۰/۱)

مباشرتِ فاحشہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

سوال: (۴۷) میاں بیوی بہ حالت وضو ایک دوسرے کے جسم پر مس کریں تو وضو قائم رہتا ہے یا نہیں؟ کپڑا بھی حائل نہ ہو۔ (۳۷۱/۱۳۳۸ھ)

الجواب: مباشرتِ فاحشہ جو بہ تماسِ الفرجین بلا حائل کے ہونا ناقض وضو ہے (۲) (۱۳۹/۱) وضاحت: مباشرتِ فاحشہ یعنی شہوت کی حالت میں شرم گاہ سے شرم گاہ ملا نا اس طرح کہ درمیان میں کپڑا وغیرہ نہ ہو، اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، خواہ مذی نکلے یا نہ نکلے۔ محمد امین پالن پوری

نابالغہ کے ساتھ وطی کرنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۸) علم الفقہ (۱/۸۸، مصنفہ مولانا عبد الشکور لکھنوی) میں ہے: اگر کسے نابالغ بالفعل ناجائز یعنی لواطت کرد، مذی ومنی از و خارج نہ شد، ازاں وضو نہ شکند، بشرطیکہ آں نابالغ (۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) وينقصه خروج نجس إلخ ومباشرة فاحشة بتماس الفرجين ولو بين المرأتين والرجلين مع الانتشار للجانبين ؛ المباشر والمباشر ولو بلا بلل على المعتمد . (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۲۳۴-۲۳۹، کتاب الطهارة، مطلب: نواقض الوضوء) ظفیر

بایں قدر صغیر باشد کہ وقت دخول مشترک حصہ و خاص حصہ آں بہ صورت واحد گردد (۱) ایں مسئلہ صحیح است یا نہ؟ (۲۳۸۶/۱۳۴۱ھ)

الجواب: جواب مسئلہ مذکورہ ہمیں است کہ از علم الفقہ نقل کردہ شدہ۔ کما فی الدر المختار: ولا عند و طء بهيمة أو ميتة أو صغيرة غير مشتهاة، بأن تصير مفضأة بالوطء، وإن غابت الحشفة، ولا ينتقض الوضوء، فلا يلزم إلا غسل الذكر إلخ (۲) فقط واللہ اعلم (۱۳۴۱/۱-۱۳۵) سوال و جواب کی وضاحت: علم الفقہ حضرت مولانا عبد الشکور صاحب فاروقی لکھنوی رحمہ اللہ کی کتاب ہے اور اردو میں ہے، اور معتبر کتاب ہے، اس میں یہ مسئلہ ہے: ”اگر نابالغ کے ساتھ یہ فعل (یعنی جماع) کیا جائے تب بھی بغیر مذی یا منی کے نکلے ہوئے وضو نہ جائے گا، بہ شرطیکہ وہ نابالغ ایسا نابالغ ہو کہ اس کے ساتھ کرنے میں مشترک حصہ کے مل جانے کا خوف ہو۔“ (علم الفقہ حصہ اوّل، ص: ۱۰۱، وضو جن چیزوں سے نہیں ٹوٹتا، مسئلہ: ۲۳، مطبوعہ: کتب خانہ نعیمیہ دیوبند) سائل نے اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا ہے کہ یہ مسئلہ صحیح ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ صحیح ہے، اور در مختار کی اس عبارت سے ماخوذ ہے:

ولا عند و طء بهيمة أو ميتة أو صغيرة غير مشتهاة إلخ (ترجمہ): اور غسل واجب نہیں ہوتا چوپایہ یا مردہ عورت یا ایسی نابالغ لڑکی کے ساتھ جماع کرنے سے جو جماع کے قابل نہیں، یعنی وہ اتنی چھوٹی ہے کہ اس کے ساتھ جماع کرنے میں مشترک حصہ (دُبر) کے مل جانے کا خوف ہے، اگرچہ حشفہ غائب ہو جائے، اور نہ وضو ٹوٹتا ہے، پس سوائے ذکر دھونے کے کوئی چیز واجب نہیں ہوگی۔ (ترجمہ پورا ہوا)

لیکن وضو اس وقت نہیں ٹوٹے گا، جب مذی یا منی نہ نکلی ہو، مگر ایسا بہت کم ہوتا ہے، عام طور پر مذی نکل جاتی ہے، اس لیے اگر ذرا سی بھی مذی نکلے گی تو وضو ٹوٹ جائے گا، اور منی نکلے گی تو غسل واجب ہو جائے گا۔

(۱) مطبوعہ فتاویٰ میں ’خاص حصہ‘ کے بعد ’ملصق‘..... گرد ہے لیکن رجسٹر نقول فتاویٰ میں ’آں بہ صورت واحد‘ گرد ہے، اس لیے ہم نے اس کی رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی ہے۔ ۱۲

(۲) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۲۷۳، کتاب الطہارة، قبیل مطلب فی رطوبة الفرج.

رہا یہ سوال کہ مباشرتِ فاحشہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور مذکورہ صورت میں مباشرتِ فاحشہ کا تحقق ہو چکا ہے، پھر وضو کیوں نہیں ٹوٹا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مباشرتِ فاحشہ سے وضو اس وقت ٹوٹتا ہے جب دونوں قابلِ شہوت ہوں، یہاں جس کے ساتھ جماع کیا جا رہا ہے وہ قابلِ شہوت نہیں، اس لیے جب تک مذی یا منی نہیں نکلے گی وضو نہیں ٹوٹے گا، شامی میں ہے: وَيُؤْخَذُ مِنْ هَذَا أَنَّ الْمُبَاشَرَةَ الْفَاحِشَةَ النَّاقِضَةَ لِلْوُضُوءِ لَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ بَيْنَ مُشْتَهِيَيْنِ كَمَا قَدْ مَنَاهُ. (رد المحتار: ۲۷۳/۱، کتاب الطہارۃ، قبیل مطلب فی رطوبة الفرج) محمد امین پالن پوری

کونسی نیند ناقضِ وضو ہے؟

سوال: (۴۹) مطلق نوم ناقضِ وضو ہے یا کسی خاص حالت میں؟ (۳۳/۴۷۷-۱۳۳۴ھ)
الجواب: نوم جو ناقضِ وضو ہے وہ ہے جو لیٹ کر ہو، بیٹھے ہوئے اگر سو جاوے یا سجدہ میں تو وضو نہیں ٹوٹتا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۵/۱)

چت لیٹنے سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۰) کیا چت لیٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟ (۲۹۱۶/۱۳۳۵ھ)
الجواب: وضو نہیں ٹوٹتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۴/۱)
وضاحت: صرف چت لیٹنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیوں کہ بلا نوم لیٹنا ناقضِ وضو نہیں، ہاں چت لیٹ کر سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ وینقضه حکماً نومٌ یزیدُ مُسکتهُ أي قُوته الماسكة، بحيث تزول مقعدته من الأرض و هو نوم على أحد جنبیه أو ورکّیه أو قفاه أو وجهه. (الدر المختار مع الشامی: ۲۴۲/۱، کتاب الطہارۃ) محمد امین پالن پوری

(۱) وینقضه حکماً نومٌ یزیدُ مُسکتهُ أي قُوته الماسكة، بحيث تزول مقعدته من الأرض و هو نوم على أحد جنبیه أو ورکّیه أو قفاه أو وجهه (الدر المختار) أن النوم في الصلاة قائماً أو قاعداً أو ساجداً لا يكون حدثاً سواء غلبه النوم أو تعمده إلخ. (الدر المختار والشامی: ۲۴۲-۲۴۳، کتاب الطہارۃ، مطلب: لفظ حيث موضوع للمكان ويستعار لجهة الشيء) ظفیر

چارزانو بیٹھ کر سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا

سوال: (۵۱) چارزانو سو جانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۱۸/۱۳۴۰ھ)
الجواب: نہیں ٹوٹتا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۳/۱)

بیٹھ کر مراقبہ کرنے کی حالت میں سونا ناقض وضو نہیں

سوال: (۵۲) بہ حالت مراقبہ یا ورد اور اد اگر استغراق ہو جائے یا غلبہ نوم ہو اور کسی چیز سے سہارا دے کر نہ بیٹھے تو اس صورت میں تجدید وضو کی ضرورت ہوگی یا نہیں؟ (۲۰۳۱/۱۳۴۳ھ)
الجواب: اس صورت میں تجدید وضو کی ضرورت نہیں ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۶/۱)

منہ وغیرہ دھونے کے بعد دانتوں سے خون

نکلتا ہے تو دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے

سوال: (۵۳) ایک شخص وضو کرتے وقت اگر مسواک کرتا ہے تو منہ وغیرہ دھونے کے بعد تک اس کے دانتوں سے خون آتا رہتا ہے، آیا وہ وضو دوبارہ کرے یا نہ؟ (۱۱۸۱/۳۳-۱۳۴۴ھ)

(۱) و إن نام متربّعاً لا ينقضُ الوُضوءُ ، و كذا لو نام مُتَوَرِّكًا ، بأن يسطَّ قَدَمِيهِ من جانبٍ و يُلصِقَ أَلْتِيَّهِ بِالْأَرْضِ ، كذا في الخلاصة . (الفتاوى الهندية: ۱۲/۱، كتاب الطهارة ، الباب الأوّل في الوضوء ، الفصل الخامس في نواقض الوضوء) ظفیر

(۲) وَلَوْ نام قاعداً يَتَمَائِلُ فَسَقَطَ ، إن انتبه حين سقط فلا نقض ، به يفتى ، كنعس يفهم أكثر ما قيل عنده (الدّر المختار) قوله: (كنعس) أي إذا كان غير متمكّن إلخ . وفي الخانية : النعاس لا ينقض الوضوء . (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۱/۲۴۵، كتاب الطهارة، قبيل مطلب نوم الأنبياء غير ناقض)

و إن نام متربّعاً لا ينقضُ الوُضوءُ . (الفتاوى الهندية: ۱۲/۱، كتاب الطهارة، الباب الأوّل في الوضوء، الفصل الخامس في نواقض الوضوء) ظفیر

الجواب: ایسی حالت میں وضو دوبارہ کرنا چاہیے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۶/۱)

خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس کا ثبوت

سوال: (۵۴) کہتے ہیں کہ خون نکلنے اور بہنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، یہ حدیث سے ثابت ہے، اور مذہبِ امامِ اعظمؒ میں وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس کا استدلال کہاں سے ثابت ہے؟ (۱۳۳۸/۳۳۲) الجواب: اس کا استدلال آیت: ﴿أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا﴾ (سورۃ النعام، آیت: ۱۲۵) سے ہے۔ (۱۳۸/۱)

وضاحت: یہ کہنا درست نہیں کہ حدیث سے ثابت ہے کہ خون نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، بلکہ حدیث سے جو بات ثابت ہے وہ یہ ہے کہ خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: مَنْ أَصَابَهُ قَيْءٌ أَوْ رُعَافٌ أَوْ قُلْسٌ أَوْ مَذْيٌ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لْيُيْنِ عَلَى صَلَاتِهِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ جَسَ كَوْنِ نَمَازِ كَے اَنَدَرَقُے هُوَ جَائِے يََا كَسِيرَ پھوٹ جائے یا پانی کی پلٹی ہو یا مَذْيِ نکل آئے تو اس کو نماز سے پھر جانا چاہیے، اور وضو کر کے بناء کرے بہ شرطیکہ اس نے بات چیت نہ کی ہو، یعنی کوئی نماز کے منافی کام نہ کیا ہو (ابن ماجہ، ص: ۸۵، باب ما جاء في البناء على الصلاة) یہ حدیث ناطق ہے کہ قے اور خون ناقض وضو ہیں، اسی لیے نبی ﷺ نے وضو کرنے کا حکم دیا۔ (تحفۃ اللمعی: ۱/۳۴۵)

یہ مسئلہ آیت پاک ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ (نساء، آیت: ۴۳/مائدہ، آیت: ۶) سے متعلق ہے، اس آیت کی تنقیح میں اختلاف ہوا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں: اس سے مَا خَرَجَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ مراد ہے، کیوں کہ بیت الخلاء میں سبیلین ہی سے ناپاکی نکلتی ہے، اور احناف سبیلین کی تخصیص نہیں کرتے۔ وہ ہر اس ناپاکی کو جو انسان کے بدن سے نکلے آیت کا مصداق قرار دیتے ہیں، لہذا سبیلین سے ناپاکی نکلے یا بدن سے خون یا پیپ نکلے یا منہ بھر کر قے ہو، سب صورتوں میں وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سبیلین کے علاوہ سے جو ناپاکی نکلتی ہے وہ ناقض وضو نہیں۔

(۱) و ينقضه دم مائع من جوف أو فم ، غلب على براق حكماً للغالب ، أو ساواه احتياطاً إلخ (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۲۴۰، کتاب الطہارة ، مطلب: نواقض الوضوء) ظفیر

اور آیت: **أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا** سے استدلال اس طرح ہو سکتا ہے، کہ امام اعظم کے نزدیک بدن سے نجاست کا نکلنا ناقض وضو ہے، اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ دم مسفوح (بہنے والا خون) ناپاک ہے اس لیے خون نکلنے اور بہنے سے امام اعظم کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ محمد امین پالن پوری

جور طوبت و مواد سائل نہیں وہ ناقض وضو نہیں اور نجس بھی نہیں ہے

سوال: (۵۵) داد ہو یا ناسور یا آبلہ یا زخم جو کچھ اس میں سے خارج ہوگا، اس کی دو حالت ہیں: (۱): یاد بایا جاوے۔ (۲): یا خود نکلے، ہر دو حالت میں اگر قوت سیلان نہیں ہے تو ناقض وضو ہے یا نہیں؟ اور خاص امر استفسار طلب یہ ہے کہ جب قوت سیلان نہیں ہے، اور جگہ نہ چھوڑے جیسے بعض اقسام داد میں رطوبت اوپر رہتی ہے، یا گاہے گاہے نکل کر وہیں رہتی ہے، یہ رطوبت اگر خود نکلی ہو تو ناقض وضو ہے یا نہیں؟ اور اگر کسی ہاتھ یا کپڑے کو لگ جاوے تو وضو ہے یا نہیں؟ اور وہ کپڑا یا ہاتھ نجس ہوگا یا نہ؟ (۱۵/۵۱۳۷ھ)

الجواب: مدارِ نقض وضو سیلان پر ہے، اگرچہ بالقوة ہو۔ لِمَا قَالُوا: لَوْ مَسَحَ الدَّمُ كُلَّمَا خَرَجَ وَلَوْ تَرَكَه لَسَالَ نَقْضٌ وَإِلَّا لَا إِلَخَ (۱) (درمختار) اور خارج اور مخرج برابر ہیں یعنی خود نکلنے والا اور دبا کر نکلنے والا برابر ہیں۔ وَالْمُخْرَجُ وَالْخَارِجُ سَيِّانِ إِلَخَ (۲) (درمختار) پس جب کہ سیلان نہ پایا گیا نہ بالفعل نہ بالقوة، تو وضو نہ ٹوٹے گی، اور وہ رطوبت جو غیر سائل زخم کے منہ پر ہے نجس بھی نہیں ہے۔ لَأنَّه مَا لَيْسَ بِحَدَثٍ لَيْسَ بِنَجَسٍ، کما صَرَّحَ بِهِ الْفُقَهَاءُ (۳) یعنی جس رطوبت سے وضو نہیں ٹوٹا وہ ناپاک نہیں ہے، پس زخم کے اوپر کپڑا لگنے سے جو رطوبت کپڑے کو لگ جائے، اس سے کپڑا بھی ناپاک نہ ہوگا۔

(۱) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۲۳۶، کتاب الطهارة، مطلب: نواقض الوضوء.

(۲) تنویر الأبصار مع رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۲۳۸، مطلب: نواقض الوضوء.

(۳) تنویر الأبصار مع رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۲۴۲، کتاب الطهارة، مطلب فی حکم کئی الحمصة.

(مکرر آنکہ آج بعد لکھنے جواب کے جناب کا دوسرا کارڈ بھی پہنچا، جواب وہی ہے جو عرض کیا گیا یعنی جو مواد سائل نہیں ہے، اور بالقوۃ بھی وہ سائل نہیں ہے یعنی ایسا نہیں ہے کہ اگر اس کو چھوڑا جاوے اور نہ پوچھا جاوے تو بہہ جائے تو وہ ناقض وضو نہیں ہے اور نجس بھی نہیں ہے، پس یہ دیکھ لیا جاوے کہ اس مواد میں قوت سیلان ہے یا نہیں، یعنی اگر اس کو اس کے حال پر چھوڑا جاوے اور پونچھانہ جاوے یا وہ کپڑے کو نہ لگے تو آیا بہے گا یا نہیں، اگر گمان یہ ہو کہ بدون پونچھنے کے جمع ہو کر وہ بہہ جاوے گا تو وضو ٹوٹ جاوے گا، اور نجس بھی ہوگا، اور اگر نہ بہے گا تو وضو نہ ٹوٹے گا، اور نجس بھی نہیں ہے) (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۹/۱)

ناک سے آنے والا بستہ خون ناقض وضو نہیں

سوال: (۵۶) اکثر زکام میں بلغم میں یا فضلہ ناک میں بستہ خون کا ریشہ آجاتا ہے، یہ بستہ خون ناقض وضو ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۲۳۴ھ)

الجواب: بستہ خون جو ناک وغیرہ سے آوے ناقض وضو نہیں ہے (۲) فقط واللہ اعلم (۱۵۰/۱)

بواسیر کے زخم سے جو رطوبت باہر نہ آئے وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۷) بواسیر کی پھنسی بعد مواد نکلنے کے مثل داد کے ہو جائے، اور ان کے اندر رطوبت ہو مگر سائل نہ ہو، البتہ اٹھتے بیٹھتے کپڑے کو لگتی ہو تو اس صورت میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور کپڑا ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۴-۳۳/۱۸۴ھ)

(۱) اس پیرا گراف کی پوری عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے بڑھائی گئی ہے، مطبوعہ فتاویٰ میں نہیں ہے۔ ۱۲

(۲) وأما العلق النازل من الرأس فغير ناقض . (الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۲۳۹، کتاب الطہارة، مطلب: نواقض الوضوء)

الرجل إذا استنشر، فخرج من أنفه علق قدّر العدسة لا ينقض الوضوء، كذا في الخلاصة. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۱۱، کتاب الطہارة، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء) ظفیر

الجواب: جو رطوبت زخم سے باہر نہ ہے اور سائل نہ ہو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ کذا فی کتب الفقہ (۱) اور کپڑا بھی ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ قاعدہ کلیہ فقہاء لکھتے ہیں: ما لیس بِحَدَثٍ لیس بِنَجَسٍ (۲) پس جو صورت آپ نے تحریر فرمائی ہے اس میں نہ وضو ٹوٹتا ہے نہ کپڑا ناپاک ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۶-۱۳۷)

زخم کے دبے سے جو مواد نکلے وہ ناقض وضو ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۸) زخم ایسے موقع پر ہے کہ نشست و برخاست سے دبتا ہے جو رطوبت دبے کی وجہ سے نکلے وہ ناقض وضو ہوگی یا نہ؟ قصداً دبانے یا بلا قصد دبے میں کچھ فرق ہے یا نہ؟ (۲۲۴/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: دبے یا دبانے سے اگر رطوبت سا نکلے جو کہ موقع زخم سے باہر بہہ جائے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور اگر نکل کر زخم میں ہی رہے تو وضو نہیں ٹوٹتا، الغرض بلا قصد دب جانا یا قصداً دبانا برابر ہے، اگر خود دب کر بہنے والی رطوبت باہر نکل آئے جو دبا کر نکالی جائے، اور وہ بہے زخم سے باہر تک تو وضو ٹوٹ جاوے گا (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۷)

(۱) عشرة أشياء لا تنقض الوضوء منها ؛ ظهور دم لم یسل عن محلّه ، لأنّه لا ینجس جامداً و لا مائعا علی الصّحیح ، فلا یكون ناقضا . (مراقی الفلاح شروح نور الإیضاح مع حاشیة الطّحطاوی ، ص: ۹۳ ، کتاب الطّہارة ، فصل : عشرة أشياء لا تنقض الوضوء)

(۲) تنویر الأبصار مع ردّ المحتار علی الدرّ المختار: ۱/۲۳۲، کتاب الطّہارة ، مطلب فی حکم کئی الحیصّة .

(۳) و ینقض الوضوء نجاسة سائلة من غیرهما أي السّیلین و فی غیر السّیلین بتجاوز النّجاسة إلى محلّ یطلب تطهیره (مراقی الفلاح) و فی حاشیة الطّحطاوی : و المراد أن تتجاوزہ ، و لو بالعصر . (حاشیة الطّحطاوی و مراقی الفلاح ، ص: ۸۷)

و المخرَجُ بعصرٍ والخارجُ بنفسه سیان فی حکم النّقص علی المختار كما فی البرّازیة، قال : لأنّ فی الإخراج خروجاً فصار كالقصد . و فی الفتح عن الکافی : أنّه الأصحّ واعتمده القهستانی . و فی القنیة و جامع الفتاوی: أنّه الأشبه ، و معناه أنّه الأشبه بالمنصوص روايةً والرّاجح درایةً ، فیکون الفتوی علیہ . (الدرّ المختار مع الشّامی: ۱/۲۳۸، کتاب الطّہارة ، مطلب فی نواقض الوضوء)

زخم دبانے سے رطوبت نکلے تو اس سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

سوال: (۵۹) اگر زخم کے دبانے کی وجہ سے سیلان ہو تو وضو ٹوٹ جاوے گا یا نہ؟

(۱۳۳۳ھ/۷۴۲-۳۲/۱۳۳۳ھ)

الجواب: سیلان کسی وجہ سے بھی ہو خواہ خود دبنے سے یا دبانے سے ہر حال وضو نہ رہے گا (۱)

(۳۱۹-۳۱۸/۱)

جو رطوبت بہتی نہیں وہ ناقض وضو نہیں

سوال: (۶۰) اگر کسی کے بدن میں زخم ہو، اور اس سے رطوبت جاری نہ ہو تو ناقض وضو ہے

یا نہیں؟ (۱۳۳۳ھ/۷۴۲-۳۲/۱۳۳۳ھ)

الجواب: وہ رطوبت جب تک سائل نہ ہوگی ناقض وضو نہیں ہے (۲) فقط (۳۱۸-۳۱۷/۱)

نہ بہنے والی رطوبت کپڑے کو لگ جائے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوگا

سوال: (۶۱) اس رطوبت سے کپڑا ناپاک ہوگا یا نہ؟ (۱۳۳۳ھ/۷۴۲-۳۲/۱۳۳۳ھ)

الجواب: کپڑا اس رطوبت سے ناپاک نہ ہوگا؛ کیونکہ یہ قاعدہ مسلمہ ہے کہ جس سے وضو نہیں

جاتا وہ نجس بھی نہیں ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۱۸-۳۱۷/۱)

(۱) وَالْمُخْرَجُ بِعَصْرِ وَالْخَارِجُ بِنَفْسِهِ سَيَّانٌ فِي حَكْمِ النِّقْضِ عَلَى الْمُخْتَارِ كَمَا فِي الْبَزَازِيَةِ إلخ

(الدَّرَّ الْمُخْتَارِ عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۱/۲۳۸، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، مَطْلَبُ: نَوَاقِضُ الْوُضُوءِ) ظَفِير

(۲) وَإِنْ قَشَرَتْ نَفْطَةً وَسَلَّ مِنْهَا مَاءٌ أَوْ صَدِيدٌ أَوْ غَيْرُهُ، إِنْ سَالَ عَنْ رَأْسِ الْجَرْحِ نَقَضَ وَ

إِنْ لَمْ يَسَلْ لَا يَنْقُضُ. (الْفَتَاوَى الْهِنْدِيَّةُ: ۱/۱۱، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الْأَوَّلُ فِي الْوُضُوءِ،

الْفَصْلُ الْخَامِسُ فِي نَوَاقِضِ الْوُضُوءِ)

(۳) وَكُلُّ مَا لَيْسَ بِحَدِيثٍ أَصْلًا..... كَقِيٍّ قَلِيلٍ وَدَمٍ لَوْ تَرَكَ لَمْ يَسَلْ، لَيْسَ بِنَجَسٍ عِنْدَ الثَّانِي

وَهُوَ الصَّحِيحُ رَفَقًا بِأَصْحَابِ الْقُرُوحِ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارِ مَعَ رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۱/۲۳۲، كِتَابُ الطَّهَارَةِ،

مَطْلَبُ فِي حَكْمِ كَيِّ الْحِمِّصَةِ)

نہ بہنے والی رطوبت ایک درہم سے زیادہ کپڑے کو لگ جائے تب بھی کپڑا

ناپاک نہیں ہوگا، البتہ وہ کپڑا پانی میں گرے گا تو پانی ناپاک ہو جائے گا

سوال: (۶۲) اگر کپڑا نجس نہیں ہوا تو مقدار درہم سے ناپاک ہوگا یا نہ؟ (۳۲/۷۳۳-۱۳۳۳ھ)

الجواب: جب کہ معلوم ہوا کہ وہ نجس نہیں ہے تو مقدار درہم ہو یا زیادہ اس سے کپڑا نجس نہ ہوگا،

امام محمد علیہ الرحمہ سے روایت ہے کہ اگر پانی میں گرے تو پانی ناپاک ہو جاوے گا، اور اگر کپڑے

کو لگے تو ناپاک نہ ہوگا۔ در مختار میں جوہرہ سے منقول ہے کہ بہنے والی چیزوں میں امام محمد علیہ الرحمہ

کے قول پر فتویٰ ہے، اور کپڑے اور بدن پر امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے قول پر فتویٰ ہے؛ یعنی کپڑا اور

بدن ناپاک نہ ہوگا، بخلاف مائعات مثل پانی وغیرہ کے کہ وہ ناپاک ہو جاوے گا، بناءً علیہ اگر وہ کپڑا

پانی میں گر جاوے تو پانی ناپاک ہو جاوے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۱۸)

عورت کی چھاتی سے دودھ نکلنا ناقض وضو نہیں

سوال: (۶۳) عورت کا دودھ پستان سے نکلنا ناقض وضو ہے یا نہیں؟ (۱۹۶/۱۳۳۳۵ھ)

الجواب: ناقض وضو نہیں وینقصہ خروج کل خارج نجس منہ (۲) پس جو

(چیز) (۳) نجس نہیں خروج اس کا ناقض وضو نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۶)

(۱) وکلّ ما لیس بحديث أصلاً کفّیء قليل و دم لو ترک لم یسلّ ، لیس بنجس عند الثانی

وهو الصّحیح رفقاً بأصحاب القروح ، خلافاً لمحمّد ، وفي الجوهرۃ یفتی بقول محمّد:

لو المصاب مائعاً (الدّر المختار) أي کالماء ونحوہ أما فی الثیاب والأبدان ، فیفتی بقول أبي

یوسف. (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۱/۲۴۲ کتاب الطّہارۃ ، مطلب فی حکم کئی الحیمصۃ)

(۲) الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۲۴۴، کتاب الطّہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء .

(۳) 'چیز' کا اضافہ مفتی ظفر الدین صاحب نے کیا ہے، رجسٹر میں نہیں ہے۔ ۱۲

بچے کا حالتِ نماز میں دودھ پینا

سوال: (۶۴)..... (الف) ز نے نماز خواند، وپسرش آمدہ درتشہد شیر نوشید، ضرورتِ تجدید نماز و تجدید وضو واجب گرد یا نہ؟

(ب) ز نے وضو نمود فرزندش را شیر نوشانید، تجدید وضو واجب گرد یا نہ؟ (۱۰۷۶/۱۳۳۸ھ)
الجواب: (الف - ب) دریں صورت وضو منقوض نہ شود لعدم خروج الجنس، و نماز فاسد شود لحصول الارضاع. کذا في الدر المختار. قال في الدر المختار في مفسدات الصلاة: أو مصّ ثديها ثلاثاً إلخ. وقال في ردّ المحتار: وفي المحيط: إن خرج اللبن فسدت، لأنّه يكون إرضاعاً، وإلا فلا، ولم يقيّده بعدد، وصحّحه في المعراج. حلية و بحر (۱)
و جواب سوال دوم ہم ازیں ظاہر شد کہ وضو آں زن منقوض نہ شود لعدم خروج الجنس - کذا في کتب الفقہ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۰/۱)

ترجمہ سوال: (۶۴)..... (الف) ایک عورت نماز پڑھ رہی تھی کہ اس کے بچے نے آکر تشہد میں دودھ پی لیا، تو نماز اور وضو کی تجدید واجب ہے یا نہیں؟

(ب) ایک عورت نے وضو کر کے اپنے بچے کو دودھ پلایا، تو دوبارہ وضو کرنا واجب ہے یا نہیں؟
الجواب: (الف - ب) اس صورت میں ناپاکی کے نہ نکلنے کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹا، اور ارضاع کے پائے جانے کی وجہ سے نماز فاسد ہوگئی، جیسا کہ در مختار اور رد المحتار میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

اور سوال دوم کا جواب اس (جواب اوّل) سے ظاہر ہے کہ اس عورت کا وضو ناپاکی کے نہ نکلنے کی وجہ سے نہیں ٹوٹا، جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) الدر المختار و ردّ المحتار: ۳۳۶/۲، کتاب الصلاة، الباب السادس ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا. مطلب في المشي في الصلاة.

(۲) وینقضہ خروج کلّ خارج نجس منه إلخ. (الدر المختار علی ردّ المحتار: ۲۵۰/۱، کتاب الطہارة، مطلب في ندب مراعاة الخلاف إذا لم یرتکب مکروه مذهبہ)
دودھ نجس نہیں ہے، لہذا اس کا نکلنا ناقض وضو نہیں۔ واللہ اعلم۔ ظفیر

نماز جنازہ کے لیے جو وضو کیا ہے اس سے

دوسری فرض نمازیں ادا کرنا درست ہے

سوال: (۶۵) نماز جنازہ جس وضو سے ادا کی جائے، اس سے دوسری فرض نمازیں ادا کرنا درست ہے یا نہیں؟ (۱) (۳۳/۲۵۱-۱۳۳۴ھ)

الجواب: جس وضو سے نماز جنازہ ادا کی جاوے، اس وضو سے دوسری نماز فرض پڑھ سکتے ہیں (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۷)

سوال: (۶۶) حنفی جنازہ کی نماز کے لیے وضو کرے تو اس سے فرض وقتی یا قضا پڑھ سکتا ہے؟ (۳۳۷/۱۳۳۵ھ)

الجواب: جنازہ کی نماز کے لیے جو وضو کیا جاوے اس سے فرض وقتی و قضا نماز پڑھنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۵۰)

اثنائے وضو میں حدث ہو جائے تو پھر شروع سے وضو کرنا ضروری ہے

سوال: (۶۷) ما قولکم رحمکم اللہ فی أنّه رجلٌ يتوضّأ و قد أحدث فی أثناء الوضوء مثلاً أحدث بعد غسل الیدین و قبل المسح و غسل الرجلین ؛ فهل یجب علیہ استیناف الوضوء أم لا؟ (۱۸۵۱/۱۳۳۸ھ)

الجواب: یجب علیہ استیناف الوضوء ، لأنّ الحدث منافی للطهارة و خروج الريح ناقض للطهارة الحاصلة ، فإنّ النواقض كما تُنقض الطهارة الكاملة تُنقض الطهارة الناقصة أيضاً، أو نقول: إنّ المتوضّی لما غسَلَ الیدین فقد حصل طهارة الیدین و هكذا

(۱) اس سوال کی عبارت رجسٹر میں نہیں ہے۔ مفتی ظفیر الدین صاحب نے بڑھائی ہے۔ ۱۲

(۲) وضو طہارت مطلقہ ہے؛ اس لیے خواہ نماز جنازہ کے لیے وضو کیا ہو، خواہ قرآن کریم کی تلاوت یا کسی اور مقصد کے لیے کیا ہو، اس سے فرض وغیرہ نمازیں ادا کرنا درست ہے۔ محمد امین پالن پوری

إلى آخره ، فلما عَرَضَ الناقضُ أبطل ماسبقه من الطهارة ، فلذا يجب عليه الاستيناف (۱)
فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۱/۱)

ترجمہ سوال: (۶۷) کیا فرماتے ہیں آپ حضرات اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی وضو کر رہا تھا اور اسے اثنائے وضو میں حدث ہوا؛ مثلاً دونوں ہاتھ دھونے کے بعد سر پر مسح کرنے اور دونوں پیر دھونے سے پہلے حدث ہوا؛ تو کیا اس پر از سر نو وضو کرنا واجب ہے یا نہیں؟

الجواب: اس پر از سر نو وضو کرنا واجب ہے، کیوں کہ حدث طہارت کے منافی ہے، اور خروج ریح حاصل شدہ طہارت کے لیے ناقض ہے، اس لیے کہ نواقض وضو جس طرح طہارت کاملہ کے لیے ناقض وضو ہیں طہارت ناقصہ کے لیے بھی ناقض وضو ہیں، یا ہم یہ کہیں گے کہ جب وضو کرنے والے نے دونوں ہاتھ دھوئے تو دونوں ہاتھ پاک ہوئے، اور اسی طرح آخر وضو تک، پس جب (اثنائے وضو میں) ناقض وضو پیش آیا تو اس نے پہلے سے حاصل شدہ پاکی کو باطل کر دیا، اس لیے اس پر از سر نو وضو کرنا واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سوال: (۶۸) جس کا وضو نصف یا ثلث تک ہو چکا، یا فقط پاؤں دھونا باقی ہے، پس اس کو حدث ہوا، کیا از سر نو وضو کرنا پڑے گا، یا باقی عضو کو دھونا کافی ہوگا؟ (۱۳۳۹/۲۱۲۵ھ)

الجواب: از سر نو وضو کرنا لازم ہے۔ لأن الطهارة فرض بعد الحدث إذا قام إلى الصلاة كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا الْيَدَيْنِ﴾ أي و أنتم محدثون . فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۲/۱)

مرض کی وجہ سے دوا پر پانی بہا لینا کافی ہے

سوال: (۶۹) ایک شخص کے ہاتھ پاؤں پھٹے، اس نے موم پگھلا کر لگایا، اور وضو کر کے نماز پڑھ لی تو اس کی وضو اور نماز ہوئی یا نہیں؟ (۱۳۳۹/۸۹۵ھ)

(۱) لو ضرب يديه فقبل أن يمسح أحدت لا يجوز المسح بتلك الضربة كما لو أحدث في الوضوء بعد غسل بعض الأعضاء . (الفتاوى الهندية: ۲۶/۱، كتاب الطهارة، الباب الرابع في التيمم ، الفصل الأول في أمور لا بد منها في التيمم)

الجواب: اس کی وضو اور نماز ہوگئی (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۱/۱)

وضو کے بعد استنجاء پاک کرنے سے وضو باقی رہتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۷۰) بعد وضو اگر یاد آوے کہ چھوٹا یا بڑا استنجاء پاک کرنا ہے تو پاک کرنے کے بعد وضو سابقہ باقی رہ سکتا ہے یا جدید وضو کی ضرورت ہے؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: بہتر یہ ہے کہ پھر وضو کرے تاکہ اختلاف سے نکل جاوے (۲) فقط (۱۴۲/۱)
وضاحت: وضو کے بعد استنجاء پاک کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، باقی رہتا ہے، مگر امام شافعیؒ کے نزدیک مس ذکر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس لیے استنجاء پاک کرنے کے بعد دوبارہ وضو کر لینا بہتر ہے۔ محمد امین پالن پوری

بلغم کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا

سوال: (۷۱) شخصے از مدت چار سال بعارضہ سرفہ مبتلا است، پس بخروج بلغم کہ ہیچ خون در آن نیست، وضو شکستہ میشود یا نہ؟ (۱۸۶۳/۱۸۳۹ھ)

(۱) فِي أَعْضَائِهِ شُقَاقٌ غَسَلَهُ إِنْ قَدَرَ ، وَإِلَّا مَسَحَهُ ، وَإِلَّا تَرَكَهُ وَلَوْ بِيَدِهِ ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى الْمَاءِ تَيَمَّمَ (الدَّرَّ الْمُخْتَارَ) وَلَوْ كَانَ فِي رِجْلِهِ فَجَعَلَ فِيهِ الدَّوَاءَ يَكْفِيهِ إِمْرَارُ الْمَاءِ فَوْقَهُ ، وَلَا يَكْفِيهِ الْمَسْحُ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارَ وَرَدَ الْمُحْتَارَ: ۱/۱۹۵، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، قَبِيلُ مَطْلَبُ فِي السَّنَةِ وَتَعْرِيفُهَا)
کبیری میں صراحت ہے کہ اگر پانی پہنچانا نقصان دہ نہ ہو تو اس طرح وضو جائز نہ ہوگا، ہاں اگر پانی پہنچانے میں نقصان ہو تو البتہ جائز ہے۔ وَاِذَا كَانَ بِرِجْلِهِ شُقَاقٌ ، فَجَعَلَ فِيهِ الشَّحْمَ أَوْ الْمَرْهَمَ ، إِنْ كَانَ لَا يَضُرُّهُ إِيصَالُ الْمَاءِ لَا يَجُوزُ غَسْلُهُ وَوَضُوءُهُ ، وَإِنْ كَانَ يَضُرُّهُ يَجُوزُ ، إِذَا أَمَرَ الْمَاءَ عَلَى ظَاهِرِ ذَلِكَ . (غَنِيَّةُ الْمُسْتَمْلِي ، ص: ۴۳، فَرَائِضُ الْغَسْلِ) ظَفِير

(۲) لَا يَنْقُضُهُ مَسٌّ ذَكَرٍ لَكِنْ يَغْسِلُ يَدَهُ نَدْبًا وَامْرَأَةً وَأَمْرَدَ الْخَ ، لَكِنْ يَنْدُبُ لِلْخُرُوجِ مِنَ الْخِلَافِ لَا سَيِّمًا لِلْإِمَامِ الْخَ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارَ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارَ: ۱/۲۴۹-۲۵۰، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، مَطْلَبُ نَوْمِ الْأَنْبِيَاءِ غَيْرِ نَاقِضٍ) ظَفِير

الجواب: از خروج بلغم مذکور وضو نمی شکند - کما هو مصرّح به فی کتب الفقہ (۱) فقط

(۱۴۲/۱)

ترجمہ سوال: (۷۱) ایک شخص چار سال کی مدت سے سرفہ (کھانسی) کے عارضہ میں مبتلا ہے، پس بلغم کا نکلنا جب کہ اس میں خون بالکل نہیں ہوتا ناقض وضو ہے یا نہیں؟
الجواب: سوال میں مذکور بلغم کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

غسل جنابت کے وقت جو وضو کیا جاتا ہے اسی وضو سے نماز پڑھنا

سوال: (۷۲) غسل جنابت کے لیے جو وضو کیا جاتا ہے اسی وضو سے نماز جائز ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۹/۲۰۴۰ھ)

الجواب: جائز ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۲/۱)

برہنہ غسل کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور

اسی وضو سے نماز پڑھنا درست ہے

سوال: (۷۳) بعض لوگ کہتے ہیں کہ چھپے ہوئے غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنے سے غسل کی وضو رہ سکتی ہے، اور بلا چھپے غسل خانہ میں وضو نہیں رہتی؛ یہ صحیح ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۱/۱۳۰ھ)

الجواب: وضو دونوں حالت میں باقی رہے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۴۴/۱)

سوال: (۷۴) اگر وضو کر کے برہنہ غسل کرے غسل خانہ یا صحن میں، تو اس وضو سے نماز

(۱) لا ینقضہ قیء من بلغم علی المعتمد أصلاً . (الدرّ المختار مع ردّ المحتار: ۱/۲۴۰، کتاب الطہارة، مطلب: نواقض الوضوء) ظفیر

(۲) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتوضأ بعد الغسل رواه الترمذي. (مشكاة المصابيح، ص: ۴۸، کتاب الطہارة، باب الغسل، الفصل الثاني) (لا يتوضأ بعد الغسل): أي اكتفاء بوضوئه الأول في الغسل، وهو سنة.

(مرقاۃ المفاتیح: ۲/۱۳۶، رقم الحدیث: ۴۴۵) ظفیر

پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۱۲۱۳ھ)

الجواب: اگر برہنہ غسل کیا تو اس سے نماز پڑھ سکتا ہے، ستر عورت الگ فرض ہے جب غیر تنہائی میں غسل کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۰/۱)

شک سے وضو نہیں ٹوٹتا

سوال: (۷۵) ایک شخص کو اکثر بعد وضو کے شک ہوتا ہے کہ ریح نکلی یا نہیں؟ اور کبھی اس کو خروج ریح کا احساس نہیں ہوتا؛ تو اس کو کیا کرنا چاہیے؟ کیا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا؟
(۱۳۳۰/۶۱۶ھ)

الجواب: شک سے وضو نہیں ٹوٹتا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۳/۱)

شک کی صورت میں وضو کر لیوے تو اچھا ہے

سوال: (۷۶) کسی شخص کا وضو ہے وہ کھیلنے گیا، بعد کھیل کے اسے اچھی طرح معلوم نہیں ہے اور خیال نہیں ہے کہ میرا وضو ہے؛ کیا اس کو دوسرا وضو کرنا چاہیے؟ (۱۳۳۵/۱۹۴ھ)
الجواب: اگر یہ اچھی طرح یاد ہے کہ وضو ہے تو نماز پڑھ لے، وضوئے جدید کی کچھ

(۱) عن عباد بن تمیم، عن عمہ، أنه شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل الذي يُخَيَّلُ إليه أنه يجد الشيء في الصلاة؛ فقال: لا ينفلت — أو: لا ينصرف — حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً. (البخاري: ۲۵/۱، كتاب الوضوء، باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن)
ترجمہ: عباد بن تمیم اپنے چچا عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس شخص کا حال بیان کیا جسے وہم ہوتا ہے کہ اس نے نماز میں کوئی چیز پائی، یعنی جسے نماز پڑھتے ہوئے ہوا نکلنے کا شک ہوتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ نماز سے نہ لوٹے تا آنکہ آواز سنے یا بدبو محسوس کرے، یعنی جب تک ہوا نکلنے کا یقین نہ ہو نماز نہ چھوڑے۔

و من شك في الحدث فهو على وضوء ۵. (الفتاوى الهندية: ۱۳/۱، كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الأول في فرائضه)

ضرورت نہیں (۱) اور اگر کر لیوے تو اچھا ہے، اور ثواب زیادہ ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۹-۱۵۰)

حقہ پینے سے وضو نہیں ٹوٹتا

سوال: (۷۷) حقہ پینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ (۱۵۵۳/۱۳۴۰ھ)

الجواب: حقہ پینے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۳)

نواقض وضو اور موجبات غسل میں آنحضرت ﷺ

مثل تمام امت کے ہیں، مگر انبیاء کی نوم ناقض وضو نہیں

سوال: (۷۸) زید کہتا ہے کہ فضلات یعنی بول و براز و ریم (پپ) و خون آنحضرت ﷺ طاہر تھے، آپ کے حق میں ناقض وضو و غسل کچھ نہ تھے، آپ کا وضو و غسل تعلیمًا للأمة تھا، عمر اس کے مخالف ہے۔ (۱۳۴۳/۹۰۹ھ)

الجواب: شامی میں منقول ہے: كما في الشامي: صحح بعض أئمة الشافعية طهارة بولہ صلی اللہ علیہ وسلم وسائر فضلاتہ ، وبہ قال أبو حنيفة ، كما نقله في المواهب اللدنية عن شرح البخاري للعيني إلخ (۳) وأيضاً فيه من نواقض الوضوء عن القهستاني: لا نقض من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ومقتضاه التعميم في كل النواقض ، لكن نقل عن شرح الشفاء لملا علي قاري الإجماع على أنه صلى الله عليه وسلم في نواقض

(۱) ولو أيقن بالطهارة ، وشك بالحدث أو بالعكس ، أخذ باليقين . (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۵۴/۱، كتاب الطهارة ، قبيل مطلب في أبحاث الغسل)

(۲) جواب صحیح ہے، مگر سوال میں ہے کہ بعد کھیل کے اسے اچھی طرح معلوم نہیں ہے اور خیال نہیں ہے کہ میرا وضو ہے، پس ایسی صورت میں حدیث میں ہے: دع ما يريك إلى ما لا يريك. (صحیح البخاری) لہذا اچھی طرح وضو یاد نہ ہونے کی صورت میں نیا وضو کر کے نماز پڑھنی چاہیے۔ سعید احمد پالن پوری

(۳) الشامي: ۲۵۳/۱، كتاب الطهارة ، باب الأنجاس ، مطلب في طهارة بولہ صلی اللہ علیہ وسلم .

الوضوء كالأُمَّة ، إِلَّا مَا صَحَّ مِنْ اسْتِثْنَاءِ النَّوْمِ اهـ (۱) ان روایات سے معلوم ہوا کہ رائج قول بول و براز و دیگر فضلات آنحضرت ﷺ کے بارے میں طہارت کا ہے (۲) اور نواقض وضو و موجبات غسل میں آنحضرت ﷺ مثل تمام امت کے ہیں اور اس پر اجماع ہے، مگر نوم میں کہ نوم سے آپ کا وضو نہ ٹوٹتا تھا اور یہ جملہ انبیاء علیہم السلام کے لیے ہے کہ نوم انبیاء کرام علیہم السلام ناقض وضو نہیں ہے۔ کذا فی الدر المختار (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۳۵)

کیا رسول اللہ ﷺ کے بول و براز پاک تھے؟

سوال: (۷۹) ایک مولوی صاحب نے وعظ میں ایک روایت بیان فرمائی کہ حضرت حفصہ بنت حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے ایک مرتبہ جناب رسول اللہ ﷺ کا قارورہ پی لیا، کیا یہ صحیح ہے؟ اور یہ کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا بول و براز پاک تھا؛ کیا یہ صحیح ہے؟ (۲۲۶۰/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: یہ روایت احقر کی نظر سے کہیں نہیں گذری، اور نہ اس کی صحت وضعف کا کچھ حال معلوم ہے البتہ طہارت بول و براز آنحضرت ﷺ کی تصریح مواہب لدنیہ وغیرہ میں منقول ہے (۴) کما فی

- (۱) رد المحتار ۲/۲۴۶، کتاب الطہارة، مطلب: نوم الأنبياء غیر ناقض۔
- (۲) امداد الفتاویٰ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کے فضلات کی طہارت کا دعویٰ بلا دلیل ہے، تفصیل کے لیے دیکھیں فتاویٰ دارالعلوم دیوبند جلد ۱۸، صفحہ ۲۳۱، کا دوسرا حاشیہ۔
- (۳) وَالْعَتَهُ لَا يَنْقُضُ كَنُومُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. (الدر المختار علی رد المحتار: ۲/۲۴۵، کتاب الطہارة، مطلب: نوم الأنبياء غیر ناقض) ظفیر
- (۴) جامع الترمذی کی شرح تحفۃ اللمعی میں ہے:

فائدہ: یہاں ایک اشکال ہے۔ نبی ﷺ کے فضلات کی طہارت کی متعدد علماء نے صراحت کی ہے، آپ ﷺ کا پیشاب وغیرہ پاک تھا، کتب فقہ میں اس کی صراحت ہے (شامی: ۱/۲۳۳، باب الأنجاس) پھر نبی ﷺ کی منی کھرچنے کی روایات سے طہارت پر اور دھونے کی روایات سے عدم طہارت پر استدلال کیسے ہو سکتا ہے؟ مگر کسی نے اس بحث میں یہ اشکال نہیں کیا، پس یا تو فضلات کی طہارت کا مسئلہ مبنی بر محبت ہے یا اس مسئلہ میں تقریباً تمام ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (تحفۃ اللمعی شرح سنن الترمذی: ۱/۳۸۹، کتاب الطہارة، عنوان: کپڑے پر منی لگ جائے تو کیا حکم ہے؟ فائدہ: ۴)

رد المحتار: صحح بعض أئمة الشافعية طهارة بوله صلى الله عليه وسلم وسائر فضائله وبه قال أبو حنيفة، كما نقله في المواهب اللدنية عن شرح البخاري للعيني إلخ (۱) فقط (۳۳۱/۱)

وضو اور غسل میں جو جگہ خشک رہ گئی ہے اس پر پانی

بہانا ضروری ہے، صرف تر ہاتھ پھیرنا کافی نہیں

سوال: (۸۰) وضو کی صحت کے لیے تقاطر شرط ہے، اور یہ مسئلہ ہے کہ اگر لمعہ (۲) رہ جائے تو صرف تر کرنا کافی ہوتا ہے، پس اتنے عضو میں تقاطر نہ ہوا، اس بناء پر وضو نہ ہونا چاہیے ایسے ہی غسل ہے۔ (۱۲۲۲/۱۳۳۷ھ)

الجواب: ایک عضو میں نقل بلہ وضو میں درست لکھا ہے، اور غسل میں تمام بدن میں نقل بلہ صحیح ہے اور تقاطر کو اس میں شرط کیا ہے۔ وصح نقل بِلَّةٍ عَضْوٍ إِلَى عَضْوٍ آخَرَ فِيهِ بِشْرَطِ التَّقَاطُرِ، قوله: (بشْرَطِ التَّقَاطُرِ) صرح به في فتح القدير، وقوله: (إلى عضو آخر إلخ) مفاده أنه لو اتحد العضو صح في الوضوء أيضًا (۳) اور شرط تقاطر سے معلوم ہوا کہ اس میں (یعنی وضو میں) بھی تقاطر شرط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۱/۱)

وضاحت: عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ وضو کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ فلاں جگہ خشک رہ گئی ہے تو تر ہاتھ پھیر لینا کافی ہے، سائل کے ذہن میں بھی یہی بات ہے، اس لیے اچھی طرح جان لینا چاہیے کہ وضو کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ فلاں جگہ خشک رہ گئی ہے تو تر ہاتھ پھیرنا کافی نہیں، پانی بہانا ضروری ہے، بہشتی زیور میں ہے: وضو کرتے وقت ایڑی پر یا کسی اور جگہ پانی نہیں پہنچا، اور جب پورا وضو ہو چکا تب معلوم ہوا کہ فلاں جگہ سوکھی ہے تو وہاں پر فقط ہاتھ پھیر لینا کافی نہیں ہے، بلکہ پانی بہانا چاہیے۔ (اختری بہشتی زیور حصہ اوّل، ص: ۲۸، مسئلہ: ۳۲) محمد امین پالن پوری

(۱) الشّامی: ۱/۴۵۳، کتاب الطّہارۃ، باب الأنجاس .

(۲) لُمَعَه : وضو یا غسل میں خشک رہ جانے والی جگہ، جہاں پانی نہ پہنچے۔ (القاموس الوحید)

(۳) الدر المختار والشّامی: ۱/۲۶۵، کتاب الطّہارۃ، مطلب في تحرير الصّاع والمُدّ والرّطل .

جن اعضاء کا دھونا فرض ہے ان کا کوئی حصہ خشک رہ گیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۸۱) دوران وضو میں اگر کوئی حصہ کسی عضو کا خشک رہ جائے، اور اس پر پانی نہ پہنچے تو یہ وضو درست ہے یا نہیں؟ اور اگر دھلنے اور تر ہو جانے کے بعد خود بہ خود خشک ہو جائے تو کیا اس پر دوبارہ پانی پہنچانا ضروری ہے یا نہیں؟ (۵۶۱/۴۶-۱۳۴۷ھ)

الجواب: اس صورت میں وضو درست نہیں ہے، ضروری ہے کہ جس حصہ عضو پر پانی نہیں پہنچا اور وہ خشک رہ گیا، اس پر پانی بہا دے پھر وضو صحیح ہو جاوے گا (۱) اور اگر کوئی عضو یا حصہ دھلنے اور تر ہونے کے بعد خشک ہو گیا تو اس سے وضو میں کچھ خلل نہیں آیا، وضو صحیح ہے (۲) فقط واللہ اعلم (۱/۱۴۷)

وضو مکمل کرنے سے پہلے اعضاء کو خشک کرنا

سوال: (۸۲) جو شخص بلا عذر یا بہ وجہ عذر مرض فالج اپنے ہر ایک عضو کو مکمل طور پر دھو کر قبل اختتام وضو، دھلے ہوئے اعضاء کو کسی کپڑے سے پوچھ لیتا ہے، اور قبل اختتام وضو اس کے بعض اعضاء خشک ہو جاتے ہیں، آیا ایسے شخص کا وضو کامل متصور ہوگا یا ناقص؟ اور ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ایسی وضو سے نماز ہوگی یا نہیں؟ (۵۶۱/۴۶-۱۳۴۷ھ)

الجواب: عذر کی وجہ سے ایسا کرنا جائز بلا کراہت ہے، اور وضو اس کا کامل ہے، اور اس سے نماز درست ہے، اور بلا عذر ایسا کرنا البتہ خلاف سنت ہے، نماز پھر بھی اس وضو سے صحیح ہے۔

(۱) إِنْ بَقِيَ مِنْ مَوْضِعِ الْوُضُوءِ قَدْرُ رَأْسِ إِبْرَةٍ أَوْ لِزْقٍ بِأَصْلِ ظَفَرِهِ طَيْنٌ يَابَسٌ أَوْ رَطْبٌ لَمْ يَجْزِ (الفتاوى الهندية: ۴/۱، كتاب الطهارة، الباب الأول في الوضوء، الفصل الأول في فرائض الوضوء) ظفیر

(۲) وَمِنْهَا الْمُوَالَاةُ، وَهِيَ التَّابُعُ، وَحَدُّهُ: أَنْ لَا يَجُفَّ الْمَاءُ عَلَى الْعُضْوِ قَبْلَ أَنْ يَغْسَلَ مَا بَعْدَهُ فِي زَمَانٍ مُعْتَدِلٍ، وَلَا اعْتِبَارَ بِشِدَّةِ الْحَرِّ وَالرَّيَاحِ وَلَا شِدَّةِ الْبَرْدِ، وَيُعْتَبَرُ أَيْضًا اسْتِوَاءُ حَالَةِ الْمُتَوَضِّئِ كَذَا فِي الْجَوْهَرَةِ النَّيِّرَةِ. (الفتاوى الهندية: ۸/۱، كتاب الطهارة، الباب الأول في الوضوء، الفصل الثاني في سنن الوضوء) ظفیر

كذا في الدر المختار (۱) فقط والله تعالى اعلم (۱/۱۳۷)

نماز جنازہ میں قہقہہ مار کر ہنسنے سے نماز ٹوٹتی ہے

وضو نہیں ٹوٹتا، اس کی کیا وجہ ہے؟

سوال: (۸۳) اگر با وضو شخص خارج نماز سے قہقہہ مار کر ہنستے تو وضو نہیں ٹوٹتا، اور اگر نماز میں قہقہہ مار کر ہنستے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور نماز جنازہ میں قہقہہ مار کر ہنسنے سے نماز ٹوٹتی ہے وضو نہیں ٹوٹتا؛ اس کی کیا وجہ؟ اور اس میں کیا حکمت ہے؟ (۲۵۰/۱۳۳۷ھ)

الجواب: قیاس عقلی یہ ہے کہ قہقہہ سے وضو بالکل نہ ٹوٹے، لیکن رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہو گیا کہ آپ نے ایک شخص کو قہقہہ کرنے کی وجہ سے اعادہ وضو و نماز کا حکم فرمایا (۲) اس لیے اس حکم کا ماننا مسلمان پر ضروری ہو گیا، اگرچہ اس کی ناقص فہم میں اس کی حکمت نہ آئے، لیکن چونکہ یہ حکم قیاس ظاہری کے خلاف ہے، اس لیے جس موقع پر وارد ہوا ہے اسی پر رکھا جائے گا، دوسرے مواقع پر نقض وضو کا حکم نہ دیا جاوے گا، اگرچہ ان میں قہقہہ کرنا بہ نسبت اس کے زیادہ قبیح ہو؛ مثلاً نماز جنازہ میں قہقہہ کرنا، یہی قاعدہ ہے اصول کا کہ جو حکم قیاسی نہیں ہوتا اس کو اپنے موقع سے متجاوز نہیں کرتے (۳) (۱/۱۳۸)

(۱) و الولاء غَسْلُ الْمُتَأَخِّرِ أَوْ مَسْحُهُ قَبْلَ جَفَافِ الْأَوَّلِ بِلَا عُذْرٍ ، حَتَّى لَوْ فَنِيَ مَاؤُهُ فَمَضَى لِطَلْبِهِ لَا بَأْسَ بِهِ . (الدر المختار علی رد المحتار: ۲۲۰/۱، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تصریف قولہم معزياً) ظفیر

(۲) عن أبي الملیح عن أبيه رضي الله عنه قال : كُنَّا نَصَلِّيْ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَجَاءَ رَجُلٌ ضَرِيرَ الْبَصَرِ ، فَتَرَدَّى فِي حَفْرَةٍ كَانَتْ فِي الْمَسْجِدِ ، فَضَحَكَ نَاسٌ مِنْ خَلْفِهِ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ضَحْكَ أَنْ يَعِيدَ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ . (سنن الدار قطنی: ۵۹/۱، کتاب الطہارۃ، أحادیث القہقہہ فی الصلۃ وعلیہا، المطبوعۃ: المطبع الفاروقی، الدہلی)

(۳) المعانی الناقضۃ للوضوء إلخ: القہقہۃ فی صلاۃ ذات رکوع وسجود، والقیاس أنہا لا تنقض ولنا قولہ علیہ السلام إلخ و بمثلہ یُترک القیاس والأثر ورد فی صلاۃ مطلقۃ، فیقتصر علیہا. (الہدایۃ: ۲۶-۲۷/۱، کتاب الطہارات، فصل فی نواقض الوضوء) فلا یتعدی إلی صلاۃ الجنازۃ و سجدة التلاوۃ و صلاۃ الصبی. (الہدایۃ: ۲۷/۱، حاشیہ نمبر: ۲) ظفیر

غسل کے مسائل

فرائضِ غسل کا بیان

غسل میں کلی کرنا فرض ہے، اور غیر صائم کے لیے غرغره کرنا سنت ہے
سوال: (۸۴) غسل میں کلی فرض ہے یا غرغره؟ زید کہتا ہے کہ غسل میں غرغره فرض ہے، عمر کہتا
ہے کہ کلی فرض ہے؟ (۲۵۶/۱۳۴۱ھ)

الجواب: غسل میں کلی کرنا فرض ہے، اس طرح کہ تمام منہ میں پانی پہنچ جاوے، اور غرغره
کرنا سنت ہے غیر صائم کے لیے، جیسا کہ درمختار میں ہے: وَغَسَلَ الْفَمَ أَيَّ اسْتِغَابَةٍ إِنْ
وَالْمُبَالَغَةُ بِالْغُرْغُرَةِ وَمُجَاوِزَةِ الْمَارِنِ لِغَيْرِ الصَّائِمِ لاحتِمالِ الْفَسَادِ (۱) فقط (۱/۱۵۱)

روزہ کی حالت میں غرغره نہ کرے

سوال: (۸۵) روزہ میں اگر نہانے کی ضرورت ہو تو غرغره کرے یا نہیں؟ (۲۲۲۷/۱۳۴۵ھ)
الجواب: غرغره نہ کرے صرف کلی اچھی طرح کر لے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۵۵)

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۲۱۲/۱، کتاب الطہارة، مطلب فی منافع السواک .
غسل کے فرائض کے سلسلہ میں صاحب درمختار کے الفاظ یہ ہیں: وَفَرْضُ الْغَسْلِ إِنْ غَسَلَ كُلَّ
فَمِهِ وَيَكْفِي الشَّرْبُ عِبًا، لَأَنَّ الْمَجَّ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِي الْأَصَحِّ (درمختار) عِبْرَ عَنْ الْمَضْمُنَةِ
وَالِاسْتِنْشَاقِ بِالْغَسْلِ لِإِفَادَةِ الْاسْتِيعَابِ أَوْ لِلِاخْتِصَارِ كَمَا قَدَّمَهُ فِي الْوُضُوءِ . (الدر المختار
و رد المحتار: ۲۵۴/۱-۲۵۵، کتاب الطہارة، مطلب فی أبحاث الغسل) ظفیر

کھانے سے پہلے جو غرارہ کر لیا وہ کافی ہے

سوال: (۸۶) ایک شخص کو احتلام ہوا، اس نے غرارہ (۱) کر کے کھانا کھالیا تو ابتداء میں غرارہ کرنے سے فرض ادا ہو گیا یا نہ؟ (۱۰۲۳/۱۳۴۱ھ)

الجواب: وہ غرارہ جو کھانے سے پہلے کر لیا کافی ہو گیا (۲) اگر دوبارہ وقت غسل کے غرارہ نہ کرے تو کچھ حرج نہیں ہے، اور غرارہ غسل میں فرض نہیں ہے بلکہ سنت ہے، اگر غرارہ نہ کرے مُنہ بھر کلی کر لے تب بھی کافی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۲/۱)

غسل سے پہلے وضو کرتے وقت جو کلی وغیرہ کی ہے وہ کافی ہے

سوال: (۸۷) غسل جنابت میں جو تین فرض ہیں: کلی کرنا، ناک میں پانی دینا، تمام بدن پر پانی بہانا، تو اوّل کے دو فرضوں کو وضو کے ساتھ کر لینا کافی ہے یا دوبارہ کرنا چاہیے؟ (۲۹۰۳/۱۳۴۰ھ)

الجواب: غسل سے پہلے جو وضو کیا جاوے اسی میں کلی، غرارہ اور ناک میں پانی دینا کافی ہے، فرض ادا ہو جاتا ہے، دوبارہ کلی کرنے اور ناک میں پانی دینے کی ضرورت نہیں ہے (۲) فقط (۱۵۲/۱)

کوّا جو زبان سے پرے ہے غسل میں اس کو دھونا فرض نہیں

سوال: (۸۸) جو کوّا (۳) زبان سے پرے ہے، وہ غسل میں ظاہر کا حکم رکھتا ہے یا اندر کا؟ اور مُنہ کے ظاہر کا حکم کہاں تک ہے جس کا دھونا فرض ہے؟ (۶۱۹/۱۳۴۱ھ)

الجواب: غسل میں مُنہ کے اندر اس حد تک دھونا فرض ہے جو کہ وضو میں مسنون ہے، جس کو کلی یعنی مضمضہ کہتے ہیں، اور مُنہ اٹھا کر غرارہ کرنا یہ سنت ہے فرض نہیں ہے۔ کما فی الدر المختار:

(۱) غرارہ: حلق میں پانی ڈال کر اور اندر سے ہوائ نکال کر گلے کو صاف کرنا۔ (فیروز اللغات)

(۲) الْجُنْبُ إِذَا شَرِبَ الْمَاءَ وَلَمْ يَمُجِّهِ لَمْ يَضُرَّهُ، وَيُجْزِيهِ عَنِ الْمَضْمُضَةِ إِذَا أَصَابَ جَمِيعَ فَمِهِ.

(الفتاویٰ الہندیہ: ۱۳/۱، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الأوّل فی فرائضہ) ظفیر

(۳) کوّا: گوشت کا وہ چھوٹا سا ٹوٹھرا جو آدمی کے حلق میں ہوتا ہے۔ (فیروز اللغات)

وَسُنَّهٗ كَسَنِي الْوُضُوءِ (۱) پس کوّا جوزبان سے پرے ہے اس کو دھونا غسل میں فرض نہیں ہے، فرض اس قدر ہے جس پر اطلاق مضمضہ کا آتا ہے؛ یعنی جب کہ پانی مُنہ میں کلی کے لیے لیویں تو جہاں تک سر جھکائے ہوئے بدون غرارہ کے پانی پہنچ سکے وہ فرض ہے، الغرض کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا جو کہ وضو میں سنت ہے غسل میں فرض ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۵۱-۱۵۲)

غسل میں صرف ایک مرتبہ کلی کرنا اور ناک

میں پانی ڈالنا فرض ہے؛ باقی سنت ہیں

سوال: (۸۹) غسل میں غرغره اور ناک میں پانی ڈالنا گے مرتبہ فرض ہے؟

(۲۲۳/۲۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: ایک ایک مضمضہ واستنشاق فرض ہے اور باقی سنت ہیں (۳) فقط (۱/۱۵۲)

غسل میں پورے بدن کا دھونا فرض ہے، اس کے بغیر غسل نہیں ہوتا

سوال: (۹۰) زوجات کشمیر رواج مقرر نمودہ اند کہ در غسل جنابت اندام زیر ناف بشویند،

وبالائے ناف نشویند؛ ایں غسل جائز است یا نہ؟ (۱۱۶۹/۳۲-۱۳۳۳ھ)

(۱) الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۲۶۰/۱، کتاب الطّہارۃ، مطلب: سنن الغسل .

(۲) وفرض الغسل إلخ غسل کلّ فمہ إلخ وأنفہ حتی ما تحت الدّرین وباقي بدنہ (الدّر المختار

علی ردّ المحتار: ۲۵۴/۱-۲۵۵، کتاب الطّہارۃ، مطلب في أبحاث الغسل)

وحدّ المضمضة: استيعاب الماء جميع الفم، وحدّ الاستنشاق: أن يصل الماء إلى المارن

كذا في الخلاصة . (الفتاوى الهندية: ۶/۱، کتاب الطّہارۃ، الباب الأوّل في الوضوء، الفصل

الثاني في سنن الوضوء) ظفیر

(۳) وفرض الغسل إلخ غسل کلّ فمہ، وَيَكْفِي الشُّرْبُ عَبًّا، لأنّ المَجَّ ليس بشرط في الأصحّ

(الدّر المختار علی الردّ: ۲۵۴/۱-۲۵۵، کتاب الطّہارۃ، مطلب في أبحاث الغسل)

وَسُنَّهٗ كَسَنِي الْوُضُوءِ سَوَى التَّرْتِيبِ إلخ . (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۲۶۰-۲۶۱

کتاب الطّہارۃ، مطلب: سنن الغسل) ظفیر

الجواب: در غسل جنابت شستن تمام بدن و رسانیدن آب بہمہ اعضاء و تمام اندام ضرور است بدون آن غسل جائز نباشد (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۲/۱)

ترجمہ سوال: (۹۰) کشمیر کی عورتوں میں رواج ہے کہ وہ غسل جنابت میں بھی صرف ناف کے نیچے کا حصہ دھوتی ہیں، اور اوپر کا حصہ نہیں دھوتیں؛ اس طرح غسل جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: جنابت کے غسل میں پورے بدن کا دھونا اور سب اعضاء اور پورے بدن کو پانی پہنچانا ضروری ہے، اس کے بغیر غسل درست نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

عورت کے لیے غسل جنابت میں چوٹی کھولنا ضروری نہیں

سوال: (۹۱) بہ حالت جنابت کس وقت میں عورت گلے سے نہا سکتی ہے، سنا ہے کہ بہ خیال بگڑنے سنگار کے گلے سے نہا سکتی ہے؟ (۱۳۲۲/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: مسئلہ یہ نہیں ہے، بلکہ ضروری ہے کہ سر پر سے پانی ڈالے اور تمام بدن پر پانی بہا دے، صرف عورت کے لیے یہ حکم ہے کہ اگر اس کے سر کے بالوں کی مینڈھیاں گندھی ہوں تو اُن کا کھولنا ضروری نہیں، بلکہ جڑوں میں بالوں کی پانی پہنچا دینا کافی ہے؛ یعنی اس طرح کرے کہ سر پر پانی ڈال کر بالوں کو ہاتھ سے دبا دے کہ پانی جڑوں میں پہنچ جاوے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۳/۱)

سوال: (۹۲) جب کہ مرد کو بعد طہی کے غسل تمام بدن کا اور سر کے بال جڑ تک تر کرنے ضروری ہیں، تو عورت کو جب کہ اس کے سر کے بال بہت لمبے اور گندھے ہوئے ہیں کیا کرنا چاہیے؟ (۱۳۳۸/۷۷۶ھ)

(۱) وفرض الغسل: المضمضة والاستنشاق وغسل سائر البدن.

(الہدایۃ: ۱/۲۹، کتاب الطہارات، فصل فی الغسل) ظفیر

(۲) ولیس علی المرأة أن تنقض ضفائرہا فی الغسل إذا بلغ الماء أصول الشعر. (الہدایۃ: ۱/۳۰، کتاب الطہارات، فصل فی الغسل) ظفیر

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله! إنني امرأة أشدُّ ضفر رأسي أفأنقضه لغسل الجنابة؟ قال: لا، إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضن عليك الماء فتطهرين. (الصحيح لمسلم: ۱/۱۴۹-۱۵۰، کتاب الحيض، باب حكم ضفائر المغتسلۃ)

الجواب: عورت کے سر کے بال اگر گندھے ہوئے ہیں، اور مینڈھیاں گندھی ہوئی ہیں تو ان کو کھولنا اور تمام بالوں کا تر کرنا غسل میں ضروری نہیں ہے، بلکہ بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچا دینا کافی ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ سر پر پانی ڈال کر بالوں کو دباوے کہ جڑ میں پانی پہنچ جاوے، اور اگر بال کھلے ہوئے ہیں تو تمام بالوں کا تر کرنا ضروری ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۶/۱-۱۵۷)

تالاب میں ہندوؤں کے ساتھ نہانا

سوال: (۹۳) تالاب میں نہاتے ہیں جہاں بہت سے ہندو لوگوں کے ساتھ نہانا ہوتا ہے، اور اُن کے بدن اور کپڑے کی چھینٹیں بھی لگتی ہیں؛ اس صورت میں کیا حکم ہے؟ (۱۲۸۳/۱۳۴۵ھ)

الجواب: اس صورت میں غسل جائز ہے ناپاکی کا وہم نہ کرنا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم (۱۵۳/۱)

غسل جنابت میں کیا حکمت ہے؟

سوال: (۹۴) ایک ہندو نے اعتراضاً مجھ سے کہا کہ اہل اسلام اندھا دھند عبادت کرتے ہیں اور تحقیق سے کوئی واسطہ نہیں؛ مثلاً منی کے انزال سے لازم نہیں آتا کہ تمام جسم کا غسل کیا جائے بلکہ صرف عضو تناسل کی تطہیر سے انسان پاک ہو جاتا ہے، اگر تمام بدن ناپاک ہو جاتا ہے تو کس طرح؟ (۱۱۴۲/۱۳۴۰ھ)

(۱) وَكَفَى بَلْ أَصْلَ ضَفِيرَتِهَا أَي شَعْرَ الْمَرْأَةِ الْمَضْفُورِ لِلْحَرَجِ ، أَمَّا الْمَنْقُوضُ فَيَفْرُضُ غَسْلُ كُلِّهِ اتِّفَاقًا ، وَلَوْ لَمْ يَتَلَّ أَصْلُهَا يَجِبُ نَقْضُهَا مَطْلَقًا هُوَ الصَّحِيحُ ، وَلَوْ ضَرَّهَا غَسْلُ رَأْسِهَا تَرَكَتْهُ (دَرْمَخْتَار) قَوْلُهُ: (اتِّفَاقًا) كَذَا فِي شَرْحِ الْمَنِيَةِ ، وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ فِي الْمَسْئَلَةِ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ كَمَا فِي الْبَحْرِ وَالْحَلِيَةِ. الْأَوَّلُ: الْاِكْتِفَاءُ بِالْوُصُولِ إِلَى الْأَصُولِ وَلَوْ مَنْقُوضًا ، وَظَاهِرُ الذَّخِيرَةِ أَنَّهُ ظَاهِرُ الْمَذْهَبِ ، وَيدلّ عليه ظاهر الأحاديث الواردة في هذا الباب. الثَّانِي: التَّفْصِيلُ الْمَذْكُورُ وَمَشَى عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ ، مِنْهُمْ صَاحِبُ الْمَحِيطِ وَالْبَدَائِعِ وَالْكَافِي . الثَّالِثُ: وَجُوبُ بَلِّ الذَّوَائِبِ مَعَ الْعَصْرِ ، وَصَحَّحَ ، وَتَمَامُ تَحْقِيقِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ فِي الْحَلِيَةِ ، وَمَالَ فِيهَا آخِرًا إِلَى تَرْجِيحِ الْقَوْلِ الثَّانِي ، وَهُوَ ظَاهِرُ الْمَتُونِ . (الدَّرُّ الْمُخْتَارُ وَرَدُّ الْمُحْتَارِ: ۱/ ۲۵۷-۲۵۸ ، كِتَابُ الطَّهَارَةِ مَطْلَبُ فِي أَبْحَاثِ الْغَسْلِ) ظَفِيرُ

الجواب: یہ اللہ تعالیٰ کی حکمتیں (۱) ہیں کہ ان کو ہر ایک اہل اسلام بھی نہیں پہچانتا چہ جائیکہ (کافر) (۲) پس اس بحث میں نہ پڑنا چاہیے، اور زبانی تو کچھ اس کے متعلق کہا بھی جاسکتا ہے، تحریر میں اس تفصیل کو لانے کی فرصت نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۵۳-۱۵۴)

(۱) خروج منی سے غسل یعنی پورے بدن کا دھونا اس لیے ضروری ہے کہ منی پورے بدن سے نکلتی ہے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں منی کو سُلَالہ (نچوڑ) کہا ہے، اور شریعت نے منی نکلنے پر غسل واجب کیا ہے، اس میں بہت حکمتیں اور گونا گوں خوبیاں ہیں، مثلاً جب بدن سے منی نکلتی ہے تو بدن میں سستی اور طبیعت میں گرانی پیدا ہو جاتی ہے، غسل کرنے سے وہ سستی اور گرانی دور ہو جاتی ہے، اور بدن کی ضائع شدہ قوت لوٹ آتی ہے، نیز جب سلیم الفطرت انسان کو جنابت لاحق ہوتی ہے تو وہ اپنے نفس میں ایک خاص قسم کا انقباض اور ظلمت کی کیفیت محسوس کرتا ہے، اور جب غسل کر لیتا ہے، اور اچھے صاف ستھرے کپڑے پہن لیتا ہے اور خوشبو لگا لیتا ہے تو انقباض و ظلمت کی وہ کیفیت زائل ہو جاتی ہے، اور اس کے بجائے اپنی طبیعت میں انشراح و انبساط اور سرور و فرحت کی کیفیت محسوس کرتا ہے، اور یہ بات روح اور بدن کے لیے بے حد نفع بخش ہے، اور غسل نہ کرنا روح و بدن دونوں کے لیے مضر ہے، علامہ ابن قیم جوزی رحمہ اللہ اعلام الموقعین میں ارقام فرماتے ہیں:

أما المسئلة الأولى: وهي إيجاب الشارع صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الغسل من المنى دون البول، فهذا من أعظم محاسن الشريعة، و ما اشتملت عليه من الرحمة والحكمة والمصلحة، فإن المنى يخرج من جميع البدن، و لهذا سَمَّاهُ اللهُ سبحانه "سَلَالَةً"، لأنه يسيل من جميع البدن إلخ، و أما البول فإنما هو فضلة الطعام و الشراب المستحيلة في المعدة و المثانة، فتأثر البدن بخروج المنى أعظم من تأثره بخروج البول، و أيضاً فإن الاغتسال من خروج المنى من أنفع شيء للبدن و القلب و الروح بجميع الأرواح القائمة بالبدن، فإنها تقوى بالاغتسال، و الغسل يخلف عليه ما تحلل منه بخروج المنى، و هذا أمر يُعرف بالحس، و أيضاً: فإن الجنابة توجب ثقباً و كسلاً، و الغسل يحدث له نشاطاً و خفة، و لهذا قال أبو ذر رضي الله عنه: لَمَّا اغْتَسَلُ مِنَ الْجَنَابَةِ كَأَنَّمَا أَلْقَيْتُ عَنِّي جَبَلًا إلخ. و قد صرح أفاضل الأطباء بأن الاغتسال بعد الجماع يُعيد إلى البدن قُوَّتَهُ، و يخلف عليه ما تحلل منه، و أنه من أنفع شيء للبدن و الروح، و تركه مُضِرٌّ. (إعلام الموقعين عن رب العالمين: ۱/۱۷۰، مباحث تتعلق بالفرائض، الفرق بين المنى و البول في إيجاب الغسل، المطبوعة: أشرف المطابع دهلي)

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں 'کافر' کے بجائے 'ہندو' ہے، تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

جنابت کی وجہ سے غسل کیوں ضروری ہے؟

سوال: (۹۵) آدمی حلال ہے یا حرام؟ اگر حلال ہے تو اس کو پاک ہونے کی کوئی ضرورت نہیں وہ خود پاک ہے؟ اور اگر حرام ہے تو حرام کی نماز کیوں جائز؟ (۲۹/۳۵۰-۱۳۳۰ھ)

الجواب: آدمی جنابت وغیرہ کی وجہ سے ناپاک ہو جاتا ہے، اور غسل کرنے سے پاک ہو جاتا ہے پس غسل کرے تاکہ نماز صحیح ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۵۸-۱۵۹)

حالتِ جنابت میں دنیوی کام کرنا اور عورت کا بچے کو دودھ پلانا جائز ہے

سوال: (۹۶) بہ حالتِ جنابت کارہائے دنیوی سرانجام دینے کیسے ہیں؟ جنبی عورت اپنے بچے کو دودھ پلا سکتی ہے یا نہیں؟ (۳۳/۱۴۱۰-۱۳۳۴ھ)

الجواب: درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (اضافہ از رجسٹر نقول فتاویٰ)

ناپاک پانی سے اگر کوئی غسل کرے گا تو جنابت سے نہ نکلے گا

سوال: (۹۷) نجس پانی سے غسل جائز نہیں، اگر جائز ہے تو کس وقت میں؟ اور نجس پانی سے اگر غسل کرے تو مسجد میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور قرآن شریف پڑھ سکتا ہے کہ نہیں؟ (۱۱۶/۱۳۳۵ھ)

الجواب: نجس پانی سے غسل واجب نہیں اور وہ غسل معتبر نہ ہوگا، یعنی جنابت سے نہ نکلے گا، پس مسجد میں داخل ہونا اور قرآن شریف پڑھنا اس کو درست نہیں۔ درمختار میں ہے: يَرْفَعُ الْحَدَثَ مَطْلَقًا بِمَاءٍ مَطْلَقٍ . قال في الشّامي : فخرج الماء المقيّد والماء المتنجّس

(۱) واتّفقوا على طهارة عرق الجنب والحائض ، وفيه دليل على جواز تاخير الاغتسال للجنب وأن يسعى في حوائجه . (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابيح: ۲/۱۴۱، کتاب الطّہارة ، باب مخالطة الجنب ، الفصل الأوّل ، رقم الحديث: ۴۵۱)

قوله: (وما يباح له) أي للجنب من الأكل والشرب والنوم وغيرها (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۱۴۰)

کتاب الطّہارة

والماء المستعمل إلخ (۱) (شامی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۷۷)

ڈاڑھ کے سوراخ میں چھالی اٹک جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۹۸) ڈاڑھ کے درمیانی سوراخ میں اگر چھالی اٹک جائے تو بغیر نکالے غسل جنابت درست ہوگا یا نہیں؟ (۱۳۴۳/۱۳۱۲ھ)

الجواب: صحیح ہے (۲) اگر آسانی سے نکل سکتا ہو تو نکال دینا چاہیے (۳) فقط (۱/۱۵۴)

مُنہ میں سپاری وغیرہ کا ٹکڑا ہو تو نکالے بغیر غسل ہو جاتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۹۹) اگر کسی کے مُنہ میں پان کا ریزہ یا سپاری کا ٹکڑا ہو اور وضو غسل کے وقت اس کو نہ نکالے تو وضو اور غسل درست ہوگا یا نہیں؟ (۲۸۰۶/۱۳۴۰ھ)

الجواب: نماز ہو جاتی ہے (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۵۷)

دانتوں میں لگی ہوئی میخیں مانع غسل ہیں یا نہیں؟

سوال: (۱۰۰) جو شخص اپنے دانتوں میں چاندی یا سونے کی میخیں جڑوا لیتے ہیں، آیا غسل کے

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۲۸۹/۱، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء .

(۲) یہ حکم اس وقت ہے جب چھالی کا ٹکڑا نکالے بغیر دانتوں کے بیچ میں پانی پہنچ جاتا ہو، اگر نکالے بغیر پانی نہیں پہنچتا تو غسل صحیح نہ ہوگا، جیسا کہ بہشتی زیور میں ہے: اگر دانتوں کے بیچ میں ڈلی کا دھرا (یعنی چھالی کا ٹکڑا) پھنس گیا تو اس کو خلال سے نکال ڈالے، اگر اس کی وجہ سے دانتوں کے بیچ میں پانی نہ پہنچے گا تو غسل نہ ہوگا۔

(اختری بہشتی زیور، حصہ: ۱/۵۸، غسل کا بیان، مسئلہ: ۱۸) محمد امین پالن پوری

(۳) ولو كان سنُّه مُجَوِّفًا ، فبقِيَ فيه أو بين أسنانه طعامٌ ، أو دَرَنٌ رَطْبٌ في أنفه ، تمَّ غُسْلُهُ على الأصحِّ كذا في الزَّاهِدِي . والاحتياطُ أن يُخرجَ الطَّعامَ عن تجويفه ، ويُجرى الماءُ عليه هكذا في فتح القدير . (الفتاوى الهندية: ۱/۱۳، کتاب الطہارۃ، الباب الثاني في الغسل، الفصل

الأول في فرائضه) ظفیر

(۴) تفصیل اور حوالہ سابقہ جواب کے حواشی میں ملاحظہ فرمائیں۔

وقت وہاں پانی نہ پہنچنے کی وجہ سے ان کا غسل صحیح ہو جائے گا یا جنابت باقی رہے گی؟ (۱۱۵۲/۱۳۴۳ھ)
الجواب: اگر پانی اندر پہنچ جائے تو غسل صحیح ہے، اور اگر پانی اندر نہ پہنچے تو شارح منیہ کی تحقیق یہ ہے کہ غسل صحیح نہ ہوگا، لہذا بلا ضرورت میخیں نہ لگانی چاہئیں۔ وقیل: إن صلباً منع و هو الأصح إلخ (۱) (در مختار) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۴/۱-۱۵۵)

سوال: (۱۰۱) (مکرر متعلق استفتاء نمبر: ۱۱۵۲ مندرجہ رجسٹر ہذا (۱۳۴۳ھ)) (۲) اگر دانتوں کی کیلوں کو اوپر سے رگڑا لیوے، آیا جو سوراخوں میں کیل کا سراگھستا ہے وہ تو نکل نہیں سکتا، آیا اس طرح سے غسل درست ہو سکتا ہے یا نہیں؟ (۱۴۷۷/۱۳۴۳ھ)
الجواب: جو حصہ کیل کا دانت کے اندر داخل ہے، اور وہ نہیں نکل سکتا وہ مانع غسل نہ ہوگا، اور غسل ہو جاوے گا بہ وجہ مجبوری کے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۷/۱)

غسل میں مصنوعی دانت نکالنا ضروری نہیں

سوال: (۱۰۲) جو لوگ عارضی دانت لگوا لیا کرتے ہیں آیا غسل کے وقت ان کا اتارنا ضروری ہے، یا بدون اتارنے کے ان کا غسل درست ہوگا؟ (۱۱۵۲/۱۳۴۳ھ)
الجواب: اُن کو نکالنے کی ضرورت نہیں ہے غسل ہو جائے گا، اور اگر علیحدہ کر کے غسل کرے تو یہ احوط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۵/۱)

دانتوں میں بندھے تار مانع غسل نہیں

سوال: (۱۰۳) بعض فتاویٰ میں لکھا ہے کہ اگر دانتوں کو چاندی کے تار سے بہ وجہ ہلنے کے

(۱) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۵۹/۱. کتاب الطہارة، مطلب فی أبحاث الغسل.

(۲) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے، وہ رجسٹر سے بڑھائی گئی ہے۔

(۳) وَالصَّرَامُ وَالصَّبَاغُ مَا فِي ظُفْرِهِمَا يَمْنَعُ تَمَامَ الْإِغْتِسَالِ، وَقِيلَ: كُلُّ ذَلِكَ يُجْزِيهِمُ لِلْحَرْجِ وَالضَّرُورَةِ، وَمَوَاضِعُ الضَّرُورَةِ مُسْتَثْنَاةٌ عَنْ قَوَاعِدِ الشَّرْعِ، كَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱۳/۱، کتاب الطہارة، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الأوّل فی فرائضہ) ظفیر

باندھ لیا جائے تو جائز ہے، اس صورت میں بھی اگر تار کے نیچے پانی نہ پہنچے گا تو غسل درست ہوگا یا نہیں؟ (۱۱۵۲/۱۳۳۳ھ)

الجواب: اگر دانتوں کے ہلنے کی وجہ سے چاندی سونے کا تار باندھا تو اس (صورت) میں غسل صحیح ہے، کیوں کہ یہ بہ وجہ ضرورت کے ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۴/۱)

جو دانت تار سے جمایا گیا ہے اس کے نیچے پانی پہنچانا ضروری نہیں

سوال: (۱۰۴) ایک شخص کا دانت گر گیا جس کو اٹھا کر اسی جگہ کسی تار یا دھاگے سے جمادیا ہے اس صورت میں غسل جنابت میں تو کچھ حرج نہیں ہے؟ (۵۷/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: ٹوٹے ہوئے دانت کو خواہ تار سے باندھے یا دھاگے سے، غسل میں کچھ حرج نہ ہوگا، غسل میں مضمضہ کر لینا کافی ہے، دانتوں کی جڑ میں پانی پہنچانا مقصود اور ضروری نہیں ہے، اور جس امر میں حرج ہو وہ شرعاً معاف ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۶/۱)

جو شخص نامردی کی وجہ سے طلا استعمال کرتا ہے اور ڈاکٹر پانی سے بالکل

منع کرتا ہے، وہ استنجاء اور غسل کیے بغیر نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۰۵) کوئی شخص مرض مستی کی وجہ سے طلائے نامردی استعمال کرتا ہے، اور پانی لگانے سے طیب منع کرتا ہے، بلکہ شراب سے عضو تناسل کو دھلواتا ہے، اس صورت میں وہ استنجاء کرنے اور حالت احتلام میں غسل کرنے سے مجبور ہے، وہ نماز کس طرح ادا کرے؟

(۱۶۱۵/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: دوا کرنا حرام اور نجس چیز کے ساتھ اس وقت درست ہے کہ طیب مسلم حاذق یہ کہے کہ اس دوا میں شفاء ہے، اور اس کا بدل دوائے حلال سے نہ ہو سکے۔ قَالَ فِي النَّهَايَةِ وَفِي التَّهْذِيبِ: يَجُوزُ لِلْعَلِيلِ شُرْبُ الْبَوْلِ وَالدَّمِ وَ الْمَيْتَةِ لِلتَّداوِي ، إِذَا أَخْبَرَهُ طَبِيبٌ مُسْلِمٌ أَنَّ فِيهِ شِفَاءً هُ ، وَ لَمْ يَجِدْ مِنَ الْمُبَاحِ مَا يَقُومُ مَقَامَهُ الْخ (۱) پس اگر شرط مذکور پائی جاوے، تو استعمال شراب کا بہ غرض صحت درست ہے، اور نماز بھی اس حالت میں درست ہے، ورنہ درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۹۳/۱-۲۹۴)

صحبت کرنے کے بعد غسل کرنے سے پہلے پیشاب کرنا ضروری نہیں

سوال: (۱۰۶) سنا ہے کہ صحبت کرنے کے بعد جب تک پیشاب نہ کرے گا پاک نہ ہوگا؟

(۱۳۳۶-۳۵/۲۸۰ھ)

الجواب: یہ غلط مشہور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۶/۱)

غسل کرتے وقت دیوار پر پانی کے جو قطرے

گرتے ہیں اس سے غسل میں کچھ خرابی نہیں آتی

سوال: (۱۰۷) غسل کرتے وقت جو چھینٹیں غسل خانہ کی دیوار پر پڑتی ہیں، اس سے غسل میں

کچھ نقصان ہوتا ہے یا نہیں؟ (۱۷۲۱/۴۶-۱۳۴۷ھ)

الجواب: غسل ہو گیا کچھ خرابی نہیں رہی، وہم نہ کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۵۸-۱۵۷/۱)

(۱) ردّ المحتار علی الدرّ المختار: ۷/۳۷۰، کتاب البیوع، الباب العاشر: باب المتفرقات،

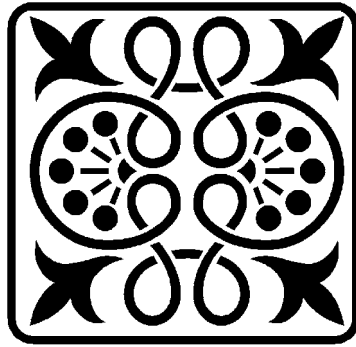
مطلب فی التداوی بالمحرّم.

حالتِ جنابت میں ناخن کاٹنا اور بال دور کرنا درست ہے

سوال: (۱۰۸) حالتِ جنابت میں ناخن کاٹنا اور زیر ناف یا اور کسی مقام کے بال دور کرنا کیسا

ہے؟ (۳۵/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (اضافہ از رجسٹر نقول فتاویٰ)



(۱) وقال عطاء: يَحْتَجُّمُ الْجَنْبُ ، وَيُقَلِّمُ أَظْفَارَهُ ، وَيَحْلِقُ رَأْسَهُ وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ. (صحيح البخاري: ۴۲/۱، كتاب الغسل، باب الجنبُ يخرجُ ويمشي في السوقِ وغيره)

و اتفقوا على طهارة عرق الجنب و الحائض ، و فيه دليل على جواز تاخير الاغتسال للجنب و أن يسعى في حوائجه. (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: ۱۴۱/۲، كتاب الطهارة، باب مخالطة الجنب، الفصل الأول، رقم الحديث: ۴۵۱)

اور بعض کتابوں میں جنابت کی حالت میں ناخن کاٹنے اور بال دور کرنے کو مکروہ لکھا ہے، اس سے مراد

مکروہ تنزیہی ہے۔ محمد امین پالن پوری

سننِ غسل کا بیان

غسل کا مسنون طریقہ

سوال: (۱۰۹) غسل کا طریقہ موافق شریعت جو ہو مطلع فرما کر مشکور و ممنون فرمائیں۔

(۱۳۳۰ھ/۲۹-۳۵۰)

الجواب: طریقہ غسل جنابت وغیرہ کا یہ ہے کہ اول ہاتھوں کو دھوئے، اور بدن پر اگر نجاست ہو اُس کو دور کرے، پھر پورا وضو کرے، پھر تمام بدن پر تین بار پانی بہاوے، اس طرح کے اول داہنے موٹھے پر، پھر بائیں موٹھے پر، پھر سر پر تین بار پانی بہاوے، اور شارح (منیہ) نے فرمایا کہ اول سر پر تین بار پانی ڈالے، پھر باقی بدن پر تین بار پانی بہاوے، الغرض تمام بدن پر تین دفعہ پانی بہاوے تاکہ غسل بہ طریقہ سنت ادا ہو جاوے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۵۸)

(۱) وَ سَنَّةُ الْغَسْلِ أَنْ يَقْدَمَ الْوُضُوءُ عَلَيْهِ كَوُضُوءِ الصَّلَاةِ إلخ ، وَأَنْ يَزِيلَ النَّجَاسَةَ الْحَقِيقِيَّةَ كَالْمَنِيِّ وَنَحْوِهِ عَنْ بَدَنِهِ إِنْ كَانَتْ إلخ ، ثُمَّ يَصِيبُ الْمَاءَ عَلَى رَأْسِهِ وَسَائِرِ جَسَدِهِ ثَلَاثًا لَمَّا فِي الصَّحِيحِينَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَتْ مَيْمُونَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسْلًا ، فَسَتَرْتُهُ بِثَوْبٍ ، فَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ ، فَغَسَلَهُمَا ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْإِنَاءِ ، فَأَفْرَغَ بِهَا عَلَى فَرْجِهِ ثُمَّ غَسَلَهُ بِشِمَالِهِ ، ثُمَّ ضَرَبَ بِشِمَالِهِ الْأَرْضَ ، فَدَلَّكَهَا دَلَكًا شَدِيدًا ، ثُمَّ غَسَلَهَا فَمُضْمَضٌ وَاسْتَنْشَقُ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَثَيَاتٍ مَلَأَ كَفَّيْهِ ، ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ ، ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ ، فَنَاولَتْهُ ثَوْبًا ، فَلَمْ يَأْخُذْهُ ، فَانْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ .

غسل جنابت کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۱۰) غسل جنابت یا احتلام کے وقت شروع میں بسم اللہ وغیرہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ (۲۰۹۲/۱۳۴۳ھ)

الجواب: ہر غسل کے لیے شروع میں بسم اللہ پڑھنا سنت ہے (۱) بسم اللہ پڑھنی چاہیے (۲)
(۱۵۹/۱)

غسل میں نیت بھول گیا تو غسل ہو گیا

سوال: (۱۱۱) عمر کو غسل کی حاجت ہے، اس نے تمام شرائط ادا کیے، لیکن نیت غسل کی بھول گیا ہے، کپڑے پہننے کے بعد یاد آنے پر کہتا ہے کہ میرا غسل درست ہوا، عمر کا قول صحیح ہے یا نہ؟
(۱۰۲۸/۱۳۳۷ھ)

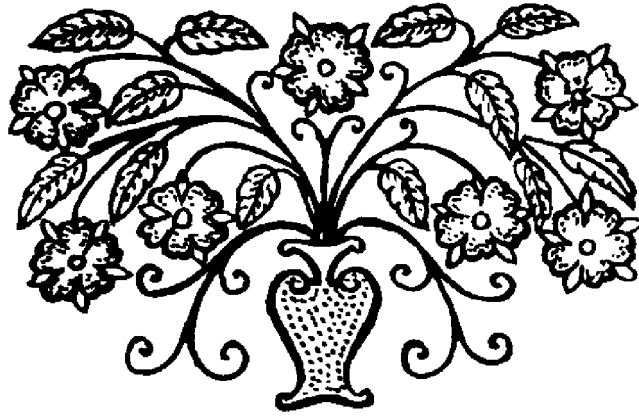
الجواب: قول عمر صحیح ہے، اس صورت میں غسل ہو گیا کیونکہ وضو اور غسل میں ہمارے نزدیک

== ثم كيفية الصّب ، قال شمس الأئمة الحلواني : يفيض على منكبه الأيمن ثلاثاً ، ثم الأيسر ثلاثاً ، ثم على رأسه وسائر جسده ، وقيل : يبدأ بالأيمن ، ثم بالرأس ، ثم بالأيسر وهو ظاهر المتن والهداية وغيرها وظاهر الحديث . (غنية المستملي في شرح منية المصلي ، ص: ۴۴، فرائض الغسل) ظفیر

(۱) مگر برہنہ ہونے کی حالت میں نہ پڑھے، جیسا کہ شامی میں ہے: وَيُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ مُطْلَقًا ، أَمَّا كَلَامُ النَّاسِ فَلِكِرَاهَتِهِ حَالِ الْكُشْفِ ، وَأَمَّا الدَّعَاءُ فَلَأَنَّهُ فِي مَصَبِّ الْمُسْتَعْمِلِ وَمَحَلِّ الْأَقْدَارِ وَالْأَوْحَالِ . (ردّ المحتار: ۲۶۱/۱، كتاب الطّهارة ، مطلب: سنن الغسل)

(۲) وَسُنَّتُهُ كُسْنِ الْوُضوءِ سِوَى التَّرْتِيبِ ، وَآدَابُهُ كَأَدَابِهِ (الدّر المختار) قوله: (كسني الوضوء) أي من البداءة بالنّية والتسمية والسواك والتخليل والدلك والولاء . (الدّر المختار على ردّ المحتار: ۲۶۰-۲۶۱، كتاب الطّهارة ، مطلب: سنن الغسل) ظفیر

نیت فرض نہیں ہے؛ سنت ہے (۱) اور ترکِ سنت سے صحت میں کچھ شبہ نہیں ہے۔ کذا فی کتب الفقہ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۵۹)



(۱) و النّیّة سنّة لتحصيل الثّواب لأنّ المأمور به ليس إلّا غسلًا ، و مسحًا في الآیة ، و لم یعلمه النّبیّ صلی اللہ علیہ وسلّم للأعرابی مع جهله . (مراقی الفلاح مع حاشیة الطّحطاوی ص: ۷۳، کتاب الطّهارة ، فصل في سنن الوضوء)

(۲) و إنّما تسنّ النّیّة في الوضوء ليكون عبادة ، فإنّہ بدونها لا یسمی عبادة مأمورًا بها كما یأتي و إن صحّت به الصّلاة . (ردّ المحتار: ۱/۲۰۰، کتاب الطّهارة ، مطلب: الفرق بين الطّاعة والقربة والعبادة)

مستحبات و آدابِ غسل

اگر غسل خانہ کی دیواریں بڑی ہوں اور چھت

نہ ہو تو برہنہ ہو کر غسل کرنا کیسا ہے؟

سوال: (۱۱۲) جس غسل خانہ کی دیواریں بڑی ہیں اور چھت پٹی ہوئی نہیں تو اس میں برہنہ غسل کرے یا نہیں؟ (۲۲۴/۲۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: جب کہ غسل خانہ کی دیواریں بڑی بڑی ہوں کہ بے پردگی (۱) نہیں ہے، تو اس میں برہنہ ہو کر نہانا درست ہے، اگرچہ چھت پٹی ہوئی نہ ہو، مگر اولیٰ یہ ہے کہ نگاہ نہ نہائے، الا بضرورة (۲) (کتبہ: رشید احمد عفی عنہ) (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۰/۱)

(۱) مطبوعہ فتاویٰ میں بے پردگی کے بعد ”کہیں سے“ ہے یہ جملہ مفتی ظفر الدین صاحب نے بڑھایا ہے، رجسٹر میں نہیں ہے، اور مطلب اس کے بغیر واضح ہے، اس لیے ہم نے اس کو حذف کر دیا ہے۔ ۱۲

(۲) و يستحب أن يغتسل بمكان لا يراه فيه أحد لا يحلّ له النظر لعورتہ و قيل: يجوز أن يتجرد للغسل وحده. (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، ص: ۱۰۶، کتاب الطہارة،

فصل في سنن الغسل)

(۳) ”کتبہ: رشید احمد عفی عنہ“ مطبوعہ فتاویٰ میں نہیں ہے، رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ اور یہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ نہیں ہیں، بلکہ کوئی ناقل فتاویٰ ہے، رجسٹر نقول فتاویٰ سنہ ۱۳۳۰-۲۹ھ کے پہلے صفحہ پر یہ نوٹ درج ہے: ”رشید احمد صاحب جن کے دستخط اکثر فتاویٰ پر ہیں کوئی ناقل

فتاویٰ ہے“۔ ۱۲

جہاں آدمی ہوں وہاں ننگے ہو کر نہانا درست نہیں

سوال: (۱۱۳) میدان میں یا ندی و تالاب پر برہنہ غسل کرنا درست ہے، یا تہبند باندھ کر؟ اور تہبند گھٹنوں سے اونچا ہو یا نیچا؟ اور ران دیکھنے سے غسل میں کچھ خلل آتا ہے یا نہ؟ اور غسل کے وضو سے نماز جائز ہے یا نہ؟ (۱۰۳۱/۱۰۳۵ھ)

الجواب: تنہا مکان میں برہنہ بھی غسل کرنا درست ہے (۱) اور جہاں آدمی ہوں وہاں گھٹنوں سے نیچا تہبند باندھ کر غسل کرے (۲) اور ران وغیرہ دیکھنے سے غسل میں کچھ خلل نہیں آتا اور غسل کے وضو سے نماز درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۱/۱)

غسل فرض ہو اور پردہ کی جگہ نہ ہو تو مرد کا مردوں کے سامنے

اور عورت کا عورتوں کے سامنے غسل کرنا واجب ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۱۴) ’بہشتی گوہر‘ میں لکھا ہے کہ اگر کسی پر غسل فرض ہو، اور پردہ کی جگہ نہیں تو ایسی حالت میں مرد کو مرد کے سامنے، اور عورت کو عورتوں کے سامنے غسل کرنا واجب ہے (۳) زید کہتا ہے کہ لفظ واجب اصل عربی عبارت میں نہ ہوگا۔ بکر کہتا ہے کہ یہ ترجمہ بالکل درست ہے آپ فیصلہ فرمادیں؟ (۱۴۳۱/۴۴-۱۳۴۵ھ)

(۱) وَقِيلَ: يَجُوزُ أَنْ يَتَجَرَّدَ لِلْغَسْلِ وَتَجَرَّدَ (؟) زَوْجَتَهُ لِلْجَمَاعِ أَيْضًا إِذَا كَانَ الْبَيْتُ صَغِيرًا .
(غنية المستملي في شرح منية المصلي، ص: ۴۵، فرائض الغسل) ظفیر

(۲) وَلَا يَجُوزُ كَشْفُ الْعَوْرَةِ عِنْدَ مَنْ لَا يَجُوزُ نَظَرُهُ إِلَيْهَا . (غنية المستملي، ص: ۴۵)
وہی — أي العورة — للرجل ما تحت سُرْتِهْ إِلَى مَا تَحْتَ رُكْبَتِهْ (درمختار) فالرُكْبَةُ من العورة لحديث علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم: ”الرُكْبَةُ من العورة“ . (الدر المختار و رد المحتار: ۷۰/۲، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في ستر العورة) ظفیر

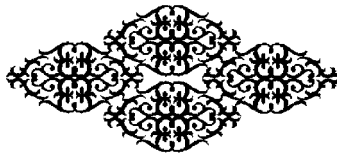
(۳) ’بہشتی گوہر‘ مولفہ حکیم الامت حضرت تھانویؒ، ص: ۳۳، مسئلہ: ۷، مطبوعہ: مکتبۃ البشری، کراچی، پاکستان۔

الجواب: یہ مسئلہ صحیح ہے، درمختار میں ایسا ہی ہے، عبارت عربی کی یہ ہے: عَلَيْهِ غُسْلٌ وَثَمَّةٌ رَجَالٌ لَا يَدْعُهُ وَإِنْ رَأَوْهُ، وَالْمَرْأَةُ بَيْنَ رَجَالٍ أَوْ رَجَالٍ وَنِسَاءٍ تَوَخَّرُ، لَا بَيْنَ نِسَاءٍ فَقَطْ (۱) اس کا ترجمہ اور مطلب وہی ہے جو مولانا نے لکھا ہے، زید کو جب کہ عربی عبارت کے مفہوم کے سمجھنے کی استعداد نہیں تو اس کو اعتراض نہ کرنا چاہیے، لا يدعه کا ترجمہ لفظی تو یہ ہے کہ وہ مرد غسل کو نہ چھوڑے، مگر مطلب اس کا یہ ہے کہ غسل واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۶۹-۱۷۰)

بند مکان میں ننگے ہو کر نہانا درست ہے

سوال: (۱۱۵) بند مکان میں بلا تہ بند غسل کرنا درست ہے یا نہ؟ (۱۰۳۱/۱۳۳۵ھ)

الجواب: ایسے موقع میں برہنہ غسل درست ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۶۱)



(۱) مگر علامہ شامی نے شرح منیہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ مذکورہ صورت میں ننگے ہو کر نہانا درست نہیں۔ قولہ: (لا يدعه وإن رأوه) عزاه في القنية إلى الوبري، قال في شرح المنية: وهو غير مسلم، لأن ترك المنهيّ مقدّم على فعل المأمور، وللغسل خلف وهو التيمم، فلا يجوز كشف العورة لأجله عند من لا يجوز نظره إليها، بخلاف الختان، وتمامه فيه. (الدر المختار ورد المحتار: ۱/۲۵۹، كتاب الطهارة، مطلب في أبحاث الغسل)

اور شرح منیہ میں ہے: فإن أريد بقوله: "وإن رأوه" بقول الآخر و ما ثمّة سُتْرَةٌ" رؤيته ما سوى العورة فلا كلام، وإن أريد العورة كما قال البزازی: كشف إزاره في الحمام لغسله وعصره لا يائمه لعدم إمكان تطهيره بدونه، والإثم على الناظر غير مسلم، لأن ترك المنهيّ مقدّم على فعل المأمور إلخ. (غنية المستملي، ص: ۴۵، فرائض الغسل) محمد امین پالن پوری

(۲) وقيل: يجوز أن يتجرّد للغسل. (غنية المستملي في شرح المنية، ص: ۴۵، فرائض

موجباتِ غسل کا بیان

کپڑے پہن کر وحی کرنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۱۶) مرد کا حشفہ عورت کے عضو مخصوص میں داخل ہونے سے غسل فرض ہوتا ہے، خواہ منی نکلے یا نہ نکلے، اگر دونوں کپڑے پہنے ہوں اور مندرجہ بالا صورت پیش آئے تو دونوں پر غسل فرض ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۳/۹۴۳ھ)

الجواب: اس صورت میں بھی احوط یہ ہے کہ (دونوں) غسل کریں، درمختار میں ہے: والأحوط الوجوب إلخ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۲/۱)

کپڑا لپیٹ کر جماع کرنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۱۷) عضو تناسل پر کپڑا موٹا لپیٹ کر جماع کرنے سے غسل کیوں واجب نہیں ہوتا؟ اور یہ فعل شنیع جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۵-۴۴/۱۵۵۸ھ)

الجواب: اصل یہ ہے کہ فقہاء بعض مسائل اُس باب کے لکھتے ہیں جن سے اُس باب کا تعلق

(۱) أولج حشفته أو قدرها ملفوفةً بخرقه، إن وجد لذّة الجماع وجب الغسل وإلا لا على الأصح، والأحوط الوجوب (درمختار) أي وجوب الغسل في الوجهين. بحرو سراج. (الدر المختار مع الشامی: ۱/۲۷۱، کتاب الطہارة، مطلب في تحرير الصّاع والمد والرطل) ظفیر

(ہے) (۱) اور دوسرے احکام اُس کے وہاں نہیں لکھتے، یہ امور کسی عالم سے زبانی معلوم کر لیے جاویں، پس مسئلہ وجوب غسل میں اس سے بحث نہیں (فرماتے) (۱) کہ یہ فعل جائز ہے یا نہیں؟ جیسا کہ غسل کے احکام میں یہ بھی لکھتے ہیں کہ أحد السبیلین میں غیبو بت حشفہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے، اور اس موقع پر یہ تصریح نہیں فرماتے کہ یہ فعل ایلاج أحد السبیلین جائز ہے یا ناجائز؟ یہ حکم دوسرے باب میں لکھا گیا ہے کہ ایلاج فی الدبر حرام ہے، اسی طرح خرقہ (کپڑے) کے ساتھ جماع کرنے کے بارے میں اس باب میں صرف وجوب غسل وعدم وجوب غسل کا حکم لکھنا مقصود ہے، اس کے جواز کا حکم لکھنا مقصود نہیں ہے، اس کا حکم دوسری جگہ ہے جو کہ اس باب سے متعلق نہیں ہے۔

اور عدم وجوب غسل خاص اس صورت میں ہے کہ خرقہ ملفوفہ غلیظ ہو کہ حرارت ولذت معلوم نہ ہو، اور خرقہ رقیق میں جس میں لذت جماع حاصل ہو مجرد دخول سے غسل واجب ہے، اور انزال کے ساتھ بہ اتفاق غسل واجب ہے، اور خرقہ غلیظ (کے) (۱) ہونے کی صورت میں بھی احوط یہ ہے کہ غسل کیا جاوے۔ درمختار کی عبارت یہ ہے: **أُولَجَ حَشَفَتَهُ أَوْ قَدَرَهَا مَلْفُوفَةً بِخُرْقَةٍ، إِنْ وَجَدَ لَذَّةَ الْجَمَاعِ (درمختار) أَي بَأْنِ كَانَتِ الْخُرْقَةُ رَقِيقَةً بَحِثْ يَجِدُ حَرَارَةَ الْفَرْجِ وَاللَّذَّةَ (شامی) وَجِبَ الْغَسْلُ، وَإِلَّا لَا عَلَى الْأَصَحِّ، وَالْأَحْوَطُ الْوَجُوبُ إِنْخَ (درمختار).** قوله: (وإِلَّا لَا) أَي مَالِمُ يُنْزَلُ. اور (والأحوط الوجوب) کی شرح میں شامی میں لکھا ہے: وبہ قالت الأئمة الثلاثة إِنْخَ: وهو ظاهر حديث: "إِذَا التَّقَى الْخَتَانَانُ وَغَابَتِ الْحَشْفَةُ وَجِبَ الْغَسْلُ إِنْخَ" (۲) (شامی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۶۳-۱۶۴)

سپاری کا کچھ حصہ داخل کرنے سے انزال ہو جائے

تو عورت پر غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۱۸) اگر مرد کے پیشاب کے مقام کی سپاری کا پاؤ یا نصف یا تہائی حصہ فرج میں

(۱) اس جواب میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے بڑھائے گئے ہیں۔ ۱۲

(۲) الدر المختار و الشامی: ۱/۲۷۱، کتاب الطہارة، مطلب فی تحریر الصّاع و المدّ و الرّطل.

داخل ہو جاوے، اور جوش کے ساتھ منی نکل کر فرج میں داخل ہو جاوے، اس صورت میں عورت پر بھی غسل واجب ہوگا یا نہیں؟ (۱۳۳۷/۲۵۰)

الجواب: عورت پر غسل واجب نہیں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۲/۱)

جاگتے ہوئے منی نکلے تب بھی غسل کرنا واجب ہے

سوال: (۱۱۹) اگر جاگتے میں منی نکل جائے تو غسل کرنا چاہیے یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۱۷۲۶)

الجواب: منی اگرچہ جاگتے میں نکلے تب بھی غسل کرنا واجب ہے (۲) فقط واللہ اعلم (۱۶۲/۱)

جماع کے بعد فوراً غسل کرنا ضروری نہیں

سوال: (۱۲۰) بعض حضرات بعد از جماع فوراً غسل کا حکم دیتے ہیں جس میں احتمال بیماری

وغیرہ کا ہے؛ کیا شرعی حکم ایسا ہی ہے؟ (۱۳۳۵-۴۴/۹۴۹)

الجواب: یہ بہتر ہے لیکن اگر کچھ تاخیر کرے تو کچھ حرج اور گناہ نہیں ہے (۳) فقط (۱۶۲/۱)

(۱) کیوں کہ عورت کو انزال نہیں ہوا، نہ التقاء ختائین ہوا ہے، التقاء ختائین اس وقت ہوتا ہے جب پورا حشفہ

داخل ہو۔ و فرض الغسل إلخ عند إيلاج حشفة، هي ما فوق الختان إلخ أو إيلاج قدرها من

مقطوعها ولو لم يبق منه قدرها، قال في الأشباه: لم يتعلق به حكم، ولم أره. (درمختار)

قوله: (هي ما فوق الختان) كذا في القاموس، وزاد الزيلعي: من رأس الذكر. وفي حاشية

نوح آفندي: هي رأس الذكر إلى الختان إلخ. (الدر المختار و رد المحتار: ۲۶۷-۲۶۸،

كتاب الطهارة، مطلب في تحرير الصّاع والمد والرّطل) محمد امین پالن پوری

(۲) و فرض الغسل عند خروج مني من العضو. (الدر المختار على رد المحتار: ۲۶۵/۱،

كتاب الطهارة، مطلب في تحرير الصّاع والمد والرّطل) ظفیر

(۳) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ذكر عمر بن الخطاب رضي الله عنه لرسول الله

صلّى الله عليه وسلّم أنّه تصبّيه الجنابة من اللّيل، فقال له رسول الله صلّى الله عليه وسلّم:

توضّأ واغسل ذكرک، ثمّ نم، متفق عليه. (مشكاة المصابيح، ص: ۴۹، كتاب الطهارة، باب

مخالطة الجنب وما يباح له، الفصل الأوّل) ظفیر

احتلام کو روک لیا جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۲۱) مجھ کو چند روز سے بد خوابی زیادہ ہوتی ہے، اور ساتھ ہی عادت بھی ہو گئی ہے کہ احتلام کو روک لیتا ہوں بعض مرتبہ تو قطرہ وغیرہ کچھ نہیں نکلتا، اور بعض وقت ایک آدھ قطرہ نکل آتا ہے، مجھ کو بعض وقت یہ شبہ ہوتا ہے کہ قطرہ کو دکر شہوت کے ساتھ نکلا، اور بعض وقت کو دکر شہوت کے ساتھ نہ نکلنے کا یقین ہوتا ہے، قطرہ بعض مرتبہ چوٹی کے برابر، بعض مرتبہ ذرا بڑا، بعض مرتبہ چھوٹا ہوتا ہے، بعض مرتبہ یہ بھی ہوتا ہے کہ احتلام کو روک دینے کے بعد بلا شہوت بھی ایک دو قطرہ آجاتا ہے ایسی حالت میں غسل فرض ہو جاتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۷/۳۹۷)

الجواب: جس صورت میں قطرہ آدھ قطرہ نکلنے کا یقین ہو، اس صورت میں غسل واجب ہو جاتا ہے، اور جس صورت میں خروج قطرہ وغیرہ کا بالکل نہ ہو اس صورت میں غسل واجب نہیں ہوتا، اور احتلام کو روک لینے کے بعد بلا شہوت اگر کوئی قطرہ نکل آوے؛ تو امام ابو یوسفؒ اس میں غسل کو واجب نہیں فرماتے، اور امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ غسل کو واجب فرماتے ہیں، اور یہی احوط ہے (۱) فقط (۱۶۳/۱)

عورت کو شہوت سے منی نکلے تو غسل فرض ہے

سوال: (۱۲۲) عورتوں کو اگر شہوت سے منی نکلے مانند مردوں کے تو ان پر غسل فرض ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۰-۲۹/۲۲۳)

الجواب: غسل فرض ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۳/۱-۱۶۵)

(۱) وفرض الغسل عند خروج منی إلخ منفصل عن مقرّہ بشهوة لأنّہ (أي الدفق) ليس بشرط عندهما خلافاً للثاني ، ولذا قال : وإن لم يخرج من رأس الذكر بها ، وشرطه أبو يوسف ، وبقوله يفتي إلخ (درمختار) ولا سيما قد ذكروا أنّ قوله قياس ، وقولهما استحسان وأنّه الأحوط . (الدّر المختار و ردّ المحتار : ۱/ ۲۶۵-۲۶۶ ، كتاب الطّهارة ، مطلب في تحرير الصّاع والمد والرّطل) ظفیر

(۲) والمعاني الموجبة للغسل : إنزال المنی علی وجه الدفق والشهوة من الرجل والمرأة حالة النوم واليقظة . (الهداية: ۱/ ۳۱ ، كتاب الطّهارات ، فصل في الغسل) ظفیر

عورت کو احتلام ہو تو غسل فرض ہے

سوال: (۱۲۳) عورتوں کو اگر احتلام ہو تو غسل فرض ہے یا نہیں؟ (۲۹/۴۲۳-۱۳۳۰ھ)
الجواب: غسل فرض ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۶۵)

عورت کی پیشاب گاہ میں انگلی داخل کرنے

سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۲۴)..... (الف) مرد نے قصداً عورت کی پیشاب گاہ میں انگلی کردی، اس حالت میں عورت کو غسل واجب ہوا یا نہیں؟

(ب) ایک عورت اگر دوسری عورت کے جسم میں دوا پہنچانے یا کوئی خرابی اندرونی دیکھنے کو ہاتھ یا انگلی کرے، یا خواہ مخواہ ہی کرے، تو غسل واجب ہوگا یا نہیں؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)
الجواب: (الف - ب) اس میں غسل واجب نہیں ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۶۵)

(۱) عن أم سلمة أم المؤمنين رضي الله عنها ، أنها قالت : جاءت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : يا رسول الله ! إن الله لا يستحي من الحق ، هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” نعم إذا رأت الماء “ . (صحيح البخاري: ۴۲/۱ ، كتاب الغسل ، باب إذا احتلمت المرأة)

ترجمہ: ام سلیم جو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کی بیوی ہیں، نبی پاک ﷺ کے پاس آئیں اور پوچھا: اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ حق بات سے شرم نہیں کرتے، کیا عورت پر بھی غسل ہے جب اسے بدخوابی ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں! جب وہ پانی دیکھے“۔ یعنی بیدار ہونے کے بعد کپڑے پر منی کی تری دیکھے تو اس پر بھی غسل واجب ہے۔

(۲) ولا عند إدخال أصبع ونحوه كذكر غير آدمي وذكر خنثى وميت وصبي لا يشتهي ، وما يصنع من نحو خشب في الدبر أو القبل على المختار . (الدّر المختار و ردّ المختار: ۲۷۲/۱-۲۷۳)

دایہ دوا لگانے کے لیے شرم گاہ میں انگلی

داخل کرے تو غسل واجب نہیں ہوتا

سوال: (۱۲۵) اگر ادخالِ اصبع (انگلی) یا اصبعین دو تین مرتبہ دایہ بہ غرض دوا لگانے کے کرے؛ تو مدخولہ پر غسل واجب ہوگا یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۹۹۵ھ)

الجواب: اس سے غسل واجب نہیں ہوتا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۶۷)

عورت بغیر شہوت کے اپنی انگلی شرم گاہ میں ڈالے تو اس سے

غسل واجب ہوتا ہے اور نہ روزہ ٹوٹتا ہے

سوال: (۱۲۶) عورت اگر بغیر شہوت کے فرج میں انگلی ڈالے تو اس پر غسل آوے گا یا نہیں؟

اور حالتِ روزہ میں ایسا کرنے سے روزہ میں کچھ فرق آوے گا یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۱۵۰۹ھ)

الجواب: نہیں (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۶۸)

== اگر کوئی عورت شدتِ شہوت کی وجہ سے منی نکالنے کے ارادے سے شرم گاہ (قبل) میں انگلی کرے تو غسل واجب ہوگا۔ و فی وجوب الغسل بإدخال الأصبع فی القبل أو الذبر خلاف ، والأولی أن یجب فی القبل إذا قصد الاستمناء لغلبة الشهوة ، لأن الشهوة فیہنّ غالبہ ، فیقام السبب مقام المسبب ، وهو الإنزال ، دون الذبر لعدمها . (غنیۃ المستملی، ص: ۴۰، قبیل فرائض الغسل) ظفیر

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) بغیر شہوت کے شرم گاہ میں انگلی داخل کرنے سے غسل واجب نہیں ہوتا، اس کا حوالہ پہلے گزر چکا اور روزہ اس وقت نہیں ٹوٹتا جب انگلی خشک ہو، اگر انگلی بھیگی ہوئی ہوگی تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ أو أدخل أصبعه اليابسة فيه أي دبره أو فرجها إلخ لم یفطر. (الدر المختار علی رد المحتار: ۳/۳۲۹-۳۳۳، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده)

قوله: (و لو مبتلة فسد) لبقاء شيء من البلة في الداخل ، وهذا لو أدخل الأصبع إلى

موضع الحُقنة . (رد المحتار: ۳/۳۲۹، کتاب الصوم) ==

نابالغ لڑکا بالغ سے یا بالغ مرد نابالغہ سے جماع کرے تو غسل کس پر ہے؟

سوال: (۱۲۷) اگر نابالغ لڑکا بالغ سے، یا بالغ مرد نابالغہ سے جماع کرے، تو غسل کس پر واجب ہوگا؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: عورت بالغہ پر غسل واجب ہوگا — اگر لڑکا اس قابل ہے کہ جماع کر سکتا ہے، قریب البلوغ ہے، اور اس کو شہوت ہوتی ہے تو اس پر غسل واجب ہے — علیٰ ہذا القیاس اگر جماع کرے بالغ مرد نابالغہ سے تو مرد پر غسل واجب ہے — اگر لڑکی مراہقہ قریب البلوغ ہے، اور اس کو شہوت ہوتی ہے تو اس پر بھی غسل واجب ہے، یہ مسئلے منیۃ المصلیٰ اور ہدایہ، قدوری میں ہیں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۵/۱-۱۶۶)

نابالغہ لڑکی سے وطی کی گئی تو اس پر غسل فرض نہیں مگر غسل کر لینا اچھا ہے

سوال: (۱۲۸) نابالغہ لڑکی سے زنا کیا گیا تو اس پر غسل فرض ہے یا نہ؟ (۵۵۷/۴-۱۳۴۵ھ)

الجواب: نابالغہ پر غسل فرض نہیں ہے مگر غسل کر لینا اچھا ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۷/۱)

== ولو أدخل أصبعه في إسته أو المرأة في فرجها لا يفسد و هو المختار ، إلا إذا كانت مبتلة بالماء أو الدهن فحينئذ يفسد . (الفتاویٰ الہندیۃ: ۲۰۴/۱، کتاب الصوم ، الباب الرابع : فیما یفسد و ما لا یفسد) محمد امین پالن پوری

(۱) صبی ابن عشر جامع امرأته البالغة ، علیہا الغسل لوجود مواراة الحشفة بعد توجه الخطاب، ولا غسل علی الغلام لانعدام الخطاب، إلا أنه يؤمر به تخلّقاً، كما يؤمر بالوضوء والصلاة ولو كان الزوج بالغاً والزوجة صغيرة تشتهي، فالجواب علی العکس . (غنیۃ المستملی، ص: ۴۰ قبیل فرائض الغسل) نیز اگلے جواب کا حاشیہ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) وعند إیلاج حشفة آدمي إلخ في أحد سبيلي آدمي حيّ یجامع مثله علیہما أي الفاعل والمفعول لو كانا مکلفین ، ولو أحدهما مکلفاً فعليه فقط ، دون المراهق ، لكن یمنع من الصلاة حتی یغتسل ، ویؤمر به ابن عشر تأدیاً (در مختار) وفي القنیة: قال محمد: وطی صبیۃ یجامع مثلها یستحب لها أن تغتسل . (الدر المختار ورد المحتار: ۲۶۷-۲۶۸، کتاب الطهارة ، مطلب فی تحریر الصّاع والمدّ والرّطل) ظفیر

پیشاب کر کے غسل کرنے کے بعد منی نکلے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۲۹) اگر کسی کی منی رقیق ہو اور وہ بعد پیشاب کرنے کے غسل کرے، اور پھر بقیہ منی نکل آوے تو پھر غسل واجب ہو گا یا نہ؟ (۱۳۳۸/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس بارے میں شامی میں یہ تفصیل کی ہے کہ بعد بول کے اگر انتشار باقی رہے، اور اسی انتشار کی حالت میں بقیہ منی نکلے تو غسل دوبارہ لازم ہے، اور اگر انتشار نہیں رہا تو غسل واجب نہیں، اور وجوب غسل کے لیے انفصال بہ شہوت شرط ہے، اگرچہ خروج بہ شہوت نہ ہو، مگر مواقع ضرورت میں خروج بہ شہوت پر فتویٰ ہے، جو قول ہے [امام] (۱) ابو یوسف کا، پس ماسوائے ضرورت کے انفصال بہ شہوت پر فتویٰ ہے۔ کذا فی الدر المختار و الشامی و غیرہما (۲) فقط (۱/۱۶۶)

دھات (ودی) سے غسل واجب نہیں

سوال: (۱۳۰) اگر کسی کو دھات (۳) آوے تو اس پر غسل واجب ہے کہ نہیں؟

(۲۰۸۶/۳۳-۱۳۳۴ھ)

(۱) تو سین کے درمیان جو لفظ ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے بڑھایا گیا ہے۔

(۲) و فی الخانیة: خرج مني بعد البول، و ذكره منتشر لزمه الغسل. قال في البحر: و محله إن وجد الشهوة (در مختار) قوله: (و محله) أي ما في الخانیة. قال في البحر: ويدل عليه تعليله في التجنيس، بأن في حالة الانتشار وجد الخروج والإنفصال جميعاً على وجه الدفق والشهوة اهـ. و عبارة المحيط كما في الحلیة: رجل بال فخرج من ذكره مني، إن كان منتشرًا فعليه الغسل، لأن ذلك دلالة خروج عن شهوة.

لأنه — أي الدفق — ليس بشرط عندهما خلافاً للثاني، ولذا قال: وإن لم يخرج من رأس الذكر بها — أي بشهوة — و شرطه أبو يوسف، و بقوله يفتي في ضيف خاف ريبة أو استخى إلخ. و بقول أبي يوسف نأخذ، لأنه أيسر على المسلمين، قلت: ولا سيما في الشتاء والسفر. (در مختار) فينبغي الإفتاء بقوله في مواضع الضرورة فقط. (الدر المختار ورد المحتار: ۲۶۶/۱-۲۶۷، كتاب الطهارة، مطلب في تحرير الصاع والمد والرطل) ظفر

(۳) دھات: پیشاب کے ساتھ خارج ہونے والا سفید مادہ۔ (فیروز اللغات)

الجواب: دھات سے غسل واجب نہیں ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۶/۱)

ہم بستری کے بعد عورت حائضہ ہوگئی تو حیض سے پاک ہو کر غسل کرے

سوال: (۱۳۱) ایک شخص اپنی بیوی سے ہم بستر ہوا، صبح کو اس کی بیوی حائضہ ہوگئی تو اس کی بیوی پر غسل جنابت فرض ہے یا نہیں؟ (۳۳/۹-۱۳۳۴ھ)

الجواب: غسل جنابت اس پر فرض نہیں رہا، حیض سے پاک ہو کر غسل کرے (۲) فقط (۱۶۷/۱)

زنا اور اغلام وغیرہ سے بھی غسل واجب ہے

سوال: (۱۳۲) اغلام اور زنا، رنڈی بازی وغیرہ کا غسل واجب ہے یا مستحب؟

(۱۳۳۷/۸۷۶ھ)

الجواب: اس حالت میں غسل واجب ہے (۳) اور جو گناہ کبیرہ اس فعل شنیع سے ہوا اس سے

توبہ کرے، اور جنابت خواہ فعل حلال سے ہو خواہ حرام سے غسل کا طریق ایک ہی ہے۔ فقط (۱۶۷/۱)

(۱) لا ——— أي لا يفرض الغسل ——— عند مذبي أو ودي بل الوضوء منه ومن البول جميعاً على الظاهر. (الدّر المختار و ردّ المختار: ۲۷۲/۱، كتاب الطّهارة، قبيل مطلب في رطوبة الفرج) ظفير

(۲) فروع: إن أجنب المرأة ثم أدر كها الحيض، فإن شاءت اغتسلت وإن شاءت أخر حتى تطهر، وكذا الحائض إذا احتلمت أو جُمعت فهي بالخيار. (غنية المستملي في شرح منية المصلي: ص: ۲۹، بحث فرائض الغسل)

(۳) وفرض الغسل عند خروج مني الخ، وعند إيلاج حشفة: هي ما فوق الختان الخ أو إيلاج قدرها من مقطوعها الخ في أحد سبيلي آدمي حيّ يُجامع مثله عليهما أي الفاعل والمفعول لو كانا مكلّفين. (الدّر المختار على ردّ المختار: ۲۶۵-۲۶۸، كتاب الطّهارة، مطلب في تحرير الصّاع والمدّ والرّطل) ظفير

نیند سے اٹھ کر عضو پر تری دیکھی اور یقین ہے

کہ وہ منی نہیں تو غسل واجب نہیں ہے

سوال: (۱۳۳) ایک شخص نیند سے اٹھ کر احلیل ذکر میں تری دیکھتا ہے، اس کو یقین ہے کہ احتلام نہیں ہوا، یا اس کو احتلام یاد نہیں اور یہ منی کی تری ہے، اور اثر منی کا بدن اور کپڑے پر مطلقاً نہیں ہے، اس صورت میں غسل واجب ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۳/۸۵۸ھ)

الجواب: اس صورت میں غسل واجب نہیں ہے۔ منیہ میں بھی مطلقاً اس صورت میں غسل کو واجب نہیں کیا؛ جیسا کہ اس کی عبارت: **إِنْ كَانَ ذَكَرُهُ مُنْتَشِرًا قَبْلَ النَّوْمِ** (۱) سے اس کی تفصیل کی ہے، جس صورت میں وجوب غسل فرمایا ہے وہ وجوب احتیاطاً فرمایا ہے، چنانچہ کبیری کی عبارت جو علیحدہ پرچے پر منقول ہے، اس میں صاف ہے کہ وجوب غسل کی اس میں کوئی دلیل نہیں ہے (۱) اور پھر دلائل عدم وجوب غسل بیان فرمائے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۶۸)

خواب میں کسی عورت سے جماع کیا مگر انزال نہ ہوا تھا کہ جاگ گیا

اور پیشاب کے وقت سفید قطرات آئے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۳۴)..... (الف) زید نے خواب میں کسی عورت سے جماع کیا، مگر ابھی انزال نہ ہوا تھا کہ زید بیدار ہوا، جب پیشاب کرنے لگا تو قبل از بول چند قطرہ رقیق سفید ذکر سے خارج ہوئے؛ آیا زید پر غسل واجب ہے یا نہیں؟

(ب) عمر کو مرض سرعت انزال یعنی رقت منی لاحق ہے، اگر وہ کسی قسم کا خیال یا تصور کرے یا

(۱) **وَإِنْ اسْتَيْقِظَ فَوْجَدَ فِي إِحْلِيلِهِ بَلَاءً ، لَا يَدْرِي أَمْنِيٌّ هُوَ أَمْ ذِيٌّ؟ وَلَمْ يَتَذَكَّرْ حُلْمًا ، يَنْظُرُ إِنْ كَانَ ذَكَرُهُ مُنْتَشِرًا قَبْلَ النَّوْمِ فَلَا غَسْلَ عَلَيْهِ ، لِأَنَّ الْإِنْتِشَارَ سَبَبٌ لَخُرُوجِ الْمَذْيِ فِي حِمْلِ عَلَيْهِ ، وَإِنْ كَانَ ذَكَرُهُ قَبْلَ النَّوْمِ سَاكِنًا فَعَلَيْهِ الْغَسْلُ ، لِلْإِحْتِيَاظِ الْمَذْكُورِ فِي الْخُلَاصَةِ إلخ . (غنية المستملي، ص: ۳۸، فصل في الاغتسال وسببه) ظفیر**

خواب میں یا بیداری میں اس کا ذکر منتشر ہو جائے؛ تو ذکر سے چند قطرہ رقیق سفید نکل آتے ہیں، اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بغیر تصور و انتشار قبل از بول چند قطرہ رقیق سفید خارج ہوتے ہیں، ان تمام حالتوں میں غسل واجب ہے یا نہیں؟ (۱۵۴۷/۱۳۴۳ھ)

الجواب: (الف - ب) ظاہر یہ ہے کہ ان سب صورتوں میں جو کچھ قطرات سفید نکلے، وہ مذی ہے، جیسا کہ تعریف مذی: ماءٌ رقیقٌ أبيضٌ يخرج عند الشهوة لا بها (۱) (شامی) اس پر صادق آتی ہے، لہذا اس پر غسل واجب نہیں ہے، اور اگر احتیاطاً (غسل) (۲) کر لیوے تو اچھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۶۹/۱)

کئی بار ہم بستری کرنے کے بعد ایک غسل کافی ہے

سوال: (۱۳۵) جس شخص نے ایک شب میں کئی بار جماع کیا ہو، وہ اگر صرف صبح کو ایک ہی غسل کرے تو کافی ہوگا یا نہیں؟ (۱۷۸۸/۱۳۴۵ھ)

الجواب: ایک غسل کافی ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۰/۱)

حالتِ جنابت میں جزدان کے ساتھ قرآن چھونا جائز ہے

سوال: (۱۳۶) حالتِ جنابت میں قرآن شریف کو جزدان کے ساتھ چھوسکتے ہیں یا نہیں؟ اور بے وضو قرآن شریف اور درود شریف پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ (۱۷۱۰/۳۲-۱۳۴۳ھ)

الجواب: جزدان کے ساتھ جنبی قرآن شریف کو چھوسکتا ہے (۴) اور بے وضو کو پڑھنا قرآن

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۲/۱، کتاب الطہارة، قبیل مطلب فی رطوبة الفرج .

(۲) توسین کے درمیان جو لفظ ہے وہ رجسٹرنقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۳) عن أنس رضي الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف على نساءه بغسلٍ واحدٍ. رواه مسلم. (مشكاة المصابيح، ص: ۴۹، کتاب الطہارة، باب مخالطة الجنب و ما يباح له، الفصل الأول) ظفیر

(۴) ولا يجوز لهم أي للجنب والحائض والنفساء مس المصحف إلا بغلافه، وكذا كل ما فيه آية تامة من لوح أو درهم ونحو ذلك لقوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (الواقعة: ۷۹) (غنية المستملی، ص: ۵۱، قبل فصل فی التیمم) ظفیر

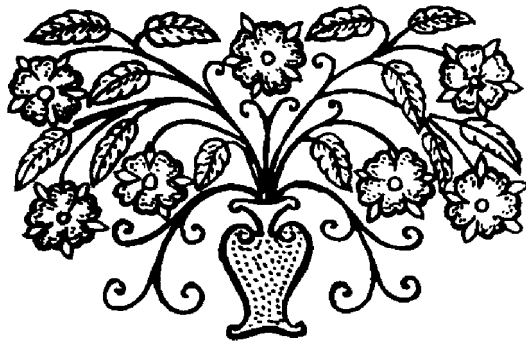
(شریف) (۱) اور درود شریف کا درست ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۰/۱)

ذکر ہر حالت میں جائز ہے

سوال: (۱۳۷) ایک شخص بلا لحاظ پاکی و ناپاکی کے ہر وقت اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے، یا اللہ، یا رحمان، یا رحیم، یا کریم پڑھا کرتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور ثواب ہوتا ہے یا نہیں؟

(۱۵۵۳/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: یا اللہ، یا رحمان، یا رحیم، یا کریم اٹھتے بیٹھتے پڑھنا اور اس کی عادت کر لینا جائز بلکہ عمدہ اور اولیٰ ہے، اور پڑھنے والے کے لیے اجر و ثواب ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ، اور وضو سے ہو تو اچھا ہے، اور زیادہ ثواب ہے، اور بے وضو بھی درست ہے اور اس میں بھی ثواب ہے (۳) فقط واللہ اعلم (۱۷۱/۱)



(۱) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۲) ولا تکره قراءة القرآن للمحدث ظاهرًا أي على ظهر لسانه حفظًا بالإجماع .
(غنية المستملي، ص: ۵۲، قبل فصل في التيمم)

فالوضوء لمطلق الذكر مندوبٌ وتركه خلاف الأولى . (الدّر المختار على رد المحتار:

۲۸۳/۱، کتاب الطّهارة ، مطلب يُطلق الدعاء على ما يشمل الثناء) ظفیر

(۳) ولا بأس لحائض وجنب بقراءة أدعية ومسّها وحملها وذكر الله تعالى (الدّر المختار)
قال الشامي: قوله: (لا بأس) يشير إلى أن وضوء الجنب لهذه الأشياء مستحبّ كوضوء المحدث. (الشامي: ۲۲۴/۱، کتاب الطّهارة، باب الحيض، مطلب: لو أفتى مفتٍ بشيء إلخ)

پانی کے مسائل

پانی کی پاکی ناپاکی کا مسئلہ

سوال: (۱۳۸) (کچھ لوگ کہتے ہیں) پانی سب پاک ہے، کوئی نجس چیز پڑ جاوے لیکن مرہ اور رنگ نہ بدلے۔ قلتین کی حدیث پیش کرتے ہیں ماء جاری کی قید نہیں لگاتے۔ (۱۳۳۸/۳۳۲)۔
الجواب: پانی کی بحث اور قلتین کی تحقیق کتاب ”ایضاح الادلہ“ (۱) میں مفصل ہے اس سے سب شبہات حل ہو جائیں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۲/۱)

وضاحت: اس مسئلہ کو ترمذی شریف کے شارح اور دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث و صدر المدرسین حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم نے بہت اچھے انداز میں سمجھایا ہے، اس سے تمام شبہات حل ہو جاتے ہیں، آپ فرماتے ہیں: پانی میں ناپاکی گر جائے تو وہ ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ اور ناپاک ہوتا ہے تو کب ہوتا ہے؟ یہ معرکہ الآراء مسئلہ ہے، اس لیے تین مرحلوں میں بیان کیا جاتا ہے:

مذہب فقہاء: اصحاب ظواہر یعنی غیر مقلدین کہتے ہیں کہ پانی کی ذات پاک ہے اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی، خواہ پانی تھوڑا ہو یا زیادہ، اور خواہ ناپاکی گرنے سے اوصاف میں تغیر آئے

(۱) ایضاح الادلہ: شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب دیوبندی قدس سرہ کی معرکہ الآراء کتاب ہے، اور ادلہ کاملہ کی شرح ہے، ان دونوں کتابوں کو شیخ الہند اکیڈمی نے حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری کی تشریح و تعلیق کے ساتھ جدید انداز میں شائع کیا ہے۔ مکتبہ دارالعلوم دیوبند سے ان کو حاصل کیا جاسکتا ہے۔ محمد امین پالن پوری

یا نہ آئے۔ ہر حال میں پانی پاک ہے۔

تمام فقہاء و محدثین کے نزدیک قلیل پانی میں ناپاکی کرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور کثیر پانی جب تک کوئی وصف نہ بدلے ناپاک نہیں ہوتا، پھر قلیل و کثیر کی تعیین میں اختلاف ہے۔

(الف) امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تھوڑا یا زیادہ ہونا امراضانی ہے، اگر پانی میں ناپاکی کا اثر ظاہر ہو جاتا ہے تو پانی ناپاکی کی بہ نسبت قلیل ہے اور وہ ناپاک ہو جائے گا اور اگر ناپاکی کا اثر ظاہر نہیں ہوتا تو وہ ناپاکی کی بہ نسبت کثیر ہے، پس وہ ناپاک نہیں ہوگا۔ مثلاً: ایک لوٹے میں پیشاب کے دو تین قطرے گر جائیں تو اس کا کوئی اثر ظاہر نہیں ہوگا۔ پس امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک وہ پانی پاک ہے، غرض ان کے نزدیک ظہور الأثر و عدمہ پر مدار ہے۔

(ب) اور امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک قلیل و کثیر کا مدار قلتین پر ہے، قلّة: کے معنی ہیں مٹکا، قلّ الشیء: کے معنی ہیں اٹھانا، جس مٹکے میں پانی بھر کر سر پر اٹھا کر لایا جاتا ہے وہ مٹکا مراد ہے، دو مٹکے یا زیادہ کثیر پانی ہے وہ ناپاکی کرنے سے اس وقت ناپاک ہوگا جب اس کا کوئی وصف بدلے اور دو مٹکوں سے کم پانی قلیل ہے اس میں ناپاکی کرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ کوئی وصف بدلے یا نہ بدلے۔

(ج) اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قلیل و کثیر کا مدار پانی کے پھیلاؤ پر ہے۔ اگر پانی کا پھیلاؤ اتنا ہے کہ ایک طرف کی حرکت کا اثر دوسری طرف نہیں پہنچتا تو وہ کثیر ہے اور حرکت دوسری طرف پہنچتی ہے تو وہ قلیل ہے، امام اعظم کے مسلک کے لیے تعبیر ہے۔ خلوص الأثر و عدمہ: ایک طرف کے اثر کا دوسری طرف پہنچنا یا نہ پہنچنا۔ پھر چوں کہ اس کا (سمجھنا) عوام کے لیے مشکل تھا تو طلبہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے اس کی تعیین چاہی۔ آپ نے فرمایا: کصحن مسجدی هذا: جس مسجد میں وہ سبق پڑھا رہے تھے اس صحن کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: میری اس مسجد کے صحن کے بہ قدر پانی کا پھیلاؤ ہو تو وہ کثیر پانی ہے۔ طلبہ نے اس صحن کی پیمائش کی تو متعدد اقوال پیدا ہو گئے، ہشت در ہشت، دہ در دہ، دواز دہ در دواز دہ، یعنی ہر کنارہ آٹھ ہاتھ یا دس ہاتھ یا بارہ ہاتھ کا ہو۔ ایک ہاتھ ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے۔ بعد کے مفتیوں نے درمیانی قول دہ در دہ فتویٰ کے لیے متعین کر دیا۔ مگر یہ اصل مذہب نہیں۔ اصل مذہب ظہور الأثر و عدمہ ہے۔

پانی کی پاکی ناپاکی سے متعلق روایات:

۱- باب: ۱۹ میں یہ حدیث گزری ہے کہ جب کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو ہاتھ دھوئے بغیر پانی میں نہ ڈالے، کیوں کہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے کہاں رات گزاری ہے۔ امام مالکؒ اس حدیث کو باب نظافت سے قرار دیتے ہیں، مگر دیگر ائمہ اس حدیث کا تعلق پانی کی طہارت و نجاست سے مانتے ہیں۔

۲- باب: ۶۸ میں یہ روایت آرہی ہے کہ اگر کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اس کو سات مرتبہ دھویا جائے حالاں کہ کتے کے منہ ڈالنے سے مظروف کے اوصاف میں کوئی تبدیلی نہیں آتی، اس کے باوجود پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اور امام مالک کے نزدیک کتے کا جھوٹا پاک ہے اور برتن دھونے کا حکم تعبدی ہے۔ یعنی غیر معقول المعنی ہے۔

۳- بُضَاعہ نامی کنویں کی روایت ہے، بُضَاعہ ایک جاہلی عورت کا نام ہے، یہ کنواں اس کے نام سے مشہور تھا۔ بیربضاعہ مدینہ کی نشیبی جانب میں واقع تھا، جب بارش ہوتی تھی تو شہر کا پانی اس پر سے گذرتا تھا اور ہر طرح کی گندگیاں اس میں پڑتی تھیں، پھر جب اس سے باغات کی سیچائی شروع ہوتی تھی تو اس کا پانی پینے کے لیے اور استعمال کے لیے لوگ لے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ نبی ﷺ اس کنویں کے پانی سے وضو فرما رہے تھے کسی نے سوال کیا کہ آپ بیربضاعہ کے پانی سے وضو فرماتے ہیں؟ یا پوچھنے والے نے مسئلہ پوچھا کہ ہم بیربضاعہ کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں جب کہ اس میں حیض کے چھتھرے، کتوں کے گوشت اور بدبودار چیزیں ڈالی جاتی ہیں؟ نبی ﷺ نے فرمایا: إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ: بے شک پانی پاک کرنے والا ہے کوئی چیز اس کو ناپاک نہیں کرتی۔ یہ روایت باب: ۴۹ میں آرہی ہے۔

۴- قَلْتِین کی روایت ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: نبی ﷺ سے اس پانی کے بارے میں پوچھا گیا جو چٹیل زمین میں ہوتا ہے اور جس پر درندے اور پالتو چوپائے باری باری آتے ہیں۔ نبی ﷺ نے فرمایا: إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبْثُ: جب پانی دو مکے ہو تو وہ ناپاکی کو نہیں اٹھاتا۔ یہ حدیث باب: ۵۰ میں آرہی ہے۔

۵- نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: لَا يَسُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ مِنْهُ : ہرگز تم میں سے کوئی ہمیشہ رہنے والے پانی میں پیشاب نہ کرے، پھر وہ اس سے وضو کرے یہ حدیث باب: ۵۱ میں آرہی ہے۔

۶- سمندر کی روایت ہے، کسی نے نبی ﷺ سے پوچھا: اے اللہ کے رسول! ہم سمندر کا سفر کرتے ہیں اور اپنے ساتھ تھوڑا پانی لے جاتے ہیں، پس اگر ہم اس سے وضو کریں تو پیا سے مریں گے۔ پس کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: هُوَ الطَّهْرُ مَاءُ هِ الْحِلِّ مِيتَتُهُ: سمندر ہی کا پانی پاک کرنے والا ہے اس کا مردار حلال ہے۔

۷- غدیر (تالاب) کی روایت ہے، حضرت جابر یا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی ﷺ کے ساتھ تھے، ہم ایک ایسے تالاب پر پہنچے جس میں مردار پڑا ہوا تھا، پس ہم بھی رک گئے اور لوگ بھی رک گئے۔ یہاں تک کہ نبی ﷺ تشریف لے آئے، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا بات ہے! پانی کیوں نہیں پیتے؟ ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! یہ مردار ہے، آپ نے فرمایا: اسْتَقُوا فَإِنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ : پانی پیو، پس بے شک پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔ چنانچہ ہم نے پیا اور سیراب ہوئے۔ یہ روایت امام طحاوی رحمہ اللہ نے شرح معانی الآثار کے پہلے باب میں روایت کی ہے اور یہ روایت ابن ماجہ میں بھی حدیث نمبر: ۵۲۰ پر ہے۔

یہ وہ روایات ہیں جن پر پانی کی پاکی ناپاکی کا مدار ہے، ان کے علاوہ جو روایات ہیں وہ انہیں کے ہم معنی ہیں۔

مجتہدین کے استدلالات:

۱- اصحابِ ظواہر نے صرف بیزضاعہ والی حدیث لی ہے، ان کے نزدیک الماء میں ال طبیعت (جنس) کا یا استغراق کا ہے، یعنی پانی کی ماہیت یا اس کی تمام اقسام پاک ہیں، پاک کرنے والی ہیں، کوئی بھی چیز پانی کو ناپاک نہیں کر سکتی، خواہ پانی تھوڑا ہو یا زیادہ، گرنے والی ناپاکی تھوڑی ہو یا زیادہ، کوئی وصف بدلے یا نہ بدلے، ہر حال میں پانی پاک ہے۔ باقی تمام حدیثوں سے انہوں نے صرف نظر کر لی ہے، اور ان کا یہی طریقہ ہے، ان کو مطلب کی حدیث ہی نظر آتی ہے، دوسری حدیثیں

ان کو نظر نہیں آتیں۔

حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ نے ایضاح الادلہ میں ان کی اچھی گرفت کی ہے کہ ان سے پوچھو انسان کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک؟ وہ ضرور کہیں گے کہ ناپاک ہے، ان سے پوچھو کہ پیشاب کی اصل بھی پانی ہے ایک طرف سے پیدا دوسری طرف سے نکلا، درمیان میں ناپاک کیسے ہو گیا؟

۲۔ امام مالک رحمہ اللہ نے بھی بیر بضاعہ والی حدیث لی ہے، مگر اس اضافہ کے ساتھ جو ابن ماجہ میں ہے، ابن ماجہ (حدیث: ۵۲۱) ہے: **إِنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ وَطَعْمِهِ وَلَوْنِهِ**: پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی، مگر وہ چیز جو پانی کی بو اور مزے اور رنگ پر غالب آجائے۔

اس حدیث کو رشدین بن سعد حضرت ابو امامہ سے روایت کرتے ہیں اور یہ راوی ضعیف ہے، غرض امام مالکؒ بھی **الماء** میں ال استغراق کا لیتے ہیں اور پانی کی تمام اقسام کو پاک کہتے ہیں، البتہ اگر پانی کے اوصاف میں تبدیلی آجائے تو اس کو ناپاک کہتے ہیں۔

اور حدیث **إِذَا اسْتَيْقِظَ** اور حدیث **لَا يَسُولُنَّ** کو باب نظافت سے قرار دیتے ہیں، اور سور کلب والی روایت کو امر تعبدي کہتے ہیں، اور غدیر والی روایت ان کے سامنے نہیں ہے، اور قلتین کی روایت کو ضعیف قرار دیتے ہیں، کیوں کہ اس روایت کو ابن عمر سے ان کے صاحبزادے عبید اللہ روایت کرتے ہیں، ابن عمر کی ساری روایات کو نقل کرنے والے ان کے صاحبزادے سالم اور ان کے مولیٰ نافع روایت نہیں کرتے۔ یہ دلیل ہے کہ دال میں کالا ہے، اور اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں جو مدلس ہیں۔ اور بہ صیغہ **عن** روایت کرتے ہیں، پھر ان کے استاذ کے نام میں سخت اختلاف ہے، اس لیے امام مالک اس حدیث کو قابل استدلال نہیں مانتے۔

۳۔ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک قلتین والی روایت قابل استدلال ہے، وہ اس کو قلیل و کثیر کے درمیان حد فاصل مانتے ہیں اور غدیر والی روایت ان کے سامنے نہیں ہے، اور حدیث: **إِذَا اسْتَيْقِظَ** اور حدیث سور کلب کی وجہ سے فرماتے ہیں کہ تھوڑے پانی میں اگر ناپاکی گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا اگرچہ کوئی وصف نہ بدلے، اور کثیر پانی میں جیسے سمندر کے پانی میں کوئی ناپاکی گرے تو جب تک پانی کا کوئی وصف نہ بدلے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

اور حدیث بیر بضاعہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ الماء میں ال عہدی ہے۔ اور معہود بیر بضاعہ ہے۔ اور حدیث میں مسئلے کا بیان نہیں ہے، بلکہ خلجان کا دفعیہ ہے۔ برسات میں اس کنویں میں ہر طرح کی گندگی پڑتی تھی پھر جب اس سے باغوں کی سینچائی شروع ہوتی تھی تو اگرچہ سارا پانی نکل جاتا تھا مگر اس کی تہہ میں بیٹھی ہوئی ناپاکیاں نہیں نکالی جاتی تھیں، اس لیے لوگوں کو شبہ ہوا اور انہوں نے سوال کیا، آپ نے جواب دیا کہ اس طرح کے خیالات سے بیر بضاعہ کا پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ کنوؤں کے احکام برتنوں سے مختلف ہیں، کنویں کا نہ تو سارا ناپاک پانی پاک پانی سے علیحدہ کر کے نکالا جاسکتا ہے نہ اس کی دیواریں دھوئی جاسکتی ہیں۔ پس اس کی کچج نکالنا بھی ضروری نہیں۔ احکام بہ قدر وسعت ہی دیئے جاتے ہیں۔

۴۔ احناف نے مسئلے کا مدار غدیر والی روایت پر رکھا ہے۔ اس سے یہ قاعدہ بنایا ہے کہ اگر پانی کا پھیلاؤ اتنا ہے کہ ایک طرف گری ہوئی ناپاکی کا اثر دوسری طرف نہیں پہنچتا تو وہ پاکی کثیر ہے ورنہ قلیل ہے۔

اور حدیث إذا استیقظ اور حدیث سور کلب اور حدیث لا یبولن کا مطلب احناف بھی وہی لیتے ہیں جو شافعیہ اور حنابلہ نے لیا ہے کہ تھوڑے پانی میں ناپاکی گرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا، چاہے کوئی وصف نہ بدلے اور کثیر پانی ناپاک نہیں ہوگا جب تک اوصاف میں تبدیلی نہ آئے، جیسے سمندر کا پانی۔

اور قلتین کی روایت کو وہ ماء جاری پر محمول کرتے ہیں، وہ برتنوں، مشکوں اور چھوٹے گڈھوں کے پانی کے بارے میں نہیں ہے۔ حدیث قلتین کی یہ توجیہ صاحب مذہب سے منقول ہے۔ معارف السنن میں یہ واقعہ ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ نے اپنے شاگرد امام ابو یوسفؒ سے اس حدیث کا مطلب پوچھا انہوں نے مختلف توجیہات کیں۔ امام اعظم نے کوئی توجیہ قبول نہ کی، شاگرد نے عرض کیا: حضرت! آپ اس کا مطلب بیان فرمائیں، امام اعظم رحمہ اللہ نے فرمایا: ”یہ حدیث ماء جاری کے بارے میں ہے“ امام ابو یوسف کو یہ توجیہ اتنی پسند آئی کہ انہوں نے استاذ کا ماتھا چوم لیا۔

اور امام اعظم رحمہ اللہ نے اس حدیث کا جو مطلب سمجھا ہے اس کے قرائن خود حدیث ہی میں ہیں اور سب سے بڑا قرینہ وہ سوال ہے جس کے جواب میں یہ حدیث فرمائی گئی ہے۔ سائل نے اس پانی

کے بارے میں دریافت کیا ہے جو چٹیل زمین میں ہوتا ہے، جس پردن میں جنگل میں چرنے والے پالتو جانور پانی پینے کے لیے آتے ہیں، اور پانی پیتے ہوئے پیشاب بھی کرتے ہیں، گوبر بھی کرتے ہیں، اور رات میں درندے اس پر پانی پینے کے لیے آتے ہیں اور ان کا جھوٹا ناپاک ہے، ظاہر ہے ایسا پانی منکوں، برتنوں اور ٹنکیوں کا نہیں ہوتا، یہ کوئی خاص پانی ہے جس کے بارے میں پوچھا گیا ہے۔ یہ پانی چشموں اور آبشاروں کا ہے جو پہاڑی علاقہ میں پائی جاتی ہیں، زمین میں سے جو پانی پھوٹتا ہے وہ چشمہ کہلاتا ہے اور اوپر سے جو پانی ٹپکتا ہے اس کو آبشار کہتے ہیں۔ ہمالیہ کے پہاڑوں میں ایسے چشمے اور آبشاریں بہت ہیں وہی پانی جمع ہو کر اور آگے چل کر گنگا جمنابنتی ہیں۔

اور عرب میں چوں کہ بارش کم ہوتی ہے اس لیے یہ چشمے اور آبشاریں ہمیشہ نہیں چلتیں، ایک وقت تک چلتی ہیں پھر خشک ہو جاتی ہیں، پھر جب بارش ہوتی ہے تو دوبارہ پانی پھوٹ نکلتا ہے یا اوپر سے ٹپکنے لگتا ہے، جہاں پانی ٹپکتا ہے یا جہاں سے پانی نکلتا ہے وہاں چھوٹے بڑے گڑھے بن جاتے ہیں، اور جب وہ بھر جاتے ہیں تو بہنے لگتے ہیں۔ اب اگر ان میں کوئی ناپاک گرے گی تو پانی کی سطح پر نہیں ٹھہرے گی پانی کے بہاؤ کے ساتھ بہہ جائے گی، اس لیے وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا، نبی ﷺ نے یہی جواب عنایت فرمایا ہے کہ جب پانی دو منکوں کو پہنچے یعنی پانی نکلنا شروع ہو یا ٹپکنے لگے اور گڑھا بھر کر بہنے لگے اور اس کا اندازہ دو منکوں سے کیا ہے کہ جب پانی دو منکے ہو جاتا ہے تو ضرور بہنے لگتا ہے۔ غرض دوسرا قرینہ لفظ بَلَّغَ ہے۔ پس وہ پانی ناپاک کی کو نہیں اٹھاتا۔ یعنی ناپاک کی سطح پر نہیں ٹھہرتی۔ پانی کے بہاؤ کے ساتھ بہہ جاتی ہے۔ پس تیسرا قرینہ لم یحمل ہے۔ یہ سب داخلی قرائن ہیں، یہ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ قلتین کی روایت چشموں اور آبشاروں کے بارے میں ہے، یعنی ماء جاری کے بارے میں ہے۔

اور ماء جاری کا یہی حکم ہے، اس میں ناپاک کی گرے گی تو پانی ناپاک نہیں ہوگا، نہ جہاں ناپاک کی گری ہے اور نہ آگے، جب تک بہتے پانی میں ناپاک کی نظر نہ آئے، اسی لیے ماء دائم میں پیشاب کرنے سے منع کیا، معلوم ہوا کہ اگر ماء جاری ہو تو اس میں پیشاب کرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

اور اگر کوئی سوال کرے کہ یہ کیا ضروری ہے کہ ہر چشمے یا آبشار کا گڑھا دو منکوں کے بہ قدر ہو؟ تو

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں، اسی لیے ایک حدیث میں إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا آيَا ہے۔

اور ایک حدیث میں اربعین قُلَّةً آیا ہے۔ یہ اختلاف علاقوں کے اعتبار سے ہے، کہیں چشمے اور آبشاریں بڑی ہوتی ہیں اور کہیں بہت بڑی ہوتیں ہیں اور کہیں چھوٹی ہوتی ہیں، ان کے اعتبار سے یہ مختلف تقدیریں ہیں۔ اور عوامی سہولت کے لیے ایسی تقدیر ضروری ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے مقام رَی کے کنوؤں کا جائزہ لے کر دو سوتائیں سوڈول پانی کا اندازہ ٹھہرایا تھا جس کو بعد میں مفتیوں نے دُنیا کے تمام کنوؤں میں مفتی بہ قول قرار دے دیا؛ یہ صحیح نہیں۔ ہر علاقے کے کنوؤں کا اندازہ الگ ٹھہرایا جائے گا اور یہ مفتی کی ذمہ داری ہے کہ وہ یہ اندازہ مقرر کر دے، جیسے رمضان کے ختم پر دارالافتاء صدقۃ الفطر کی رقم طے کر کے شہر میں اعلان کرتا ہے، کیوں کہ ہر شخص آدھے صاع گیہوں کی قیمت طے نہیں کر سکتا۔

اور حنفیہ کی اس توجیہ سے اس سوال کا جواب بھی نکل آیا کہ یہ حدیث دورِ اوّل میں عام کیوں نہیں ہوئی؟ اور ابن عمر کے راویے سالم اور نافع اس حدیث کو کیوں روایت نہیں کرتے؟ جواب یہ نکلا کہ یہ حدیث عام پانی کے بارے میں نہیں ہے، مخصوص پانی کے بارے میں ہے۔ اور عرب کے پہاڑ عام طور پر خشک ہیں، چشمے اور آبشاریں کہیں مخصوص جگہوں میں پائی جاتی ہیں۔ پس چوں کہ یہ حدیث عام پانیوں کے بارے میں نہیں تھی اس لیے یہ حدیث مشہور نہیں ہوئی، اس زمانہ میں حدیث کی کتابیں نہیں تھیں، لوگ ضرورت کی باتیں پوچھتے تھے اور صحابہ اس کا جواب دیتے تھے۔ اور کسی نے ان چشموں اور آبشاروں کا حکم دریافت نہیں کیا، اس لیے نہ یہ حدیث عام صحابہ جانتے تھے نہ اس کو عام طور پر بیان کرنے کی نوبت آتی تھی، اس لیے اس حدیث کی عام شہرت نہیں ہوئی، اسی طرح ابن عمر نے بھی اتفاقاً یہ حدیث بیان کی ہے۔ جب اس علاقے کے کسی آدمی نے ان کا حکم دریافت کیا ہے اس وقت سالم اور نافع نہیں ہوں گے، عام طور پر ابن عمر یہ حدیث بیان نہیں کرتے تھے، اس لیے وہ دونوں اس حدیث سے واقف نہیں تھے۔ واللہ اعلم

(تحفۃ اللمعی: ۱/۲۹۹-۳۰۴، کتاب الطہارۃ، باب: ۴۹، پانی کی پاکی ناپاکی کا بیان)

وہ درودہ سے کم پانی نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے

سوال: (۱۳۹) مثلاً قصبہ گودھرا میں بہ وجہ شدید خشک سالی کے تالاب وغیرہ خشک ہو گئے

(گازروں) (۱) کو کپڑا دھونے کی سخت دشواری ہے، ایسی حالت میں انہوں نے (ایک ندی کے قریب) پانچ پانچ گز جھیرا (گڑھا) کھود کر کپڑے دھونے شروع کیے، اور جس وقت کپڑے سفید ہو گئے تب وہ پانی نکال ڈالا، اور دوسرا پانی بھر لیا، پھر وہی کپڑے اس پانی میں پاک کر لیے، اس پانی میں ہر قسم کے کپڑے صاف ہوتے ہیں۔ اب دریافت طلب یہ بات ہے کہ یہ پانی پاک ہے یا نہیں؟ اور اس طرح سے یہ کپڑے پاک ہوتے ہیں یا نہیں؟ اور اس پانی کے دھلے ہوئے کپڑوں سے جو نماز پڑھی ہے اس کا اعادہ کرنا ہوگا یا نہیں؟ (۲۹/۳۷-۱۳۳۰ھ)

الجواب: (بے شک ماء قلیل راکد) جو دہ در دہ سے کم ہونجاست کے واقع ہونے سے ناپاک ہو جاتا ہے (۲) نجس کپڑا اس میں پاک نہ ہوگا، اور اگر ناپاک کپڑا اس میں ڈالا جائے گا تو پانی نجس ہو جائے گا، دوسرے کپڑے نجس، اور خود وہ کپڑا نجس اس سے پاک نہ ہوگا (مگر) پچھلی نمازیں جو اس پانی میں دھلے ہوئے کپڑوں سے پڑھی گئیں، جب تک (یقیناً یہ نہ معلوم ہو) (۳) کہ ناپاک کپڑا اسی پانی میں ڈالا گیا ہے، اور اس کے بعد ان نمازیوں کا کپڑا اس ناپاک پانی میں گرا ہے، اس وقت تک اعادہ ان پچھلی نمازوں کا لازم نہیں ہے، الغرض چونکہ یہ تحقیق اور یقین دشوار ہے، اس لیے پچھلی نمازوں کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے، البتہ آئندہ کو احتیاط رکھنا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم (۱۷۲/۱-۱۷۳)

لید، گو بر سے کھانا پکانا اور پانی گرم کرنا کیسا ہے؟

سوال: (۱۴۰) اگر پانی وضو کے لیے حیوانات مثل بکری، گائے، بھینس، گھوڑا، اونٹ یا آدمی کے گو بر و پاخانہ پر جلا کر گرم کیا جاوے یا روٹی پکائی جاوے؛ تو وہ پانی گرم کر کے وضو و غسل کے لیے

(۱) گازروں: گازر کی جمع ہے: کپڑے دھونے والا، دھوبی۔ (فیروز اللغات)

(۲) وکل ماء (قلیل) وقعت النجاسة فيه لم یجز الوضوء به، قلیلاً كانت النجاسة أو کثیراً.

(الهدایة: ۳۵/۱، کتاب الطہارات، باب الماء الذی یجوز به الوضوء وما لا یجوز به) ظفیر

أما القلیل فینجس وإن لم یتغیر. (الدر المختار مع الرد: ۲۹۶/۱، کتاب الطہارة، باب

المیاء، مطلب: حکم سائر المائعات کالماء فی الأصح)

(۳) سوال و جواب میں قوسین کے درمیان جتنے الفاظ ہیں ان کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

کام میں لانے کے لیے کیا حکم رکھتا ہے؟ اور روٹی کیا حکم رکھتی ہے؟ (۱) (۵۰۲/۲۹-۱۳۳۰ھ)
 الجواب: اس پانی سے وضو و غسل درست ہے، وہ پانی پاک ہے، اور روٹی بھی پاک ہے، کھانا
 اس کا درست ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۳/۱)

حوض میں غسل جنابت وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟

اور اگر کتیا خنزیر گر کر مر جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۴۱) حوض کے اندر غسل جنابت یا حیض و نفاس درست ہے یا نہیں؟ اور اگر حوض
 میں خنزیر یا کتا گر کر مر جاوے تو پانی اس کا پاک ہے یا ناپاک؟ (۴۲۳/۲۹-۱۳۳۰ھ)
 الجواب: وہ درودہ حوض کے اندر یہ سب امور درست ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۳/۱)
 وضاحت: جو حوض دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا ہو یعنی دو سو پچیس (۲۲۵) اسکوائر فٹ ہو وہ
 نجاست گرنے سے ناپاک نہیں ہوتا، اس لیے اگر اس میں ایسی نجاست گری ہے جو نظر نہیں آتی جیسے
 پیشاب تو ہر طرف سے وضو وغیرہ کرنا درست ہے، اور اگر ایسی نجاست گری ہے جو نظر آتی ہے جیسے
 کتا وغیرہ مرا ہوا پڑا ہے تو دوسری جانب سے وضو وغیرہ کرے، جہاں نجاست پڑی ہے وہاں وضو
 وغیرہ نہ کرے۔ بدائع الصنائع میں ہے:

ثمَّ النَّجَاسَةُ إِذَا وَقَعَتْ فِي الْحَوْضِ الْكَبِيرِ كَيْفَ يَتَوَضَّأُ مِنْهُ؟ فنقول: النَّجَاسَةُ لَا
 تَخْلُو إِذَا تَكُونُ مَرْتَبَةً أَوْ غَيْرَ مَرْتَبَةٍ، فَإِنْ كَانَتْ مَرْتَبَةً كَالْجَيْفَةِ وَنَحْوَهَا ذَكَرَ فِي
 ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ أَنَّهُ لَا يَتَوَضَّأُ مِنَ الْجَانِبِ الَّذِي وَقَعَتْ فِيهِ النَّجَاسَةُ وَلَكِنْ يَتَوَضَّأُ مِنَ الْجَانِبِ
 الْآخَرِ..... ففِي غَيْرِ الْمَرْتَبَةِ أَنَّهُ يَتَوَضَّأُ مِنْ أَيِّ جَانِبٍ كَانَ، كَمَا قَالُوا جَمِيعًا فِي الْمَاءِ
 الْجَارِي وَهُوَ الْأَصَحُّ؛ لِأَنَّ غَيْرَ الْمَرْتَبَةِ لَا يَسْتَقَرُّ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ بَلْ يَنْتَقِلُ لِكُونِهِ مَائِعًا

(۱) مطبوعہ فتاویٰ میں سوال و جواب کے الفاظ بدلے ہوئے ہیں، تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲
 (۲) لَا يَكُونُ نَجَسًا رَمَادٌ قَدَرٌ، وَ إِلَّا لَزِمَ نَجَاسَةُ الْخُبْرِ فِي سَائِرِ الْأَمْصَارِ (الدَّرَّ الْمُخْتَارِ)
 الْمُرَادُ بِهِ الْعَذْرَةُ وَالرَّوْثُ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارِ وَ رَدُّ الْمُحْتَارِ: ۱/۴۶۳، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ الْأَنْجَاسِ
 مُطْلَبُ: الْعَرَقِيُّ الَّذِي يَسْتَقَطِرُ مِنْ دَرْدِيِّ الْخَمْرِ نَجَسٍ حَرَامٍ (إِلَخ) ظَفِير

سَيَّالًا بطبعه فلم نستيقن من نجاسة في الجانب الذي يتوضأ منه فلا نحكم بنجاسته بالشك على الأصل المعهود أن اليقين لا يزول بالشك بخلاف المروية . (بدائع الصنائع ۱/۲۲۱، كتاب الطهارة ، أحكام المياه ، الحوض الكبير) محمد امین پالن پوری

غسل جنابت کے وقت مستعمل پانی کے کچھ قطرے

برتن یا حوض میں گریں تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۴۲) اگر کوئی شخص جنابت کا غسل کرے، یا عورت حیض و نفاس کا، اور قطریں برتن کے بیچ میں گریں تو پانی کا کیا حکم ہے؟ (۲۲۳/۲۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: اس میں کچھ حرج نہیں پانی پاک ہے (۱) اور قلیل مستعمل، کثیر غیر مستعمل کو مستعمل نہیں بناتا (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۷۳-۱۷۴)

سوال: (۱۴۳) بعد طہارت مقام نجس وضو کے غسل کرتے وقت جو چھینٹ غسل کے گھرے کے پانی میں پڑے، اس سے پانی ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ (۲۰۹۲/۱۳۴۳ھ)

الجواب: اس میں احتیاط کرنی چاہیے، تھوڑی بہت چھینٹوں سے وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا (۳) فقط (۱/۱۶۰-۱۶۱)

(۱) جنب اغتسل فانتضح من غسله شيء في إنائه ، لم يفسد عليه الماء . أما إذا كان يسيل منه سيلاناً أفسده . (الفتاوى الهندية: ۲۳/۱، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني في ما لا يجوز به التوضؤ)

(۲) كُمُسْتَعْمَلٍ فَبِالْأَجْزَاءِ ، فَإِنَّ الْمَطْلُقَ أَكْثَرُ مِنَ النِّصْفِ جَازَ التَّطْهِيرُ بِالْكُلِّ ، وَإِلَّا لَا ، (درمختار) أي وإن لم يكن المطلق أكثر بأن كان أقل أو مساوياً لا يجوز . (الدر المختار ورد المحتار: ۲۹۲-۲۹۳، كتاب الطهارة ، الباب الأول : باب المياه ، مطلب في مسألة الوضوء من الفساقی)

(۳) وَاِنْتِضَاحُ غُسَالَةٍ لَا تَظْهَرُ مَوَاقِعُ قَطْرِهَا فِي الْإِنَاءِ عَفْوٌ . (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۶۱، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب: العرقی الذي يستقطر من دُرْدِي الخمر نجس حرام ، بخلاف النّوشادر)

سوال: (۱۴۴) اگر کوئی حوض مسجد کے قریب غسل کرے، اور چھینٹ غسل کی حوض میں پڑے تو پانی حوض کا ناپاک تو نہ ہوگا؟ (۱۳۴۳/۲۰۹۲ھ)

الجواب: حوض کا پانی پاک ہے، اس میں کوئی فرق نہیں ہوتا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۵)

نجاست گرنے سے اگر پانی کا کوئی وصف

بدل جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے

سوال: (۱۴۵) پانی میں اگر بو ہو یا رنگ اور مزہ بدل جائے تو پاک ہے یا ناپاک؟

(۱۳۳۳-۳۲/۱۲۲۷ھ)

الجواب: نجاست سے اگر پانی کا مزہ یا بو یا رنگ یا ان میں سے دو یا تینوں بدل جاویں تو وہ ناپاک ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۷۴)

دہ در دہ سے کم پانی جس میں ظاہری نجاست نہ ہو پاک ہے

سوال: (۱۴۶) پانی میں اگر نجاست ظاہری نہ ہو، اور پانی دہ در دہ بھی نہ ہو، اور گہرائی بھی زیادہ نہ ہو، جیسے جنگل میں ڈوک (۳) ہوتے ہیں تو پانی پاک یا ناپاک ہوگا؟ (۱۳۳۳-۳۲/۱۲۲۷ھ)

الجواب: پاک ہے (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۷۴)

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) إِنَّ الْغَدِيرَ الْعَظِيمَ كَالْجَارِي لَا يَتَنَجَّسُ إِلَّا بِالتَّغْيِيرِ مِنْ غَيْرِ فَصَلِّ، هَكَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ. (الفتاویٰ الہندیة: ۱/۱۸، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول فی ما یجوز بہ التوضؤ) و بتغییر أحد أوصافه من لون أو طعم أو ريح ینجس الكثير و لو جاریاً إجماعاً و أما القلیل فینجس، و إن لم یتغیر. (الدّر المختار علی رد المحتار: ۱/۲۹۶، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، مطلب حکم سائر المائعات کالماء فی الأصح) ظفیر

(۳) ڈوک: بڑا سا گہرا گڑھا۔ (فیروز اللغات)

(۴) لا (أي لا ینجس) لو تغیر بطول مکث، فلو علم نَتْنُهُ بنجاسة لم یجز، ولو شك فالأصل الطہارۃ. (الدّر المختار علی رد المحتار: ۱/۲۹۷، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، مطلب حکم سائر المائعات کالماء فی الأصح) ظفیر

چھوٹے حوض میں ناپاک کپڑا دھونے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۴۷) جس حوض کا طول و عرض عموماً چار اور تین گز ہوتا ہے اور گہرائی تقریباً دو گز ہوتی ہے، بسا اوقات اس سے چھوٹے حوض بھی ہوتے ہیں، کسی کسی جگہ دو حوض بھی ساتھ ساتھ ہوتے ہیں پہلے ایک میں کپڑے کو دھو کر دوسرے میں صفائی کی غرض سے ڈال کر نچوڑ لیتے ہیں، لیکن چونکہ اکثر کپڑے نجس اور پلید ہوتے ہیں، اور ان کی چھینٹیں اڑ کر دوسرے حوض میں بھی جا پڑتی ہیں، اس لیے احتمال ہے کہ تمام پانی شرعاً پلید ہو جاتا ہو، اور ایسے حوض میں کپڑا دھونے سے پاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۹۲۸ھ)

الجواب: حنفیہ کے مذہب کے موافق چھوٹا حوض جو وہ درودہ نہ ہو نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے (۱) لہذا موافق مذہب حنفیہ کے جس چھوٹے حوض میں نجس کپڑا دھویا گیا اس سے کپڑا پاک نہ ہوگا، لیکن عموم بلوئی اور احتر از ممکن نہ ہونے کی صورت میں امام مالکؒ وغیرہ کے مذہب (۲) کو پیش نظر رکھتے ہوئے طہارت پر فتویٰ دیا جاسکتا ہے، جیسا کہ پانی کے بارے میں امام مالکؒ کے ہی مذہب کے موافق اکثر عمل درآمد ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۹۲/۱)

(۱) سُئِلَ عَنْ فِسْقِيَّةٍ صَغِيرَةٍ إِنْ خَالَهَا إِذَا وَقَعَتْ فِيهَا نَجَاسَةٌ تَنْجَسَتْ لِصِغَرِهَا. (رد المحتار:

۲۹۳/۱، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ، مطلب في مسألة الوضوء من الفساقی)

(۲) أَمَّا الْقَلِيلُ فَيَنْجُسُ وَإِنْ لَمْ يَتَغَيَّرْ خِلَافًا لِمَالِكٍ (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ)، فَإِنَّ مَا هُوَ قَلِيلٌ عِنْدَنَا لَا

يَنْجُسُ عِنْدَهُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ، وَالْقَلِيلُ عِنْدَهُ مَا تَغَيَّرَ، وَالكثير بخلافه. (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرد

المختار: ۲۹۶/۱-۲۹۷، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ، مطلب حکم سائر المائعات

کالماء في الأصح)

(۳) اس جواب کے بارے میں ہم نے حضرت مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب دامت برکاتہم (صدر مفتی

دارالعلوم دیوبند) سے دریافت کیا کہ پانی کے بارے میں ہمارے دارالافتاء کا کیا فتویٰ ہے؟ حضرت مفتی

==

صاحب دامت برکاتہم نے جو جواب دیا وہ درج ذیل ہے:

مسجد کے حوض کا طول و عرض کتنا ہونا چاہیے؟

سوال: (۱۲۸)..... (الف) حوض مسجد برائے وضو کتنا لمبا اور کتنا چوڑا اور کتنا گہرا ہونا چاہیے؟

(ب) اس مسئلہ حوض میں کوئی حدیث بھی آئی ہے یا نہیں؟

(ج) ائمہ اربعہ میں اس بارے میں کیا اختلاف ہے؟ (۱۶۰۱/۱۳۴۲ھ)

الجواب: (الف - ج) امام شافعی اور مالک (وغیرہ) (۱) کے نزدیک تو اس بارے میں بہت وسعت ہے، وہ تو چھوٹے سے حوض کے پانی کو بھی پاک کہتے ہیں، اور وضو و غسل کو اس سے جائز فرماتے ہیں، البتہ امام اعظمؒ نے اس بارے میں زیادہ احتیاط فرمائی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وہ حوض دہ در دہ سے کم نہ ہو، یعنی دس گز چوڑا اور دس گز لمبا ہو اور گز شرعی مراد ہے، جو آج کل کے گز سے دس گزہ کے قریب ہوتا ہے (۲) پس اگر ساڑھے چھ گز یا سات گز عرض و طول حوض کا ہوگا تو وہ دہ در دہ ہے، اس سے وضو و غسل سب جائز ہے، اور اس کو صدر الشریعہ نے حدیث: مَنْ حَفَرَ بَيْتًا فَلَهُ حَوْلُهَا أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا سے ثابت کیا ہے (۳) بہر حال! یہ امر متفق علیہ ہے کہ اس قدر بڑا حوض سب ائمہ کے

== الجواب وباللہ التوفیق: ہمارے دارالعلوم دیوبند کے دارالافتاء سے یہی فتویٰ دیا جاتا ہے کہ ماء قلیل یعنی جو پانی دہ در دہ نہ ہو اس میں نجس کپڑا دھونے سے وہ پاک نہ ہوگا۔ آگے 'لیکن' سے جو بات حضرت امام مالک کے مذہب کے پیش نظر کپڑے کے پاک ہونے پر فتویٰ دینے کی لکھی گئی ہے وہ جمہور فقہاء کے خلاف ہے، غیر کے مذہب پر فتویٰ دینے کی نہ تو یہاں ضرورت ہے نہ ہی اس کے تمام شرائط پائے جاتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ: حبیب الرحمن عفا اللہ عنہ، مفتی دارالعلوم دیوبند ۱۸/ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۵ھ

الجواب صحیح: محمود حسن غفرلہ بلند شہری

الجواب صحیح: محمد نعمان سیتا پوری

(۱) توسین کے درمیان والا لفظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا ہے۔ ۱۲

(۲) شرعی گز کی مقدار میں اختلاف ہے، تفصیل کے لیے اگلے جوابات کے استدراک ملاحظہ فرمائیں۔ محمد امین

(۳) ولا بماء راكدٍ وقع فيه نجسٌ إلا إذا كان عشرة أذرعٍ في عشرة أذرعٍ، ولا ينحسر

أرضه بالغُرفِ، فحكمه حكم الماء الجاري إلخ و إنما قدر به بناء على قوله عليه السلام:

”مَنْ حَفَرَ بَيْتًا فَلَهُ حَوْلُهَا أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا“۔ (شرح الوقاية: ۱/ ۸۰-۸۱، کتاب الطہارۃ، ما لا

يجوز به الوضوء وما يجوز به/ حكم حوض العشر في العشر) ==

نزدیک پاک ہے، بلکہ دیگر ائمہ تو اس سے کم کو بھی پاک فرماتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم (۱۸۷-۱۸۸)

آب کثیر اور شرعی گز کی مقدار

سوال: (۱۴۹) مالا بدمنہ میں آب کثیر کی مقدار یہ لکھی ہے: جو حوض ۱۰ گز طول ۱۰ گز عرض و ایک گز عمق میں ہو، اس کا پانی آب کثیر کا حکم رکھتا ہے، اس میں وضو جائز ہے۔ و عند المتأخرین اس پر فتویٰ ہے۔ لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ اگر کسی حوض کا طول و عرض صرف آٹھ گز ہے یا کچھ کم و بیش ہے اور گہرائی میں اس قدر زیادہ ہے کہ اس میں اسی قدر پانی کی مقدار ہو جاتی ہے جو وہ درودہ میں ہوتی ہے تو اس کا حکم آب کثیر کا ہوگا (یا نہیں؟) (۱) اور اس میں وضو و غسل جنابت جائز ہوگا کہ نہیں؟ اور یہ کہ گز شرعی کی مقدار بہ حساب فٹ و انچ کس قدر ہونی چاہیے؟ (۱۲۶۴/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: طول و عرض دس گز ہونا موافق فتویٰ فقہاء متاخرین کے ضروری ہے، گہرائی کا زیادہ ہونا کچھ مفید نہیں ہے، گہرائی خواہ کتنی ہی ہو زیادہ یا کم اس کا اعتبار نہیں ہے، طول و عرض دس گز ہونا ضروری ہے، اور گز شرعی کی مقدار گز مروجہ بزازان سے دیکھی گئی ہے، تقریباً دس ساڑھے دس گرہ کا ہوتا ہے، جو قریب دو فٹ کے ہوگا قدرے کم۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۹۳/۱)

استدراک: شرعی گز کی مقدار میں اختلاف ہے، رائج قول یہ ہے کہ شرعی گز: چھ قبضات یعنی چوبیس (۲۴) انگل یعنی آٹھ گرہ کا ہوتا ہے، اور ایک گرہ سواد و انچ کی ہوتی ہے، اس لیے رائج قول کے اعتبار سے شرعی گز اٹھارہ انچ یعنی ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے، اور شرعی حوض پندرہ فٹ لمبا اور پندرہ فٹ چوڑا یعنی دو سو پچیس (۲۲۵) اسکوائر فٹ کا ہوتا ہے، و المعتبر ذراع الکرباس کذا فی الظہیریۃ و علیہ الفتویٰ کذا فی الہدایۃ، و هو ذراع العامۃ ست قبضات أربع

== هذا الحديث أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة، وابن ماجه والطبراني من حديث

عبد الله بن المغفل إلخ. (عمدة الرعاية حاشية شرح وقاية: ۸۱/۱، رقم الحاشية: ۷) ظفر

عن عبد الله بن المغفل رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم "مَنْ حَفَرَ بَيْراً فَلَهُ

أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا عَطْنَا لِمَاشِيَتِهِ". (سنن ابن ماجه، ص: ۷۹، أبواب الأحكام، باب حريم البير)

(۱) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔

وعشرون أصبغاً كذا في التبيين (۱) محمد امین پالن پوری

گول حوض کا قطر کتنا ہونا چاہیے؟

سوال: (۱۵۰)..... (الف) وضو کرنے کے لیے دائرہ کی شکل کے حوض کا قطر (۲) کم از کم کتنے فٹ ہونا چاہیے؟

(ب) کیا پندرہ فٹ اندرونی قطر کے حوض پر جواز حوض دہ در دہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا؟

(ج) حوض کا عمق کس قدر ہونا چاہیے؟ (۱۹۶۷/۱۳۴۲ھ)

الجواب: (الف - ج) درمختار میں ہے کہ حوض مدور میں دور چھتیس (۳۶) ذراع، اور قطر گیارہ (۱۱) ذراع اور ایک بٹا پانچ (۱/۵) ذراع کافی ہے، یعنی سوا گیارہ ذراع کے قریب قطر ہونے سے حوض دہ در دہ ہو جاتا ہے، اور ذراع: سات قبضہ کا ہے جو کہ آج کل کے گز سے تقریباً دس گرہ کا ہوتا ہے، پس آج کل کے گز کے حساب سے قطر حوض مدور کا تقریباً ساڑھے سات گز ہونا چاہیے، جو کہ غالباً اکیس (۲۱) فٹ تقریباً ہوگا اور عمق کی کچھ تحدید نہیں ہے۔ إذ المعتمد عدم اعتبار العمق وحده (۳) (درمختار) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۸۸-۱۸۹)

استدراک: شرعی گز کی مقدار میں اختلاف ہے، شامی میں ہے: والمختار: ذراع الكرباس وهو سبع قبضات فقط (۴) اور عالم گیری میں ہے: والمعتبر ذراع الكرباس وهو

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۱۸، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول فی ما يجوز به التوضؤ، النوع الثاني: الماء الراكد.

(۲) قُطْر: وہ خط مستقیم جو دائرے کے مرکز سے گزرتا ہو دونوں طرف محیط تک چلا جائے، یہ دائرے کو دو حصوں میں تقسیم کرتا ہے۔ (فیروز اللغات)

(۳) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۱۰، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، مطلب فی مقدار الذراع و تعینہ.

(۴) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۰۹، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، مطلب فی مقدار الذراع و تعینہ.

ذراع العامة : ست قبضات : أربع وعشرون أصبعًا كذا في التبيين (۱)

اور ہمارے اکابر کی رائیں بھی مختلف ہیں: تعلیم الاسلام کے حاشیہ میں ہے کہ شرعی گز تقریباً نو گرہ کا ہوتا ہے (۴۰/۳) نیز کفایت المفتی میں ہے: شرعی گز نمبری گز سے ساڑھے آٹھ گرہ کا ہوتا ہے (۲/۲۴۸، جواب نمبر: ۲۹۰) اور حضرت مجیب قدس سرہ کے نزدیک شرعی گز تقریباً دس گرہ کا ہوتا ہے اور رائج قول یہ ہے کہ شرعی گز آٹھ گرہ کا ہوتا ہے، اور ایک گرہ سواد وانچ کی ہوتی ہے، اس لیے رائج قول کے اعتبار سے شرعی گز اٹھارہ انچ یعنی ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے، اور علامہ شامی اور حضرت مجیب کی صراحت کے مطابق گول حوض کا قطر گیارہ گز اور ایک بٹا پانچ (۱۱ ۱/۵) گز کا ہوتا ہے، اس لیے رائج قول کے اعتبار سے گول حوض کا قطر سولہ فٹ اور چار بٹا پانچ (۱۶ ۴/۵) فٹ کا ہوگا، یعنی تقریباً سوادو انچ کم سترہ (۱۷) فٹ کا ہوگا (وفي المدور بستة و ثلاثين) أي بأن يكون دورهُ ستة و ثلاثين ذراعًا و قطره أحد عشر ذراعًا و خمس ذراع، و مساحته أن تضرب نصف القطر و هو خمسة و نصف و عشر في نصف الدور و هو ثمانية عشر يكون مائة ذراع و أربعة أحماس ذراع اهـ . سراج . (الدر المختار و رد المحتار: ۳۰۵/۱، کتاب الطهارة، الباب الأول : باب المياه ، مطلب : لو أدخل الماء من أعلى الحوض إلخ) محمد امین پالن پوری

دہ دردہ پانی کی گہرائی کتنی ہونی چاہیے؟

سوال: (۱۵۱) دہ دردہ پانی کی کس قدر عمق اور گہرائی ہونی چاہیے؟ (۳۲/۱۲۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: عمق اور گہرائی کی کچھ تحدید نہیں ہے، ہدایہ میں کہا کہ اس قدر گہرا ہونا کافی ہے کہ چلو میں لینے سے زمین نہ (کھل جاوے) (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۴/۱-۱۷۵)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۱۸، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المياه، الفصل الأول فی ما يجوز به التوضؤ ، النوع الثاني : الماء الراكد .

(۲) والمعتبر في العمق أن يكون بحالٍ لا ينحسرُ بالاغتراف، هو الصحيح . (الهداية: ۱/۳۷، کتاب الطہارات ، باب الماء الذي يجوز به الوضوء و ما لا يجوز به)

نوٹ: قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

دہ دردہ حوض جس میں ایک ہاتھ پانی تھا اس کو ناپاک

کنویں سے پانی نکال کر بھر دیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۵۲)..... (الف) حوض دہ دردہ میں پانی ایک ہاتھ یا اس سے زائد ہو، اگر ایسی

حالت میں ناپاک کنویں سے پانی نکال کر اس حوض کو بھر دیا جاوے تو پاک ہے یا ناپاک؟

(ب) اگر اس قیاس سے کہ حوض دہ دردہ دریا کے حکم میں ہے، نجس شے کے پڑنے سے ناپاک

نہیں ہوتا عمل کیا تو کیا کیا جاوے؟ (۴۲/۳۱-۱۳۳۵ھ)

الجواب: (الف - ب) پاک رہے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۹۰/۱)

(۱) فتاویٰ رحیمہ میں ہے:

سوال: ہمارے یہاں ایک دہ دردہ حوض ہے اور اس حوض میں پانی کنویں سے آتا ہے، اب حوض میں

جس کنویں کا پانی آتا ہے ایک مردہ پھولا ہوا چوہا پایا گیا تو کنویں کا پانی تو تین دن سے ناپاک شمار ہوگا، لیکن

حوض کے پانی کے بارے میں اختلاف ہے، ایک مفتی صاحب شامی کی عبارت: و کذا يجوز براكه

كثير (كذلك) أي وقع فيه نجس لم ير أثره و لو في موضع وقوع المرئية به يفتى بحر (الدرّ

المختار) قوله: (أي وقع فيه نجس إلخ) شمل ما لو كان النجس غالباً و لذا قال في

الخلاصة: الماء النجس إذا دخل الحوض الكبير لا ينجس الحوض و إن كان الماء النجس

غالباً على ماء الحوض لأنّه كلّما اتّصل الماء بالحوض صار ماء الحوض غالباً عليه اهـ

(شامی: ۱/۱۷۶، باب المیاہ)

ایسے ہی فتاویٰ دارالعلوم کی عبارت: ”سوال: حوض دہ دردہ میں پانی ایک ہاتھ یا اس سے زائد ہوا اگر

ایسی حالت میں ناپاک کنویں میں سے پانی نکال کر حوض کو بھر دیا جائے تو پاک ہے یا ناپاک؟ الجواب: پاک

رہے گا۔“

اور ایسے ہی آپ کے فتاویٰ رحیمہ میں بھی اسی قسم کے تالاب کے بارے میں مسئلہ ہے، الغرض ان مذکورہ

عبارتوں سے ایک مفتی صاحب حوض کی طہارت کے قائل ہیں اور دوسرے مفتی صاحب عدم طہارت کے قائل ہیں

لہذا آپ کی ذات ستودہ صفات سے مؤدبانہ درخواست ہے کہ آپ جواب عنایت فرمائیں۔ بینوا تو جروا ==

ناپاک حوض بھر کر بہہ جاوے تو پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۱۵۳) ایک حوض جس کا عمق بہ قد آدمی ہے، اور دہ در دہ سے ایک فٹ کم ہے، اور نلکا اس پر لگا ہوا ہے، دو وقت اس میں پڑتا ہے، اور بھر کر جاری ہو جاتا ہے، اگر یہ حوض ناپاک ہو جائے تو نلکے کا پانی پڑنے کی وجہ سے اگر جاری ہو جائے تو شرعاً وہ پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ (۱۳۴۵ھ/۱۹۶)

الجواب: وہ حوض جاری ہونے سے پاک ہو جاوے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۷)

ماء نجس حوض کبیر کو نجس نہیں کرتا — اور ناپاک

پانی بہہ کر جمع ہو جائے تو پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۱۵۴)..... (الف) میں نے پانی کے مسئلہ کے بارے میں جو تحقیق کی اس کا مجھ کو صاف خلاصہ نہیں ملا، آپ نے لکھا ہے کہ دہ در دہ پانی میں ناپاکی کرنے سے ناپاک نہیں ہوتا، جب تک اس میں کوئی صفت نہ بدلے، لیکن میں نے یہ جواب نہیں منگایا، بلکہ یہ لکھا تھا کہ پہلے ہی سے ناپاکی ہو اور اس میں ناپاک پانی بھی جائے اور پاک بھی، ان سے بھرنے کے بعد کوئی صفت نہیں

== الجواب: حوض میں پانی نہ ہو، اگر ہو تو شرعی مقدار سے کم ہو تو ناپاک کنویں کے پانی کے شامل ہونے سے حوض ناپاک شمار ہوگا، اور اگر دہ در دہ حوض میں بہ قدر مقدار شرعی پانی موجود تھا اس کے بعد اس میں ناپاک پانی ملا ہے اور ناپاک پانی کے ملنے سے اوصاف ثلاثہ (رنگ، مزہ، بو) میں سے کوئی وصف نہ بدلا ہو تو وہ حوض پاک ہے بلا تامل وضو درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۸/۹۱-۹۲)

(فتاویٰ رحیمیہ: ۳۳۲/۲، کتاب الطہارۃ، پاک اور ناپاک پانیوں کا بیان، سوال نمبر: ۲۵۷)

(۱) ثم المختار طہارۃ المتنجس بمجرد جریانہ، و کذا البئر و حوض الحمام (در مختار) أي بأن یدخل من جانبٍ ویخرج من آخر حال دخولہ وإن قلّ الخارج إلخ، ولا يلزم أن یکون الحوض ممتلئاً فی أول وقت الدخول، لأنّہ إذا کان ناقصاً فدخله الماء حتی امتلأ وخرج بعضه طهر أيضاً، كما لو کان ابتداءً ممتلئاً ماءً نجساً (الدّر المختار و ردّ المختار: ۱/۳۰۷-۳۰۸ کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، مطلب: يطهر الحوض بمجرد الجریان) ظفیر

رہی تو یہ پانی کیسا ہے؟ مثلاً ایک دہ دردہ حوض میں قلیل پانی تھا کہ چلو بھرنے سے زمین کھل جاتی تھی، اتنا پانی بھرا تھا کہ اس میں ناپاکی گر گئی، اب بہ وجہ قلیل پانی کے ناپاکی کرنے سے ہی ناپاک ہو گیا، پھر اس میں پانی آیا، اب دہ دردہ کی مقدار بلکہ اس سے بھی زیادہ ہو گیا، اور اس میں ناپاکی کی کوئی صفت بھی نہیں ہے، بلکہ پہلے ہی سے اس میں کوئی صفت نہ تھی، اور ناپاک پانی میں پاک آیا ہے، اور وہ دہ دردہ ہو گیا تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟

(ب) ایک کنواں ناپاک ہوا اس میں سے پانی نکالا، وہ پانی دس گز بہہ کر کے وہاں جمع ہوا وہ پاک ہے یا نہ؟ (۲۴۶۸/۲۴۳۷ھ)

الجواب: (الف - ب) درمختار میں ہے: ثم المختار طهارة المتنّجس بمجرّد جَرَيَانِهِ وكذا البثر و حوض الحمام إلخ (۱) (باب المياہ) وفي ردّ المحتار للشّامي: (۱/۱۲۶) وكذا أيّده سيّد عبد الغني بما في عمدة المفتي من أنّ الماء الجاري يطهر بعضه بعضاً، وبما في الفتح وغيره من أنّ الماء النّجس إذا دخل على ماء الحوض الكبير لا ينجسه، ولو كان غالباً على ماء الحوض إلخ (۲) اس ثانی روایت سے مسئلہ اولیٰ کا جواب واضح ہو گیا کہ ماء نجس حوض کبیر کو نجس نہیں کرتا، اور پہلے سے نجس ہونا حوض و تالاب کا بلا تغیر نجاست کے مسلم نہیں ہے۔ اور روایت اولیٰ سے مسئلہ ثانیہ کا جواب واضح ہو گیا (کہ وہ پانی پاک ہے) (۳) اور فقہاء نے پانی کے بارے میں سہولت کو اختیار فرمایا ہے، اور عموم بلوی کا لحاظ کیا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (سورہ حج، آیت: ۷۸) اور فقہ کا قاعدہ ہے: المشقة تجلب التيسير (۴) أو اليقين لا يزول بالشك (ردّ المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطهارة) الغرض پانی کے

(۱) حوالہ کی تخریج سابقہ جواب کے حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں ۱۲۔

(۲) ردّ المحتار: ۱/۳۰۰، کتاب الطهارة، الباب الأوّل: باب المياہ، مطلب: الأصحّ أنّه لا يشترط في الجريان المدد.

(۳) توسین کے درمیان والی عبارت مفتی ظفیر الدین صاحب کی اضافہ کی ہوئی ہے۔

(۴) شرح الحموي على الأشباه و النظائر: ۱/۲۲۶، الفن الأوّل: القواعد الكلية، القاعدة الرابعة، ط: زكريا بك دبو، ديوبند.

معاملہ میں وہم اور شک کو دخل نہ دینا چاہیے جب کسی تالاب یا حوض میں پانی صاف ہے اور متغیر بالنجاست نہیں ہے تو اس کو پاک ہی سمجھنا چاہیے، وہم نہ کرنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۹/۱-۱۸۱)

گندہ تالاب برسات کے زمانے میں بھر گیا تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۱۵۵) ہمارے گاؤں کا تالاب بارش کے پانی سے بھر گیا ہے، مگر اس کے بھرنے کی کیفیت یہ ہے کہ وہ تالاب بڑا ہے، اور اس میں ناپاکی بھری ہوئی ہے، پیشاب و پاخانہ آدمیوں و جانوروں کا، پھر زیادہ بارش سے کھیتوں کا پاک پانی بھی اس تالاب میں گیا، مگر تالاب بھر کر باہر نہیں نکلا، اور اب اس تالاب میں کوئی ناپاکی کی صفت نہیں ہے، بلکہ پانی صاف ہے؛ آیا یہ پانی پاک ہے یا نہیں؟ اور اس سے وضو اور غسل درست ہے یا نہیں؟ (۲۳۱۷/۱۳۳۷ھ)

الجواب: مسئلہ یہ ہے جیسا کہ جملہ کتب فقہ میں مذکور ہے کہ زیادہ پانی — جیسا کہ حوض دہ درہ کا یا ایسی مقدار کے تالاب کا — نجاست کے گرنے سے ناپاک نہیں ہوتا، جب تک کہ اس میں صفات نجاست میں سے کوئی ایک صفت نہ آجائے اور وصف اس کا بدل نہ جائے، پس جب کہ اس تالاب کا پانی صاف ہے، اور اثر نجاست کا اس میں کچھ نہیں معلوم ہوتا تو وہ پانی پاک ہے، وضو اور غسل اس سے درست ہے۔ کما فی الدر المختار: وکذا يجوز براکد کثیر کذلک ای وقع فیہ نجس لم یثر أثره إلخ، أي من طعم أو لون أو ریح (۱) (شامی) فقط واللہ اعلم (۱۷۹/۱)

سوال: (۱۵۶) ایک کثیر مقدار کا بڑا وسیع تالاب ہے جو بارش کے موسم میں بھر جاتا ہے، اور گرمی کے موسم میں خشک ہو جاتا ہے؛ تو لوگ اس میں پیشاب پاخانہ کرتے ہیں، اور جانوروں کا گوبر پیشاب وغیرہ گرتا ہے جس سے سارا تالاب پلید ہو جاتا ہے، اور وہ تالاب گاؤں سے قریب ہے جب مینہ برستا ہے تو سارا پانی تالاب میں جاتا ہے، اور کھیتوں کا پاک پانی بھی جاتا ہے، لیکن تالاب میں کوئی اثر نجاست کا بھی معلوم نہیں ہوتا، اور ایک صفت بھی بدلی ہوئی معلوم نہیں ہوتی، تو پانی اس تالاب کا پاک ہے یا نہیں؟ اور وضو وغیرہ اس سے درست ہے یا نہیں؟ (۲۵۳۳/۱۳۳۷ھ)

(۱) الدرّ والشّامی: ۳۰۲/۱، کتاب الطّہارة، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب: لو أدخل الماء

الجواب: درمختار میں ہے: وكذا يجوز براكِدٍ كثيرٍ كذلك أي وقع فيه نجسٌ لم يُرَ أثرُهُ ولو في موضع وقوع المرئية إلخ ، اور رد المحتار میں ہے: قوله: (أي وقع فيه نجس) شمل ما لو كان النجس غالباً ، و لذا قال في الخلاصة: الماء النجس إذا دخل الحوض الكبير لا ينجس الحوض ، و إن كان الماء النجس غالباً على ماء الحوض إلخ (۱) اور اسی موضع پر علامہ شامی نے آخر میں یہ حدیث نقل فرمائی ہے:

و يشهد له ما في سنن ابن ماجة عن جابر رضي الله عنه قال: انتهيتُ إلى غديرٍ، فإذا فيه حمارٌ ميتٌ ، فكفَفْنَا عنه ، حتَّى انتهَى إلينا رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم ، فقال: إنّ الماء لا ينجسه شيءٌ فاستقينَا و أروينا و حملنا إلخ (۱) (شامی: ۱/۱۲۸)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ تالاب مذکور کے پانی کو پاک ہی سمجھنا چاہیے، اور وضو وغیرہ اس سے درست ہے۔

اور پانی کے بارے میں جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے سہولتیں فرمائی ہیں، اور فقہاء نے اس میں عموم بلوی کا لحاظ فرمایا ہے، اور وسعت فرمائی ہے، ایسا ہی رکھنا چاہیے، لوگوں پر تنگی نہ کرنی چاہیے، خود اپنا اختیار ہے احتیاط کر لیوے، لیکن عموماً نجاست کا حکم نہ دیوے، ورنہ تمام تالابوں کو بعد پر ہونے کے بھی نجس کہا جاوے، اور اس میں جو کچھ دشواریاں اور دقتیں اور حرج ہے وہ ظاہر ہے، حالانکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (سورہ حج، آیت: ۷۸) فقط

(۱۸۱-۱۸۲/۱)

سوال: (۱۵۷) ایک تالاب آبادی سے ملحق ہونے کی وجہ سے گندہ رہتا ہے، بارش ہونے پر اس میں پانی بھر گیا ہے؛ تو وہ پاک ہے یا نہیں؟ (۳۲/۴۳۰-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اگر پلیدی کے گرنے کی وجہ سے اس میں بدبو نہیں ہے تو وہ پاک ہے، دہ در دہ

ہونے پر پانی پاک رہتا ہے، مگر جب کہ تغیرِ اوصاف بہ سبب نجاست کے ہو جاوے (۱) (۳۰۱/۱-۳۰۲) سوال: (۱۵۸) ایک تالاب طولاً و عرضاً دس، بارہ بیگہ میں ہے، اور سالانہ خشک ہو جاتا ہے، اور نجاستِ قصبہ کا مخزن، اور اہالیانِ قرب و جوار کا سنڈ اس (بیت الخلاء) ہے، اب ابتدائی بارش میں کچھ پانی اس میں نجاست سے گھل مل کر جمع ہوا، پھر اس پر وقتاً فوقتاً بارش ہوئی، یہاں تک کہ یہ (بہ) لب ہو گیا (بھر گیا) بہا نہیں؛ آیا قبل بہہ جانے کے یہ تالاب پاک ہے یا بعد (اُبل جانے) (۲) کے اس کو حکمِ پاکی کا ہوگا؟ (۱۶۶۲/۱۳۳۵ھ)

الجواب: قال في الدر المختار: و كذا يجوز براكذ كثير كذلك أي وقع فيه نجس لم ير أثره، و لو في موضع وقوع المريئة به يفتى، بحر (۳) پس معلوم ہوا کہ پانی تالاب مذکور کا قبل اُبلنے کے اور بعد اُبلنے کے (ہر) (۲) حال پاک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۴)

جس تالاب میں گندہ پانی جمع ہوتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۱۵۹) ایک جھیرے (تالاب) میں پانی برساتی ونہری آتا ہے، اور برسات میں تمام شہر کا گندہ پانی بھی اس میں جاتا ہے، اس پانی میں کپڑا دھونا اور وضو اس سے کرنا درست ہے یا نہیں؟ (۱۲۳۱/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: وہ پانی پاک ہے وضو کرنا اور کپڑے دھونا اس سے درست ہے (۲) فقط (۱/۱۷۵)

(۱) إِنَّ الْغَدِيرَ الْعَظِيمَ كَالْجَارِي لَا يَتَنَجَّسُ إِلَّا بِالتَّغْيِيرِ مِنْ غَيْرِ فَضْلٍ، هَكَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ . (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الأول في ما يجوز به التوضؤ)

نوٹ: مطبوعہ فتاویٰ میں یہاں ہندیہ کی جو عربی عبارت ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ میں نہیں ہے، اس لیے ہم نے اس کو حذف کر دیا ہے۔ ۱۲

(۲) سوال و جواب میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

(۳) سابقہ حواشی میں حوالہ کی تخریج ملاحظہ فرمائیں۔

(۴) اس کی مزید تفصیل اگلے جواب میں آرہی ہے۔

سوال: (۱۶۰) ایک تالاب کے گرد لوگ پاخانہ پھرتے ہیں، اس میں وہی پانی جمع ہوتا ہے، تو وہ پانی پاک ہے یا نہیں؟ (۷۷۸/۱۳۳۰ھ)

الجواب: جب کہ وہ تالاب دہ در دہ ہے، یا اس سے زیادہ ہے، اور نجاست کی بو وغیرہ اس میں پانی نہیں جاتی تو وہ شرعاً پاک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۴۸)

سوال: (۱۶۱) اکثر گاؤں کے قریب گڈھے کھودے ہوئے ہوتے ہیں، اس میں برسات کے موسم میں تمام گاؤں کا غلیظ پانی آ کر جمع ہو جاتا ہے، اور اتنا پانی نہیں ہوتا ہے کہ جو بہہ کر ادھر ادھر نکل جایا کرے، لیکن ہوتے وہ بڑے ہیں، کیا وہ ماء جاری کے حکم میں ہیں، اور ان میں وضو و غسل جائز ہے کہ نہیں؟ (۱۳۳۵/۱۳۳۲ھ)

الجواب: وہ پانی پاک ہے اور وضو و غسل اس میں درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۷۶)

بڑا تالاب جس میں جانور بیٹھ کر نہاتے ہیں اس کا پانی پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۱۶۲) ایک تالاب بستی کے کنارے پر ہے، جس میں پانی بستی کا ہی زیادہ تر آتا ہے، مویشی وغیرہ کثرت سے (ہیں) وہ اس میں (بیٹھے نہاتے) (۱) ہیں، غرض صفائی کا انتظام نہیں ہو سکتا ہے، ایسے تالاب کا پانی پاک ہے؟ (۲۰۲۸/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: پاک ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۱۱)

تالاب میں کتا مر کر سوج جائے تو پانی پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۱۶۳) ایک کچا تالاب جس میں پانی دو کنال (۳) ہے، ایک کنال جگہ میں پانی کی

(۱) قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) الغدير العظيم الذي لا يتحرك أحد طرفيه بتحريك الطرف الآخر . إذا وقعت نجاسة في أحد جانبيه ، جاز الوضوء من الجانب الآخر . (هداية: ۱/۳۶، کتاب الطہارات، باب الماء الذي يجوز به الوضوء و ما لا يجوز به) ظفیر

(۳) کنال: بیگہ کا چوتھا حصہ۔ (فیروز اللغات)

گہرائی دو فٹ، اور دوسرے کنال میں تین فٹ ہے، بلکہ کچھ زیادہ، زیادہ پانی کی طرف ایک باؤ لاکتا داخل ہوا، اور مر گیا، چند گھنٹہ اس پانی میں رہا، پھر نکال لیا گیا، مگر سوچ گیا، لوگ پانی کا استعمال نہیں کرتے، یہ پانی پاک ہے یا نہیں؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: اگر یہ تالاب جس کی گہرائی دو اور تین فٹ بتلائی گئی ہے، پیمائش میں دس ہاتھ چوڑا، اور دس ہاتھ لانا ہو، یعنی دس ہاتھ مربع تو کتے کے اس میں مرجانے سے اور سوچ جانے سے یہ تالاب اس وقت تک ناپاک نہ ہوگا، جب تک اس پانی میں اس مردار کی بدبو نہ آجائے، یا ذائقہ اور رنگ میں فرق نہ آجائے۔ کما فی الدر المختار: و کذا يجوز براکدٍ کثیرٍ کذلکِ أي وقع فیہ نجسٌ لم یُرَ أثرُهُ إلخ ، و فی النہر: وأنت خبیر بأنّ اعتبارَ العشرِ أضبطٌ ، و لا سیما فی حقّ من لا رأى له (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۷۵-۱۷۶)

جس تالاب میں مقتولہ عورت کی لاش ڈالی گئی

اس کے پانی میں بدبو نہیں تو پانی پاک ہے

سوال: (۱۶۴) ایک تالاب میں عورت مقتولہ کاٹ کر ڈالی گئی، اور کئی روز اس قدر بدبو آئی کہ کوئی آدمی اور جانور نزدیک پانی کے نہیں جاسکا تو اس صورت میں پانی تالاب کا ناپاک ہو گیا یا نہیں؟ (۱۳۲۲/۱۳۲۳ھ)

الجواب: جب کہ پانی اس تالاب کا کثیر ہے، یعنی دہ دردہ یا اس سے زیادہ ہے، اور اس پانی میں نعش مقتولہ سے بدبو نہیں ہوئی، اگرچہ خود اس نعش کی بدبو باہر تک ہو تو وہ بہ حالت مذکورہ ناپاک نہیں ہوا، درمختار میں ہے: و کذا يجوز براکدٍ کثیرٍ کذلکِ أي وقع فیہ نجسٌ لم یُرَ أثرُهُ، ولو فی موضع وقوع المرئیة إلخ ، بہ یفتی إلخ (الدر المختار) قولہ: (لم یُرَ أثرُهُ) أي من طعم

(۱) الدر مع الشّامی: ۳۰۲-۳۰۵، کتاب الطّہارة ، الباب الأوّل : باب المیاء ، مطلب: لو أدخل الماء من أعلى الحوض ، و خرج من أسفلہ فلیس بجارٍ .

أولون أوريح ، وهذا القيد لا بد منه وإن لم يذكر في كثير من المسائل الآتية إلخ (۱)
(شامی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۶۰/۱)

بڑا تالاب جس کا پانی موسم گرما میں گندہ ہو جاتا ہے

اور موسم برسات میں بھر جاتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۶۵) ایک جوہڑ (تالاب) متصل قصبہ ہے جس میں تین اطراف قصبہ کا پانی بارش میں جمع ہو جاتا ہے، طول اور عرض ۱۰۰ (سو) ۶۰ (ساٹھ) گز ہے، عمق ۳ (تین) گز ہے، رنگ وبو میں کچھ فرق نہیں، البتہ خشک موسم میں جب پانی کم رہتا ہے تو رنگت پانی کی بدل جاتی ہے، اور بدبو بھی ہو جاتی ہے، وہ پانی پاک ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۱/۳۴۵)

الجواب: جس وقت تک اس تالاب کے پانی میں نجاست کی وجہ سے بدبو وغیرہ نہ ہو، اور صاف ہو اس وقت تک وہ پاک ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۳-۱۸۴/۱)

ناپاک تالاب بارش سے بھر گیا تو پاک ہو گیا

سوال: (۱۶۶) (۱) ایک (۲) تالاب میں ناپاک پانی موجود ہے، بارش ہوئی اور پانی پاک اوپر سے آیا، اور ناپاک (پانی) (۲) کو جو ایک کنارے تالاب کے تھا نکال کر دوسرے کنارے تک لے گیا، پھر بہ کثرت پانی سے بھر گیا، مگر کچھ حصہ پانی کا تالاب سے باہر نہیں نکلا؛ یہ پانی پاک ہے یا ناپاک؟ (۱۳۳۳-۳۳/۴۹)

الجواب: وہ پانی پاک ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۶/۱)

استنجاء کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا جائز ہے

سوال: (۱۶۷) استنجاء کے بعد جو پانی بچے اس سے وضو درست ہے یا نہ؟ (۱۳۳۳-۳۲/۵۲۰)

(۱) الدرّ والشّامی: ۳۰۲-۳۰۳، کتاب الطّہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء.

(۲) توسین کے درمیان جو الفاظ ہیں وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیے گئے ہیں۔ ۱۲

الجواب: درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۶/۱)

وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجاء کرنا درست ہے

سوال: (۱۶۸) وضو کے (بچے ہوئے) (۲) پانی سے استنجاء اور استنجاء کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا کیسا ہے؟ (۳۲/۱۲۳۱-۱۳۳۳ھ)

الجواب: درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۵/۱)

غیر نمازی کے بھرے ہوئے پانی سے وضو جائز ہے

سوال: (۱۶۹) جو مؤذن نماز نہ پڑھے، اس کے بھرے ہوئے پانی سے وضو کرنا درست ہے یا نہ؟ (۹۷/۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس کے بھرے ہوئے پانی سے وضو درست ہے، اور وضو کرنے والوں کی نماز میں کچھ نقصان نہیں ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۶/۱)

کوئی بدعتی پانی دے دے تو اس سے وضو درست ہے

سوال: (۱۷۰) عشرہ محرم کو تعزیہ کے لیے مشکیں چھڑکواتے ہیں، اگر کوئی شخص یہ مشکیں پانی کی مسجد کے سقاوہ میں بھروادے، تو اس پانی سے وضو درست ہے، یا نہیں؟ (۲۸۰/۱۳۳۱ھ)

الجواب: اس پانی سے وضو درست ہے اور چھڑکوانا اس کا تعزیہ کے لیے درست نہیں ہے۔ فقط

(۱۷۶/۱)

(۱) کیوں کہ استنجاء کے بعد جو پانی بچا ہے وہ پاک ہے۔ محمد امین پالن پوری

(۲) توسین کے درمیان جو الفاظ ہیں وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیے گئے ہیں۔ ۱۲

(۳) بھرنے والے کا اعتبار نہیں خواہ کوئی بھی ہو، پاک پانی ہونا چاہیے۔ وتجوز الطہارۃ الحکمۃ بماء

مطلق إلخ طاهر. (غنیۃ المستملی، ص: ۷۷، أوائل فصل فی بیان أحكام المیاء) ظفیر

جس نہر میں پاخانہ کی نالی کا پانی گرتا ہو اس کا پانی پاک ہے

سوال: (۱۷۱) قصبہ ہلدوانی میں ایک نہر جاری ہے، تمام لوگ اُسی کا پانی پیتے ہیں، لیکن اس نہر میں قصبہ کے چند مکانات کا پانی پاخانہ کا جاتا اور گرتا ہے؛ تو اس نہر کا پانی پینا چاہیے یا نہیں؟
(۱۰۳۶/۱۳۳۵ھ)

الجواب: پانی اس نہر کا پاک ہے پینا اور وضو کرنا اس سے درست ہے (۱) فقط (۱/۱۷۷)

بارش کے زمانے میں گلی کوچہ کا پانی کنویں

میں گرے تو کنواں ناپاک ہوگا یا نہیں؟

سوال: (۱۷۲) مکانوں اور گلی کوچوں کا پانی جو بارش میں پڑتا ہے، اور وہ بہہ کرا کر کسی کنویں میں گرے، تو کنواں ناپاک ہوگا یا نہیں؟ کتاب ”چشمہ فیض“ میں گلی کوچہ کے پانی کو غلیظ اور نجس قرار نہیں دیا۔ (۲۸۵/۱۳۳۸ھ)

الجواب: بارش کا پانی جو گلی کوچہ میں بہہ کر آوے، اور سب نجاستوں کو بہا دیوے، بے شک وہ پاک ہے۔ کما بین فی کتب الفقہ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۰۷)

بارش کا پانی جو نالیوں میں بہتا ہے اس سے وضو و غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۷۳) بارش کا پانی بہ وقت بارش سڑکوں کی نالیوں میں ایک گز چوڑائی اور نصف گز

(۱) و یجوز بجارٍ وقعت فیہ نجاسةٌ، و الجاری: هو ما یعدُّ جاریاً عرفاً إلخ. (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۲۹۸، کتاب الطّہارة، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب فی أنّ التّوضی من الحوض أفضل رغماً للمعتزلة إلخ) ظفیر

(۲) المطر ما دام یطرُ فله حکم الجریان حتی لو أصاب العذرات علی السطح، ثمّ أصاب ثوباً لا یتنجسُ إلّا أن یتغیر. (الفتاویٰ الہندیة: ۱/۱۷، کتاب الطّہارة، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأوّل فیما یجوز بہ التّوضؤ) ظفیر

کی گہرائی سے گھنٹوں متواتر بہتا ہے جب کہ بارش دو تین گھنٹہ متواتر ہوتی ہے، ایسے پانی سے وضو اور غسل جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۹/۲۷۹۸ھ)

الجواب: اس حالت میں اُس پانی سے وضو و غسل جائز ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۷/۱)

حقہ کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۷۴) در صورت میسر نہ آنے پانی کے؛ حقہ کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۸/۱۳۹۰ھ)

الجواب: اگر حقہ پاک ہے تو درست ہے۔ (کذا فی الدر المختار) (۲) فقط (۱۷۸/۱)

قلیل پانی میں ہاتھ ڈال کر وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۷۵) زید می گوید آ بے کہ بہ قدر نصف صاع یا زیادہ یا کم بود، وضو کردن ازاں بہ ادخال اعضاء جائز است، بسیار کس را در حالت واحدہ نادانستہ نشود تساوی مستعمل بہ دلیل قول در مختار: ففي الفساقی يجوز التوضؤ ما لم يعلم تساوي المستعمل (۳) وبدلیل تائید شامی ہمیں را، و ابو بکر می گوید جائز نیست ازاں آب مذکور وضو کردن بدلیل قول شامی نزد قول در مختار: فرغ: اختلف في محدث انغمس في بئر الخ (الدر المختار) لأنه لو كان للاغتسال صار مُستعملاً اتفاقاً الخ (۴) وبدلیل قول شرح منیہ در باب انجاس: لو أخذ الجنب الماء بفمه لا يبقى

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) لا لو تغیر بطول مکث، فلو علم نَتْنُهُ بنجاسة لم یُجز. (الدر المختار علی رد المحتار: ۲۹۷/۱، کتاب الطہارة، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب: حکم سائر المائعات کالماء فی الأصحّ) ظفیر

نوٹ: قوسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے بڑھائی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۹۳/۱، کتاب الطہارة، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب: فی مسئلة الوضوء من الفساقی .

(۴) الدر المختار و رد المحتار: ۳۱۵/۱، کتاب الطہارة، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب: مسئلة البئر جحط .

طهوراً. قال قاضي خان: هو الصحيح إلخ (۱) بعضی آرد در حق صبی فإن توضأ به ناویاً المختار: أنه يصير مستعملاً (۱) دریں ہمہ اقوال قید تساوی نیست، وایں مفتی بہ است بہ رسم فتویٰ کہ لفظ اتفاق و صحیح و مختار است دریں چہ تو اں دانست؟ (۱۱۱۶/۱۳۳۸ھ)

الجواب: در آں جا کہ قید تساوی نوشتہ است آں قول دیگر است، و حکم بہ استعمال کل ماء قول دیگر است، پس مبنیٰ قولین مختلف است، و صحیح ہی است کہ اگر ماء مستعمل کم از نصف باشد وضو از اں جائز است (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۷۸)

سوال و جواب کی وضاحت: زید کہتا ہے کہ قلیل پانی میں ہاتھ ڈال کر وضو کرنا جائز ہے، اور دلیل میں در مختار کی یہ عبارت پیش کرتا ہے: ففي الفساقی يجوز التوضؤ ما لم يعلم تساوی المستعمل: وضو کرنا چھوٹے حوضوں میں جائز ہے، جب تک ماء مستعمل کا آب طہور کے مساوی ہونا معلوم نہ ہو، اور علامہ شامی نے اس کی تائید فرمائی ہے۔

اور ابو بکر کہتا ہے کہ مذکورہ پانی سے وضو کرنا جائز نہیں، کیوں کہ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ اگر محدث کنویں میں غوطہ لگائے نہانے کے قصد سے تو پانی ”بالا اتفاق“ مستعمل ہو جاتا ہے، اور شارح منیہ نے لکھا ہے کہ اگر جنبی نے اپنے منہ سے پانی لیا تو پانی مطہر باقی نہیں رہے گا، قاضی خاں نے کہا: یہی ”صحیح“ ہے، اور بعض لوگوں نے بچے کے بارے میں یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ اگر بچے نے مذکورہ پانی سے نیت کر کے وضو کیا تو ”مختار“ یہ ہے کہ وہ پانی مستعمل ہو جائے گا — ان تمام اقوال میں تساوی کی قید نہیں ہے، اور لفظ اتفاق، صحیح اور مختار سے معلوم ہوتا ہے کہ یہی مفتی بہ قول ہے، اس بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

الجواب: جس جگہ تساوی کی قید لکھی گئی ہے وہ قول دوسرا ہے، اور تمام پانی کے مستعمل ہونے کا

(۱) غنية المستملي في شرح منية المصلي، ص: ۱۳۳، فصل في الانجاس .

(۲) كَمْسْتَعْمَلٍ فَبِالْأَجْزَاءِ، فَإِنَّ الْمَطْلُقَ أَكْثَرُ مِنَ النِّصْفِ جَازَ التَّطْهِيرُ بِالْكُلِّ، وَإِلَّا لَا،

(در مختار) أي وإن لم يكن المطلق أكثر بأن كان أقل أو مساوياً لا يجوز. (الدر المختار و

رد المحتار: ۱/۲۹۲-۲۹۳، كتاب الطهارة، الباب الأول: باب المياه، مطلب في مسألة

حکم دوسرا قول ہے، پس منیٰ دونوں قولوں کا مختلف ہے، اور صحیح یہی ہے کہ اگر ماء مستعمل نصف سے کم ہو تو اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مچھلی کی بیٹ سے حوض ناپاک نہیں ہوتا

سوال: (۱۷۶) إِذَا وَقَعَ فِي الْحَوْضِ الْكَبِيرِ خُرْءُ السَّمَكِ عَلَى كَثَرَةٍ، فَيَجُوزُ التَّوَضُّعُ بِهِ أَمْ لَا؟ وَ هَلْ يَتَنَجَّسُ مِنْهُ الثِّيَابُ وَ الْمَاءُ؟ (۲۲۱۰/۱۳۳۷ھ)

الجواب: لَا يَتَنَجَّسُ مِنْهُ الْمَاءُ وَ الثَّوْبُ وَ يَجُوزُ التَّوَضُّعُ بِالْمَاءِ الَّذِي وَقَعَ فِيهِ (۱) فَقَطْ (۱۷۹/۱)

ترجمہ سوال: (۱۷۶) جب بڑے حوض میں مچھلی کی بیٹ کثرت سے گرے، تو اس حوض سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور کیا اس کی بیٹ سے کپڑے اور پانی ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟
الجواب: اس سے پانی اور کپڑا ناپاک نہیں ہوتا ہے، اور وضو کرنا اس پانی سے جس میں مچھلی کی بیٹ گری ہے جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

جاری حوض کا پانی پاک ہے

سوال: (۱۷۷) ہمارے قصبہ میں ایک چشمہ گرم مثل کنویں کے ہے، جو بہت گہرا ہے، لیکن پانی اوپر تک رہتا ہے، اس کے گرد تین (سمت میں) (۲) پختہ حوض بنے ہوئے ہیں، جو کہ وہ درودہ سے کم ہیں، اور ان تینوں حوضوں میں اصلی چشمہ سے بہ ذریعہ موری جو کہ رات دن جاری رہتی ہے پانی آتا رہتا ہے، اور ان تینوں حوضوں سے بھی بہ ذریعہ دوسری موریوں کے ہر وقت پانی باہر نکلتا رہتا ہے، ان حوضوں میں ہر وقت تقریباً ایک گز گہرا پانی رہتا ہے اور لمبائی چوڑائی ہر ایک حوض کی مختلف ہے،

(۱) وَ يَجُوزُ رَفْعُ الْحَدَثِ بِمَا ذُكِرَ، وَإِنْ مَاتَ فِيهِ أَيْ فِي الْمَاءِ، وَلَوْ قَلِيلاً غَيْرُ دُمُوءٍ إِنْ خَ مَائِيٍّ مَوْلَدٌ كَسَمَكِ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۱/۲۹۴-۲۹۵، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ

الْأَوَّلُ : بَابُ الْمِيَاهِ ، مَطْلَبُ فِي مَسْئَلَةِ الْوُضُوءِ مِنَ الْفَسَاقِي (ظْفِير

(۲) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔

مگر چھوٹا حوض تقریباً چار گز چوڑا پانچ گز لمبا ہے، ان تینوں حوضوں کا پانی نہانے اور پینے کے قابل ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۰/۲۷۰۶)

الجواب: ان حوضوں کا پانی پاک ہے، اور جاری پانی کے حکم میں ہے، اور نہانے اور پینے کے قابل ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۹۱/۱-۱۹۲)

حمام میں گو بر گرنے کا شبہ ہو تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۷۸) جب حمام میں سقے پانی ڈالتے ہیں تو مشک پر جو گو بر، گارا لگا ہوتا ہے وہ حمام میں جاتا ہے، ہم نے خود دیکھا ہے تو یہ پانی نجس ہے یا نہیں؟ اس سے وضو و غسل درست ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۹/۸۷۰)

الجواب: اگر کسی وقت دیکھ لیا جائے کہ نجاست حمام کے پانی میں ہے تو اس پانی سے وضو و غسل نہ کرنا چاہیے، ہمیشہ کو ایسا وہم نہ کیا جاوے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۳/۱)

ڈھینکلی کے پانی سے وضو جائز ہے

سوال: (۱۷۹) ڈھینکلی (۳) کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے یا نہ؟ (۱۳۴۳/۹۲)

(۱) و ألحقوا بالجاري حوض الحمام ، لو الماء نازلاً و الغرث متداركاً ، كحوض صغير يدخله الماء من جانبٍ و يخرج من آخر ، يجوز التوضي من كل الجوانب مطلقاً ، به يفتي (الدر المختار) أي سواء كان أربعاً في أربع أو أكثر إلخ . (الدر المختار و رد المحتار: ۳۰۱/۳۰۲، كتاب الطهارة، الباب الأول: باب المياه، مطلب: لو أدخل الماء من أعلى الحوض و خرج من أسفله فليس بجارٍ) ظفیر

(۲) لو أدخل الصبي يده في الإناء إن علم أنها طاهرة بأن كان معه من يراقبه ، جاز التوضي بذلك الماء ، وإن علم أن فيها نجاسة لم يجز ، وإن حصل الشك لا يتوضأ به استحساناً إلخ ولو توضأ به جاز ، لأنه لا يتنجس بالشك . (غنية المستملی، ص: ۹۰، فصل في أحكام

الحياض، قبيل فصل في المسح على الخفين) ظفیر

(۳) ڈھینکلی: پانی کھینچنے کی لمبی لکڑی، آب کش۔ (فیروز اللغات)

الجواب: جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۴/۱)

جس پانی میں افیون، بھنگ اور چرس مل جائے

اس سے وضو اور غسل درست ہے

سوال: (۱۸۰) افیون، بھنگ، چرس، تمباکو پاک ہیں یا نجس؟ جس پانی میں یہ چیزیں مل جاویں اس پانی سے وضو اور غسل درست ہے یا نہیں؟ (۱۶۸۱/۱۳۴۳ھ)

الجواب: افیون اور بھنگ وغیرہ نجس نہیں ہیں، بلکہ ان کا کھانا پینا حرام ہے، اور تھوڑی مقدار بہ غرض تدویٰ کھانا پینا جائز ہے جو کہ حدِ سرکونہ پہنچے۔ کما فی الشّامی: و لم یقل أحدٌ بنجاسة البنج و نحوه إلخ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۴/۱)

جس پانی میں مسواک ڈال رکھی ہے اس سے وضو بلا کراہت درست ہے

سوال: (۱۸۱) اگر مسواک کو وضو کرنے کے بعد لوٹے میں ڈال دیں، اور منشا اس کا یہ ہو کہ مسواک تر ہو جاوے؛ تو اس پانی سے وضو کرنے میں کچھ کراہت تو نہیں ہے؟ (۶۱۷/۴۴-۱۳۴۵ھ)

الجواب: اس پانی میں کچھ کراہت نہیں ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ مسواک پانی سے دھو کر نرم کر لی جائے، لوٹے میں ڈالنے کی ضرورت نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۴/۱)

پانی میں پاک چیز مل جائے اور پانی مغلوب

ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں؟

سوال: (۱۸۲) اگر پانی مطلق میں کوئی پاک شے مل جاوے، اور اس پر غالب ہو جاوے، یعنی رنگ اور مزہ بدل دے؛ تو اس پانی سے وضو جائز ہے یا نہ؟ (۵۵/۱۳۴۵ھ)

الجواب: پانی میں اگر پاک چیز مل کر پانی مغلوب ہو جاوے، اور نام پانی کا باقی نہ رہے،

یارنگ اور مزہ باقی نہ رہے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے، اور تفصیل اس کی درمختار کی اس عبارت میں ہے:

و لا بماء مغلوب بشيء طاهر، الغلبة إمّا بكمال الامتزاج بتشرب نبات أو بطبخ بما لا يقصد به التّظيف إلخ. قوله: (بما لا يقصد به التّظيف) كالمرق وماء الباقلاء أي الفول فإنه يصير مقيّدًا إلخ. و احترز عمّا إذا طبخ فيه ما يقصد به المبالغة في النظافة كالأشنان ونحوه، فإنه لا يضر ما لم يغلب عليه، فيصير كالسويق المخلوط (۱)

اور پھر درمختار میں ہے: (ما لم يزل الاسم) أي فإذا زال الاسم لا يعتبر في منع التطهر به الثخانة بل يضر، وإن بقي على رقيقته وسيلانه (۱)

پھر آگے لکھا ہے: و مثله الزعفران إذا خالط الماء و صار بحيث يصبغ به، فليس بماء مطلق (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۸۵)

تالاب کا پانی بد بودار ہو تو اس کا پینا اور وضو و غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۸۳) جہاں کنویں وغیرہ نہیں ہیں، اور پانی جو ہڑ (تالاب) وغیرہ سے نہر یا بارش کا بد بودار میسر ہوتا ہے، اس کا پینا اور وضو و غسل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ (۱/۸۲۱ تا ۱۸۳۵ھ)

الجواب: پانی مذکور جب کہ وہ دہ در دہ یا اس سے زیادہ ہے، اور بہ ظاہر اس کا بد بودار ہونا نجاست کی وجہ سے نہیں ہے تو اس پانی سے غسل و وضو اور پینا درست ہے (۲) فقط واللہ اعلم (۱/۱۸۵)

تازہ اور صاف پانی کے ہوتے ہوئے مٹکے کا بد بودار

پانی پینا اور اس سے وضو کرنا درست ہے

سوال: (۱۸۴) جب ہر وقت تازہ اور صاف پانی مل سکتا ہو تو مٹکے کا بد بودار پانی پینا اور وضو

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۹۲، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ، مطلب في حديث: "لا تسموا العنب الكرم".

(۲) لا لو تغير بطول مكث، فلو علم نته بنجاسة لم يجز، ولو شك فالأصل الطهارة (الدر المختار) قوله: (لا لو تغير) أي لا ينجس لو تغير (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۹۷، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ، مطلب حکم سائر المائعات كالماء في الأصح) ظفر

وغیرہ کرنا اُس سے جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۱۰۱۱)

الجواب: جب کہ پانی اُس کا پاک ہے، اور بدبو بہ سبب نجاست گرنے کے نہیں ہے تو وضو و شرب (پینا) اُس سے درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۶/۱)

جو حوض دہ در دہ سے کم ہو اس سے وضو کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۸۵) یہاں سب لوگ شافعی ہیں، اسی وجہ سے اکثر مساجد میں حوضیں دہ در دہ نہیں ہیں، تو حنفی کو ان حوضوں سے وضو کرنا درست ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو پھر شافعی کے پیچھے حنفی کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ (۱۳۳۲/۲۳۱۲)

الجواب: اُن حوضوں سے وضو کرنا درست ہے (۲) اور شافعی کے پیچھے نماز جائز ہے (۳) فقط

(۱۸۷/۱)

(۱) أَمَّا الْقَلِيلُ فَيَنْجُسُ وَإِنْ لَمْ يَتَغَيَّرْ خِلَافًا لِمَالِكٍ ، لَا لَوْ تَغَيَّرَ بِطُولِ مَكْتَبٍ . (درمختار) أي لَا يَنْجُسُ لَوْ تَغَيَّرَ . (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۹۶-۲۹۷، كتاب الطهارة، الباب الأول: باب المياہ، مطلب حکم سائر المائعات كالماء في الأصح) ظفیر

(۲) یہ حکم اس وقت ہے جب مذکورہ حوضوں میں نجاست گرنے کا علم نہ ہو، اگر یقین کے ساتھ معلوم ہے کہ ان میں نجاست گری ہے تو حنفی کو ان حوضوں سے وضو کرنا درست نہیں۔ محمد امین پالن پوری

(۳) اگر مقتدی کو معلوم ہے کہ امام فرائض و واجبات اور سنن میں ہمارے مذہب کی رعایت کرتا ہے تو بلا کراہت اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے، اور اگر معلوم ہے کہ امام ان تین امور کی رعایت نہیں کرتا تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں، اور اگر معلوم نہیں کہ امام ان امور کی رعایت کرتا ہے یا نہیں تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے مگر مکروہ ہے، شامی میں ہے: إِنْ عَلِمَ أَنَّه رَاعَى فِي الْفُرُوضِ وَالْوَجِبَاتِ وَالسُّنَنِ فَلَا كَرَاهَةَ وَإِنْ عَلِمَ تَرَكَهَا فِي الثَّلَاثَةِ لَمْ يَصَحَّ ، وَإِنْ لَمْ يَدْرِ شَيْئًا كَرِهَ . (رد المحتار: ۲/۲۵۹، كتاب الصلاة،

باب الإمامة ، مطلب في الاقتداء بشافعي ونحوه هل يكره أم لا؟) محمد امین پالن پوری

جس پائپ سے حوض میں پانی بھرا جاتا ہے اسی

پائپ سے حوض میں بچا ہوا پانی نکالنا جائز ہے

سوال: (۱۸۶) اگر کسی وضو کے حوض کو بھرنے کے لیے ایک لوہے کا پائپ رہٹ (۱) سے لے کر حوض تک زمین میں دبایا جاوے، اور جب اس حوض کے پانی کو خارج کرنا مطلوب ہو تو اسی پائپ کے ذریعہ سے خارج کیا جائے جو حوض میں وضو کے بعد بچا ہو، تو اس میں کوئی شرعی عیب تو نہیں یعنی کراہت تو عائد نہیں ہوتی؟ (۱۳۴۲/۱۹۶۷ھ)

الجواب: وہ پانی پاک ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۹/۱)

جس حوض کے کھودتے وقت بوسیدہ ہڈی کا شک ہو، کیا کیا جائے؟

سوال: (۱۸۷) دریں دیار چاٹ گام مسجدے است، قریب از مدت دو صد و شصت و پنج (۲۶۵) سال بہ نام جامع مسجد جاری است، و در اطراف صحن آن مسجد دیوارے سنگین پختہ است، گاہ گاہ چوں مصلیان در مسجد ننگند در صحن ہم صف کنند، چند سال شد مسلمانان نصف صحن را از فرش سنگین و سقف پختہ شامل مسجد ساختہ اند، و مصلیان بہ آسانی نمازی گزارند، و در جانب جنوب آن صحن حوضے کلاں ساختہ اند، بہ وقت کندیدن در تہ آن قدرے خاک ممیز از جنس خاک یافتہ شد، بعضے گفتند استخوان رمیمہ است، بالآخر آن خاک بجائے دیگر در زیر خاک نہادہ شد، آیا دریں حوض وضو کردن درست است یا نہ؟ و بر کسے کہ چنین کار عظیم برائے تائید دین کردہ است، طعن و تشنیع کردن بہ حقارت نظر کردن شرعاً چہ حکم دارد؟ (۱۳۴۳/۹۰۳ھ)

الجواب: وضو کردن از اں حوض جائز است، و اگر ثابت شود کہ آں خاک عظام رمیمہ است تا ہم بناء حوض در انجا صحیح است، و قبرستان موقوفہ بودن آں ازین قدر ثابت نمی شود، و بد ظنی

(۱) وہ چرخ جس کے ذریعہ کنویں سے پانی نکالتے ہیں۔

(۲) اس لیے کہ حوض میں بچا ہوا پانی اُسی پائپ سے نکالنا بلا کراہت جائز ہے۔ محمد امین پالن پوری

کردن بر مسلم بانی حوض حرام و ناجائز است، فعل برو خیر مسلمے را محمول بر ریاء و سمعہ کردن از سوائے ظن بہ مسلم است کہ از نصوص قطعیہ حرام است۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ (سورہ حجرات، آیت: ۱۲) و قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَّا نَوَيْتُ الْخ (۱) قَالَ فِي الدَّرِّ الْمُخْتَارِ: كَمَا جَازَ زَرْعُهُ وَالْبِنَاءُ عَلَيْهِ إِذَا بُلِيَ وَصَارَ تُرَابًا. زِيلَعِي (۲) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ (۱۸۹/۱-۱۹۰)

ترجمہ سوال: (۱۸۷) چاٹ گام کے دیار میں ایک مسجد ہے، تقریباً ۲۶۵ سال سے جامع مسجد کے نام سے آباد ہے، اور اس مسجد کے صحن کے اطراف میں ایک مضبوط پختہ دیوار ہے، کبھی کبھی جب نمازی مسجد میں زیادہ ہوتے ہیں تو صحن میں صفیں بچھا کر نماز پڑھتے ہیں، چند سال ہوئے مسلمانوں نے آدھے صحن کو پختہ فرش اور چھت ڈال کر مسجد میں شامل کر لیا ہے، تاکہ سب نمازی بہ سہولت نماز ادا کر سکیں، اور اس صحن کی جنوبی جانب میں ایک بڑا حوض بنایا تو کھدائی کے وقت اس کے نیچے سے کچھ مٹی نکلی جو عام مٹی سے الگ تھی، بعض لوگوں نے کہا کہ یہ بوسیدہ ہڈی ہے، بالآخر اس مٹی کو دوسری جگہ زیر زمین رکھ دیا، آیا اس حوض میں وضو کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص پر جس نے دین کی مضبوطی کے لیے کارِ عظیم انجام دیا ہے، طعن و تشنیع کرنا اور حقیر سمجھنا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب: اس حوض سے وضو کرنا جائز ہے، اور اگر یہ ثابت ہو جائے کہ وہ مٹی بوسیدہ ہڈی کی مٹی ہے تب بھی اس جگہ حوض بنانا صحیح ہے، اور اس جگہ کا اس قدر ہڈی ملنے سے موقوفہ قبرستان ہونا بھی ثابت نہیں ہوتا، اور مسلمان پر جو حوض کا بانی ہے بدگمانی کرنا حرام اور ناجائز ہے، اور کسی مسلمان کے نیک اور بھلے فعل کو دکھاوے اور ریاء پر محمول کرنا مسلمان کے ساتھ بدظنی ہے جو نصوص قطعیہ سے حرام ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ. (مشكاة المصابيح، ص: ۱۱، قبیل کتاب الإیمان) ظفیر

(۲) الدَّرِّ الْمُخْتَارِ عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۳/۱۳۶، کتاب الصَّلَاةِ، الباب التاسع عشر: باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت.

جو حوض دہ در دہ سے کم ہو اس میں بچہ

پیشاب کر دے تو ناپاک ہو جاتا ہے

سوال: (۱۸۸) جو حوض عشر فی عشر (دہ در دہ) سے کم ہو، اور عمق اس کا چار پانچ بالشت ہو، اگر اس میں کوئی بچہ پیشاب کر دے، یا اور کوئی نجاست گر جائے تو وہ مذہبِ احناف میں پاک ہے یا نہ؟
(۱۳۰۶/۱۳۳۵ھ)

الجواب: موافق روایت عشر فی عشر کے جو کہ مختار اصحاب متون و مرجع عند اہل الترجیح کصاحب الہدایۃ وقاضی خاں وغیرہ ہے، حوض مذکور جو دہ در دہ سے کم ہے نجاست کے واقع ہونے سے ناپاک ہو جاوے گا، اور عمق کا اعتبار نہیں ہے (یعنی صرف گہرائی کا اعتبار نہیں) (۱) کما فی الدر المختار: إذ المعتمد عدم اعتبار العمق (۲) و فی رد المحتار: و لا یخفی أنّ المتأخّرين الذین أفتوا بالعشر کصاحب الہدایۃ وقاضی خان وغیرہما من أهل الترجیح، هم أعلم بالمذهب منّا، فعلینا اتّباعهم إلخ (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۹۰/۱-۱۹۱)

ڈھکے ہوئے دہ در دہ حوض میں نجاست گر جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۸۹) اگر حوض دہ در دہ لانا چوڑا ہووے، اور اوپر چاروں طرف سے ڈھکا ہوا ہووے، اور بیچ میں تھوڑا سا کھلا ہوا ہو تو اس حوض کے پانی سے وضو درست ہے یا نہیں؟ اور اگر ایسے حوض میں نجاست گر جائے تو وضو درست ہے یا نہیں؟ (۲۲۲۸/۱۳۳۷ھ)

(۱) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ مفتی ظفر الدین صاحب نے بڑھائی ہے۔

(۲) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۱۰، کتاب الطہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب فی مقدار الذراع و تعینہ۔

نوٹ: العمق کے بعد ”وحدہ“ کا لفظ بھی ہے۔ ظفر

(۳) رد المحتار: ۱/۳۰۵، کتاب الطہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب لو أدخل الماء من أعلى الحوض و خرج من أسفلہ فلیس بجار۔

الجواب: اس حوض کے پانی سے وضو درست ہے، اور اگر چھت اس حوض کی پانی سے ملی ہوئی نہیں ہے تو نجاست کے گرنے سے پانی اس کا پلید نہ ہوگا، اور وضو اس سے جائز ہے (۱) فقط (۱۹۱/۱)

شامی کی ایک عبارت کا مطلب

سوال: (۱۹۰) عبارت شامی مندرجہ ذیل کا کیا مطلب ہے: بَأْن يَدْخُلُ مِنْ جَانِبٍ وَيُخْرَجُ مِنْ آخَرَ حَالِ دَخُولِهِ وَ إِنْ قَلَّ الْخَارِجُ ، بحر . قَالَ ابْنُ الشَّحْنَةِ : لِأَنَّهُ صَارَ جَارِيًا حَقِيقَةً ، وَبِخُرُوجِ بَعْضِهِ رُفِعَ الشَّكُّ فِي بَقَاءِ النَّجَاسَةِ الْخ (۲) (۳۳/۲۹-۱۳۳۴ھ)

الجواب: یہ عبارت شامی کی درمختار کے اس قول کے شرح میں ہے: ثُمَّ الْمَخْتَارُ طَهَارَةُ الْمَتَنَجِّسِ بِمَجْرَدِ جَرَيَانِهِ . قوله: (بِمَجْرَدِ جَرَيَانِهِ) أي بَأْن يَدْخُلُ مِنْ جَانِبٍ وَيُخْرَجُ مِنْ آخَرَ (۲) مطلب اس کا یہ ہے کہ اگر ایک طرف سے پانی داخل ہو اور دوسری طرف سے اسی وقت پانی نکلے، اگرچہ نکلنے والا قلیل ہو، ابن شحنے فرماتے ہیں کہ وجہ پاک ہونے کی یہ ہے کہ وہ پانی جاری ہو گیا حقیقتاً، اور بعض ناپاک پانی کے نکل جانے سے بقائے نجاست میں شک ہو گیا، پس شک کے ساتھ نجاست کے بقاء کا حکم نہ کیا جاوے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۶/۱-۱۸۷)

(۱) و لو جمداً ماؤه فثقب ، إن الماء منفصلاً عن الجمدة جاز ، لأنه كالمسقف ، وإن متصلاً لا ، لأنه كالقصعة (الدّر المختار) وفي ردّ المحتار قوله : (منفصلاً عن الجمدة) أي متسفلًا عنه غير متصل به بحيث لو حرك تحرك . قوله: (وإن متصلاً لا) أي لا يجوز الوضوء منه ، وهو قول نصير والإسكاف . وقال ابن المبارك وأبو حفص الكبير : لا بأس به ، وهذا أوسع والأول أحوط (إلى قوله) وفي الحلية أنّ هذا مبنی على نجاسة الماء المستعمل . (الدّر المختار وردّ المحتار: ۱/۳۰۷، کتاب الطّهارة، مطلب: لو أدخل الماء من أعلى الحوض فخرج من أسفل فليس بجارٍ)

حضرت تھانوی قدس سرہ نے مذکورہ بالا عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: قلت: المفتی بہ طہارۃ الماء المستعمل فلم یبق خلاف فافہم ، بناء برروایت و تقریر بالا اس حوض سے وضو بلا تکلف جائز ہے، اگرچہ پانی نہ بہتا ہو۔ (امداد الفتاویٰ: ۱/۵۹، کتاب الطّهارة، سوال نمبر: ۴۶) محمد امین پالن پوری

(۲) الدّر المختار وردّ المحتار: ۱/۳۰۷-۳۰۸، کتاب الطّهارة، الباب الأوّل : باب المیاء، مطلب: يطهر الحوض بمجرّد الجریان

کنویں کے احکام

کنویں میں مردہ جانور کا کوئی حصہ گر جائے تو پورا پانی نکالنا ضروری ہے

سوال: (۱۹۱) نیمہ شارک مردہ غیر مذکاة یا بعد آں کہ از کل خود جدا شدہ و منقطع گشتہ است در چاہ افتاد، آیا جملہ آب آں چاہ کشیدہ شود یا مقدار شارک مردہ غیر منتفخہ و نیز مردماں بہ فتویٰ بعضے ملایاں بعد کشیدن سی (۳۰) دلو، آب ازاں چاہ می نوشند، و طعام آں پختہ می خوردند حلال است یا حرام؟
بینواتو جروا۔ (۲۹۵/۲۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: در صورت مسئلہ کشیدن مقدار جملہ آب آں چاہ لازم است، و تا وقتیکہ مقدار مذکورہ کشیدہ نہ شود، نوشیدن ازاں آب و طعام بہ آں پختہ خوردن ناجائز و حرام است۔

قال مولانا السيد أبو السعود في حاشية المسكين معزياً إلى الحموي: و قطعة الحيوان في الحكم كالحيوان المتفسخ انتهى^(۱) وقال في رد المحتار: لو وقع ذنب فارة يُنزح الماء كله. بحر. و به ظهر أنه لو جرح الحيوان بلا تفسخ ونحوه، يُنزح الجميع كما في الفتح، و إن قطعة منه كتفسخه، و لهذا قال في الخانية: قطعة من لحم الميتة تُفسد. انتهى ما في الرد^(۲) والمسئلة أظهر من الشمس.

پس آں چہ بعض ملایاں فتویٰ دادہ اند کہ بعد از کشیدن سی دلو آبش طاہر است، و بہ استعمال آورده

(۱) یہ حوالہ ہمیں نہیں ملا۔

(۲) رد المحتار: ۱/۳۲۷، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر.

شود و محض تراش خوانیدہ اند و عبث بعد پیا سیدہ۔ واللہ أعلم بالصواب (وإليه المرجع والمآب، حرّره العاصي محمد إبراهيم تجاوز عنه الله الكريم).

الجواب صحیح: بندہ عزیز الرحمان عفی عنہ (۱) (۱۹۳/۱-۱۹۴)

ترجمہ سوال: (۱۹۱) مردہ غیر مذبحہ مینا کا نصف حصہ یا اس کا ایک ٹکڑا جدا اور منقطع ہو کر کنویں میں گر گیا، آیا اس کنویں کا پورا پانی نکالنا ہوگا یا مردہ بغیر پھولی ہوئی مینا کے بہ قدر، اور نیز کچھ لوگ بعض مولویوں کے فتویٰ کے مطابق تیس (۳۰) ڈول پانی نکالنے کے بعد اس کنویں کا پانی پیتے ہیں اور اس کے پانی سے پکایا ہوا کھانا کھاتے ہیں؛ یہ حلال ہے یا حرام؟

الجواب: صورت مسئلہ میں اس کنویں کا پورا پانی نکالنا ضروری ہے، جب تک پانی کی مذکورہ مقدار نہ نکالی جائے اس وقت تک اس کا پانی پینا اور اس کے پانی سے کھانا پکانا جائز اور حرام ہے۔ پس بعض مولویوں نے جو فتویٰ دیا ہے کہ تیس (۳۰) ڈول پانی نکالنے کے بعد اس کا پانی پاک ہے اور استعمال میں لانا درست ہے، محض بکواس اور بیہودہ گوئی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

پاک کنویں کا پانی استعمال کرنا امام ابوحنیفہ کے نزدیک درست ہے

سوال: (۱۹۲) امام ابوحنیفہ نے کنوؤں کا پانی استعمال کرنا جائز کیا ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۰ھ-۲۹/۲۱۵)

الجواب: جو کنواں بہ قاعدہ شرعیہ پاک ہو اس کا پانی کھانے اور پینے اور وضو و نماز کے لیے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے، تمام کتب فقہیہ میں مسائل (آبار) (۲) بیان ہوئے ہیں (۳) فقط (۱۹۴/۱)

(۱) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے بڑھایا ہے۔

(۳) يَرْفَعُ الْحَدَّثَ مطلقاً بماءٍ مطلقٍ، هو ما يتبادر عند الإطلاق، كماءٍ سماءٍ وأوديةٍ وعيونٍ وآبارٍ وبحارٍ. (الدر المختار على رد المحتار: ۲۸۹/۱-۲۹۰، كتاب الطهارة، الباب الأوّل:

جنبی کنویں میں اترا، یا کنارے پر بیٹھ کر نہایا

اور قطرے کنویں میں گرے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۹۳) اگر کنویں میں جنبی شخص اترا، یا من (۱) پر بیٹھ کر نہایا اور قطرہ گرا تو پانی کا کیا حکم ہے؟ (۲۲۳/۲۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: اس صورت میں پانی کنویں کا طاهر غیر مطہر ہے (۲) کہ ماء مستعمل ہے۔ قال الشّامي: فَعَلِمَ أَنَّ الْمَذْهَبَ الْمُخْتَارَ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ أَنَّ الرَّجُلَ طَاهِرٌ، وَالْمَاءُ طَاهِرٌ غَيْرُ طَهْوٍ إلخ (۳) اور قطرہ گرنے سے پانی چاہ کا ناپاک نہیں ہوتا (۴) فقط واللہ اعلم (۱۹۴/۱-۱۹۵)

ایک شخص غسل کی نیت سے کنویں میں داخل ہوا

تو اُس کا پانی مستعمل ہوا یا نہیں؟

سوال: (۱۹۴) ایک شخص پاک کنویں میں گھسا یعنی بہ نیت غسل؛ تو کنویں کا پانی مستعمل ہوا، اور وضو و غسل اس سے جائز ہے یا نہیں؟ (۳۰۰/۱۳۴۲ھ)

(۱) من: کنویں کی مینڈھ۔ (فیروز اللغات)

(۲) یہ حکم اس وقت ہے جب جنبی کے جسم پر کوئی ظاہری ناپاکی نہ ہو، اگر اس کے جسم پر منی وغیرہ ہے اور کنویں میں اترا تو پانی ناپاک ہو جائے گا اور پورا پانی نکالنا پڑے گا۔ فلو كان على بدنه أو ثوبه نجاسة تنجس الماء اتفاقاً. (رد المحتار: ۱/۳۱۵، کتاب الطہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب: مسئلۃ البثر جحط) محمد امین پالن پوری

(۳) رد المحتار: ۱/۳۱۶، کتاب الطہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء، مطلب في أحكام الدبابة.

(۴) جنب اغتسل فانتضح من غسله شيء في إنائه لم يفسد عليه الماء، أما إذا كان يسيل منه سيلاناً أفسده، وكذا حوض الحمام على قول محمد رحمه الله لا يفسده ما لم يغلب عليه؛ يعني لا يخرج من الطهورية كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية: ۱/۲۳، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث في المیاء، الفصل الثاني في ما لا يجوز به التوضؤ) ظفیر

الجواب: اس صورت میں پانی اس چاہ کا مستعمل ہو جاوے گا، شامی میں ہے: قوله: (لدلو).....
 وَقِيدَ بِهِ ، لَأَنَّهُ لَوْ كَانَ لِلَاغْتِسَالِ صَارَ مُسْتَعْمَلًا اتِّفَاقًا إِنْخ (۱) (شامی) پس وضو اور غسل اس
 سے درست نہیں ہے (۲) مگر بعد نکالنے چالیس ڈول کے۔ کما فی الدر المختار: و أربعین فی
 سنور ودجاجة مخللة كآدمي محدث إِنْخ . وفي الشامي: وقيل: أربعون عنده، ومذهب
 محمدٍ رحمه الله أَنَّهُ يَسْلُبُهُ الطَّهْرِيَّةُ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ الشَّيْخِينَ ، فَيَنْزَحُ مِنْهُ عَشْرُونَ
 لِيَصِيرَ طَهُورًا إِنْخ (۳) پس اس روایت کی بناء پر بیس ڈول نکالنا کافی ہے، اس کے بعد وضو و غسل
 درست ہے، اور واضح ہو کہ جب کہ وہ شخص طاہر ہے؛ یعنی جنبی اور محدث نہیں ہے تو اگر محض تبرّد کے لیے
 غسل کرنے کنویں میں گھسا ہے؛ تو اس سے پانی مستعمل نہیں ہوا، اور وضو و غسل اس سے درست ہے (۴)
 البتہ اگر قربت یعنی ثواب کے لیے غسل کرنے گھسا ہے تو پھر پانی مستعمل ہو جاوے گا، اور جو حکم اوپر
 لکھا گیا ہے وہ مرتب ہوگا، کیونکہ قربت کے لیے غسل اور وضو کرنا بھی موجب استعمالِ ماء ہے۔ کما
 فِي الدَّرِّ الْمُخْتَارِ: أَوْ بَمَا اسْتَعْمَلَ لِأَجْلِ قُرْبَةٍ أَيْ ثَوَابٍ إِنْخ (۵) فقط واللہ اعلم (۱/۲۲۸-۲۲۹)

(۱) رد المحتار: ۳۱۵/۱، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياه، مطلب: مسألة البثر جحط .
 (۲) اتفق أصحابنا رحمهم الله أَنَّ الْمَاءَ الْمُسْتَعْمَلَ لَيْسَ بِطَهُورٍ ، حَتَّى لَا يَجُوزَ التَّوَضُّؤُ بِهِ .
 (الفتاوى الهندية: ۲۲/۱، کتاب الطہارة، الباب الثالث في المياه ، الفصل الثاني في ما لا يجوز
 بِهِ التَّوَضُّؤُ) ظفیر

(۳) الدر المختار و رد المحتار: ۳۲۹/۱، کتاب الطہارة ، الباب الأول : باب المياه ، فصل
 فِي الْبَثْرِ .

(۴) أَوْ اغْتَسَلَ الطَّاهِرُ لِلتَّبَرُّدِ لَا يَصِيرُ الْمَاءُ مُسْتَعْمَلًا . كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ . (الفتاوى
 الهندية: ۲۳/۱، کتاب الطہارة ، الباب الثالث في المياه ، الفصل الثاني في ما لا يجوز بِهِ
 التَّوَضُّؤُ) ظفیر

(۵) الدر المختار على رد المحتار: ۳۱۱/۱، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياه، مبحث
 الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ .

کنویں میں پانی بہت ہو تو کنواں کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال: (۱۹۵) پانی پت شہر میں (پہلے) (۱) چاہات کا پانی کم تھا، اور اب اس قدر زیادہ ہو گیا ہے کہ اگر کنواں ناپاک ہو جاتا ہے تو ڈیڑھ ہزار ڈول نکالنے پر بھی پانی نہیں ٹوٹتا، اس لیے سخت پریشانی ہوتی ہے، کوئی سہولت کا راستہ بتلایا جاوے۔ (۱۳۲۳/۲۰۹۹ھ)

الجواب: ہمارے حضرات اکابر حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب و حضرت مولانا شیخ الہند قدس سرہما وغیرہما کا اس پر اتفاق ہے کہ دو سو سے تین سو تک ڈول نکالنے سے پانی چاہ کا پاک ہو جاتا ہے، اور بہ وجہ سہولت اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے، اور یہاں ہمیشہ اسی پر عمل درآمد رہا ہے، اور اب بھی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۲۲/۱)

وضاحت: نجاست کے گرنے سے کنواں ناپاک ہو جائے، اور اس کا پورا پانی نکالنا ممکن ہو، تو پورا پانی نکالنا ضروری ہے خواہ پانی کم ہو یا زیادہ، اس صورت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور اگر کنواں چشمہ والا ہو اور پورا پانی نکالنا دشوار ہو تو اس میں دو قول ہیں:

ایک قول جس میں لوگوں کے لیے آسانی ہے یہ ہے کہ دو سو سے تین سو ڈول پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جاتا ہے، حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب قدس سرہ کی یہی رائے ہے، اس لیے اس قسم کے تمام مسائل میں حضرت نے یہی فتویٰ دیا ہے کہ دو سو سے تین سو ڈول پانی نکالنا کافی ہے، اس سے کنواں پاک ہو جاتا ہے۔

دوسرا قول جس میں احتیاط ہے یہ ہے کہ کنویں میں کتنا پانی ہے اس کا دو تجربہ کار عادل آدمیوں سے اندازہ کرایا جائے، اور ان کے اندازے کے بہ قدر پانی نکالنا ضروری ہے، علی الاطلاق تین سو ڈول پانی نکالنا کافی نہیں، حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی اور حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہم اللہ، اور حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم کی یہی رائے ہے۔

(۱) مطبوعہ فتاویٰ میں (پہلے) کی جگہ ”بہت“ تھا، رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲۔

فتاویٰ رشیدیہ میں ہے:

سوال: چاہ میں جوتا گر جانے سے کس قدر پانی نکالا جاوے گا؟

جواب: اگر جوتا ناپاک ہے تو تمام پانی نکالے گا، اور اگر پاک ہے تو کچھ نہیں (۱)

اور امداد الفتاویٰ میں ہے: واقع میں علی الاطلاق تین سو ڈول کا فتویٰ مسلک ضعیف ہے، رائج یہی ہے کہ علت پر نظر کی جاوے، لیکن چوں کہ بعض کا فتویٰ علی الاطلاق ہے، عوام کی آسانی کے لیے مرجوح قول لے لینا بھی جائز ہے۔ کما صرحوا بہ اس لیے زیادہ تنگی ضروری نہیں۔ فقط واللہ اعلم (۲)

نیز بہشتی زیور میں ہے: اگر کنویں میں اتنا بڑا سوت ہے کہ سب پانی نہیں نکل سکتا، جیسے جیسے پانی نکالتے ہیں ویسے ویسے اس میں سے اور نکلتا آتا ہے تو جتنا پانی اس میں اس وقت موجود ہے اندازہ کر کے اس قدر نکال ڈالیں (۳)

اور کفایت المفتی میں ہے: جب کہ پانی ٹوٹ نہ سکے تو موجودہ پانی نکال دینا کافی ہے، یعنی جتنا پانی موجود ہے وہ نکل جائے اور نیا پانی آتے رہنے کی وجہ سے نہ ٹوٹے تو مضائقہ نہیں۔ صرف تین سو ڈول نکالنا کافی نہیں ہے (۴)

نیز کفایت المفتی میں ہے:

سوال: مولانا الوری نے اپنی کتاب ”رکن دین“ میں لکھا ہے کہ جو کنواں سوت دار ہو کہ جس کا پانی کبھی ٹوٹتا نہ ہو اس کا تمام پانی نکالا جائے، جو عالم اس کا یہ فتویٰ دے کہ اس کا پانی دو سو سے تین سو ڈول تک نکالا جائے وہ بڑی غلطی پر ہے، کیوں کہ یہ فتویٰ امام محمد نے خاص کر بغداد کے کنوؤں کے بارے میں لکھا تھا بغداد کے کنوؤں میں عموماً دو سو سے تین سو ڈول تک پانی تھا، آیا مولانا الوری صاحب کا یہ حکم صحیح ہے یا نہیں؟

(۱) فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۸۷، کنویں کے احکام و مسائل، مطبوعہ: جیسیم بک ڈپو، دہلی۔

(۲) امداد الفتاویٰ: ۱/۷۰، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، سوال: ۶۲، مطبوعہ: زکریا بک ڈپو، دیوبند۔

(۳) بہشتی زیور آخری، حصہ اوّل، ص: ۶۳، کنویں کا بیان، مسئلہ: ۱۰۔

(۴) کفایت المفتی: ۲/۲۴۹، کتاب الطہارۃ، حوض اور کنویں کے احکام، مطبوعہ: مکتبہ امدادیہ، پاکستان

جواب: صحیح یہی ہے کہ تمام پانی نکالا جائے، دو تین سو ڈول نکالنا کافی نہیں ہے۔ واللہ اعلم (۱)
 اور تحفۃ اللمعی میں ہے: امام محمد رحمہ اللہ نے مقام ری کے کنوؤں کا جائزہ لے کر دو سوتائین سو
 ڈول پانی کا اندازہ ٹھہرایا تھا، جس کو بعد میں مفتیوں نے دُنیا کے تمام کنوؤں میں مفتی بہ قول قرار دے دیا،
 یہ صحیح نہیں، ہر علاقے کے کنوؤں کا اندازہ الگ ٹھہرایا جائے گا، اور یہ مفتی کی ذمہ داری ہے کہ وہ یہ اندازہ
 مقرر کر دے، جیسے رمضان کے ختم پر دارالافتاء صدقۃ الفطر کی رقم طے کر کے شہر میں اعلان کرتا ہے
 کیوں کہ ہر شخص آدھے صاع گیہوں کی قیمت طے نہیں کر سکتا۔ (تحفۃ اللمعی: ۳۰۴/۱، کتاب الطہارۃ)
 وإذا وقعت نجاسة في بئرٍ دونَ القدرِ الكثيرِ ينزح كلُّ مائها وإن
 تعدّر نزحُ كلِّها لكونها معیناً ، فبقدر ما فيها وقت ابتداءِ النزحِ . قاله الحلبيّ ، يؤخذ
 ذلك بقول رجلينِ عدلينِ ، لهما بصارةٌ بالماءِ ، بهِ يُفتى ، وقيل : يُفتى بمأتينِ إلى ثلاثِ
 مائةٍ ، وهذا أيسرُ وذاك أحوطُ . (الدر المختار: ۳۲۶/۱-۳۳۱)

قوله: (وقيل إلخ) جزم به في الكنز والملتقى ، وهو مروى عن محمد وعليه
 الفتوى . خلاصة و تاترخانية عن النصاب ، وهو المختار معراج عن العتابة ، وجعله في
 العناية رواية عن الإمام وهو المختار ، والأيسر كما في الاختيار ، وأفاد في النهر أن
 المأتين واجبتان والمائة الثالثة مندوبة ، فقد اختلف التصحيح والفتوى . و ضُفِّ هذا
 القول في الحلية وتبعه في البحر بأنه إذا كان الحكم الشرعي نزح الجميع ، فالإقتصار
 على عددٍ مخصوصٍ يتوقف على دليلٍ سمعيٍّ يفيدُهُ ، وأين ذلك ؟ بل المأثور عن ابن
 عباس وابن الزبير خلافُهُ ، حين أفتيًا بنزح الماء كلِّه حين مات زنجيٌّ في بئر زمزم ، و
 أسانيدُ ذلك الأثر مع دفع ما أُورِدَ عليها مبسوطَةٌ في البحر وغيره قال في النهر : و كأنَّ
 المشايخ إنما اختاروا ما عن محمد لانضباطه كالعشر تيسيراً كما مرّ اه . قلتُ : لكن
 مرّ ويأتي أن مسائل الآبار مبنية على اتباع الآثار ، على أنهم قالوا : إنَّ محمدًا أفتى بما
 شاهد في آبار بغداد ، فإنها كثيرة الماء ، وكذا ما روي عن الإمام من نزح مائة في مثل

آبَارِ الْكَوْفَةِ لِقَلَّةِ مَائِهَا ، فِيرْجِعْ إِلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ ، لِأَنَّهُ تَقْدِيرُ مَمَّنْ لَهُ بَصَارَةٌ وَخِبْرَةٌ
بِالْمَاءِ فِي تِلْكَ النَّوَاحِي ، لَا لِكَوْنِ ذَلِكَ لَازِمًا فِي آبَارِ كُلِّ جِهَةٍ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله : (و ذاك) أي ما في المتن أحوط للخروج عن الخلاف و لموافقته للآثار .
(الدر المختار و رد المحتار: ۱/۳۳۰-۳۳۱، كتاب الطهارة ، الباب الأول: باب المياه،
فصل في البئر)

علامہ شامی کی بحث کا حاصل بھی یہی ہے کہ علی الاطلاق تین سوڈول کا فتویٰ مسلک ضعیف ہے،
راجح یہی ہے کہ علت پر نظر کی جائے۔

اور صاحب بحر کی بھی یہی رائے ہے: قال في الاختيار: وما روي عن محمدٍ أيسرُ على
النَّاسِ ، لَكِنْ لَا يَخْفَى ضَعْفُهُ ، فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ الْحَكْمُ الشَّرْعِيُّ نَزَحَ جَمِيعُ الْمَاءِ لِلْحَكْمِ
لِنَجَاسَتِهِ ، فَالْقَوْلُ بِطَهَارَةِ الْبُئْرِ بِالِاقْتِصَارِ عَلَى نَزْحِ عَدَدٍ مَخْصُوصٍ مِنَ الدَّلَالِ يَتَوَقَّفُ
عَلَى سَمْعِيَّ يَفِيدُهُ ، وَ أَيْنَ ذَلِكَ ؟ بَلِ الْمَأْثُورُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ ابْنِ الزَّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
خِلَافُهُ . (البحر الرائق: ۱/۲۱۶-۲۱۷، كتاب الطهارة)

آگے متعدد فتاویٰ اس سلسلہ میں آئیں گے، سب جگہ یہ وضاحت ملحوظ رکھی جائے۔ ۱۲ محمد امین

کنویں کی پاکی میں امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دینا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۱۹۶) طہارتِ بر میں امام محمد رحمہ اللہ کا فتویٰ جو تین سوڈول کا ہے، اس کو اختیار کرنا
اور اس پر فتویٰ دینا احناف کو درست ہے یا نہیں؟ (۸۲۸/۱۳۳۸ھ)

الجواب: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ (سورة بقره،
آیت: ۱۸۵) پس جب کہ امام محمد رحمہ اللہ کے قول میں یسر (آسانی) ہے، اور فقہاء نے اس پر فتویٰ
دیا ہے، تو بوجہ یسر کے اس کو اختیار کرنا اور اس پر فتویٰ دینا جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۰/۱)

پیشاب کنویں میں ڈال دیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۹۷) ایک لڑکے نے برتن میں پیشاب کر کے کنویں میں ڈال دیا، کتنے ڈول

نکالنے سے کنواں پاک ہوگا؟ (۲/۱۳۴۰ھ)

الجواب: اب تین سوڈول پر فتویٰ ہے، تین سوڈول نکالنے سے کنواں پاک اور پانی پاک ہو جاوے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۱۵)

وضاحت: مفتی علام نے ایسر پر عمل کر کے تین سوڈول پر فتویٰ دیا ہے، ورنہ اگر کنواں چشمہ والا نہیں ہے تو کل پانی نکالنا ضروری ہے، اور یہی احتیاط ہے، یا (اگر کنواں چشمہ والا ہے تو) دو ایسے ثقہ آدمی سے پانی کا اندازہ لگوا لیا جائے جن کو ان میں بصیرت حاصل ہو، اور اتنی مقدار میں پانی نکال دیا جائے۔ إذا وقعت نجاسة..... في بئر دون القدر الكثير إلخ، يُنزع كل ما فيها إلخ، وإن تعذر نزع كلِّها لكونها معيَّنًا، فبقدر ما فيها وقت ابتداء النزع قاله الحلبي، يؤخذ ذلك بقول رجلين عدلين، لهما بصارة بالماء، به يُفتى، وقيل: يُفتى بمأتين إلى ثلاث مائة، وهذا أيسرُ وذاك أحوط (الدّر المختار) قوله: (ذاك أحوط) أي ما في المتن أحوط للخروج عن الخلاف ولموافقه للآثار. (الدّر المختار ورد المحتار: ۱/۳۲۶-۳۳۱، كتاب الطهارة، الباب الأول: باب المياه، فصل في البئر) ظفیر الدین

جو کنواں ایسا چشمہ دار نہیں کہ جتنا پانی نکالتے ہیں

اتنا اور آجاتا ہے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۱۹۸) اگر شرعاً کل پانی چاہ کا پاک ٹھہرا، اور چاہ بھی موافق اس تعریف کے انہم کُلّما نزحوا نبع منها مثل ما نزحوا أو أكثر (۱) چشمہ دار نہیں ہے تو اس میں سے دو سو یا تین سو ڈول نکالنا موجب طہارت ہوگا یا نہیں؟ کیونکہ جس قول سے دو سو یا تین سوڈول ماخوذ ہیں، اس کی تضعیف محققین نے کی ہے۔ جیسا کہ شامی وغیرہ میں منقول ہے۔ (۵۴۵/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: دو سو سے تین سوڈول تک پانی نکالنا موجب طہارت ہے، اور اب اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے، سہولت کی وجہ سے اس کو اختیار کیا گیا ہے، اور جب کہ بہت سے فقہاء نے اس کو

اختیار فرمایا ہے اور مختار و ایسر فرمایا ہے، اور امام صاحب کی بھی ایک روایت لکھی ہے تو اس پر فتویٰ دینے میں کچھ حرج نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۳۵/۱-۲۳۶)

جس کنویں میں کئی مردار جانور پڑے ہیں

اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۱۹۹) ایک چاہ مدت چھ سات سال سے پلید ہے، جس میں کئی کتے اور کئی مردار جانور پڑے ہیں، اس میں پانی بہت ہے اس کے پاک کرنے کی کیا صورت ہے؟ (۱۳۴۰/۷۲)ھ

الجواب: اُس چاہ کی پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ اول اس میں جو مردار جانور وغیرہ پڑے ہیں وہ سب نکال دیئے جاویں، پھر اس کا تمام پانی نکال دیا جاوے، اور بہتر ہو کہ اس کا گارا بھی نکالا جاوے جس قدر نکل سکے، پھر جو پانی اس میں آوے گا وہ پاک ہوگا، اور گارا نکالنا طہارت کے لیے ضروری نہیں ہے، البتہ صفائی کی وجہ سے بہتر ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۶/۱)

جو کنواں پندرہ سولہ سال سے بیکار پڑا ہے

اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۲۰۰) ایک کنواں جس میں ۵۰ یا ۵۰۰ ہاتھ پانی ہے، پندرہ سولہ سال سے بے کار پڑا ہے، اور ایسے موقع پر ہے کہ چرس (۲) نہیں چل سکتا، لہذا اس کی صفائی اور پاکی کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ (۱۳۴۵/۳۱۴)ھ

(۱) إِذَا وَقَعَتْ نَجَاسَةٌ إِنْخَ فِي بئرٍ دُونَ الْقَدْرِ الْكَثِيرِ إِنْخَ يُنْزَحُ كُلُّ مَائِهَا الَّذِي كَانَ فِيهَا وَقْتَ الْوُقُوعِ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ إِنْخَ (الدَّرَّ الْمُخْتَار) قَوْلُهُ: (يُنْزَحُ كُلُّ مَائِهَا) أَيِ دُونَ الطَّيْنِ لَوُرُودِ الْآثَارِ بِنَزْحِ الْمَاءِ. (الدَّرَّ الْمُخْتَار وَرَدَ الْمُحْتَار: ۱/۳۲۶-۳۲۷، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الْأَوَّلُ: بَابُ الْمِيَاهِ، فَصْلٌ فِي الْبئرِ)

(۲) چرس (چُج، رَس، سَ): چمڑے کا بڑا ڈول۔ (فیروز اللغات)

الجواب: کنویں کے پاک ہونے کا مسئلہ تو یہ ہے کہ اگر کنویں میں کوئی نجاست گرے تو اس نجاست کے نکالنے کے بعد اس میں سے تین سو ڈول پانی اگر نکال دیا جاوے تو وہ کنواں پاک ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ کنواں ایسا ویران پڑا ہوا ہے کہ اس میں لوگ نجاستیں وغیرہ ہر قسم کی ڈال دیتے ہیں، اور وہ نجاستیں نکلی نہیں ہیں تو پھر اس کے تمام پانی موجودہ کو نکال دیا جاوے، اور اگر مٹی، گارا بھی نکل سکے تو بہتر ہے ورنہ خیر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۲۴/۱)

چشمہ دار کنویں کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۲۰۱) ایک چاہ چشمہ دار ہے جتنا پانی نکالتے ہیں اتنا ہی آجاتا ہے (اس چاہ میں) (۱) پلیدی گر کر نجس ہو گیا تو کل پانی نکالا جائے یا کیا؟ (۵۶۱/۱۳۳۷ھ)

الجواب: اوّل اس نجاست کو چاہ سے نکال لیا جاوے (جس میں تمام پانی نکالنے کا حکم ہو اگر کوئی جانور مرا ہو تو اس کو نکال لیا جاوے) (۱) اس کے بعد تین سو ڈول اس چاہ سے نکال دیئے جاویں، باقی پانی پاک ہو جاوے گا، فتویٰ اسی پر ہے، تمام پانی نکالنے کی ضرورت نہیں ہے، اور متفرق ڈولوں کا نکالنا بھی درست ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۳/۱)

کنویں میں نا پاک بھنگی گر کر مر گیا تو کنواں کس طرح پاک ہوگا؟

سوال: (۲۰۲) ایک چاہ چشمہ دار جس میں دو ڈھائی بانس (۳) پانی ہوگا، ایک بھنگی جس کا بدن اور کپڑے نجس تھا گر کر مر گیا، دوسرے روز اس کو نکالا گیا، اب کس قدر پانی نکالنے کے بعد چاہ مذکور پاک ہوگا؟ (۳۰۹/۳۳-۱۳۳۴ھ)

(۱) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ رجسٹرنقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) لا یُشترط التّوالی وهو المختارُ كما في البحر والقهستانی. (رد المحتار: ۱/۳۲۸، کتاب الطّهارة، الباب الأوّل: باب المیاء، فصل فی البئر) ظفیر

(۳) بانس: سواتین گز کا پیمانہ جس سے کھیتوں کو ناپتے ہیں۔ (فیروز اللغات)

الجواب: اس صورت میں دوسو (وجوباً) سے تین سو ڈول (استحباً) تک پانی نکالنے سے چاہ پاک ہوگا۔ جزم بہ فی الكنز و الملتقى ، و هو مروی عن محمد و علیہ الفتوی . خلاصة و تاترخانية عن النصاب ، و هو المختار معراج عن العتابة ، و جعله في العناية رواية عن الإمام و هو المختار ، و الأيسر كما في الاختيار ، و أفاد في النهر أن المأين واجبتان والمائة الثالثة مندوبة إلخ (۱) (شامی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۰/۱-۲۰۱)

ہندو نے کنویں میں غوطہ لگایا تو کنواں پاک رہا یا نہیں؟

سوال: (۲۰۳) اگر کوئی ہندو کنویں میں ڈول وغیرہ نکالنے کے واسطے گیا، اور غوطہ لگا کر نکال لایا تو کنواں ناپاک ہوا یا نہیں؟ (۷۷۷/۱۳۳۳ھ)

الجواب: فی الشّامی : نقل فی الذّخیرة : أنّ الکافر إذا وقع فی البئر وهو حيّ نزح الماء ، و فی البدایع : أنّه رواية عن الإمام ، لأنّه لا یخلو من نجاسة حقیقیة أو حکمیة ، حتّٰی لو اغتسل ، فوقع فیها من ساعتہ ، لا ینزح منها شیء . أقول : و لعلّ نزحها للاحتیاط إلخ (۲) (شامی) اے ایسا واقعہ بلا غسل ، پس معلوم ہوا کہ کافر اگر بعد غسل کے کنویں میں گھسا اور غوطہ لگایا تو پانی ناپاک نہ ہوگا، البتہ اگر بلا غسل کے وہ کنویں میں گھسا تو احتیاطاً پانی نکالنے کا حکم کیا جائے گا، اور نیز شامی میں بیان سور میں نقل کیا ہے: و لا یُشکل نزح البئر بہ لو أخرج حیًا ، لأنّ ذلك لما علیہ فی الغالب من النجاسة الحقیقیة أو الحکمیة ، كما قدّمناه (۳) اس سے بھی معلوم ہوا کہ بلا غسل گھسنے میں پانی نکالنا احوط ہے۔ فقط واللہ اعلم (۲۲۱/۱)

کافر کنویں میں گر گیا تو کتنا پانی نکالا جائے؟

سوال: (۲۰۴) اگر کافر چاہ میں گرے تو کتنا پانی نکالا جاوے؟ (۳۴۵/۲۶-۱۳۴۷ھ)

(۱) ردّ المحتار: ۱/۳۳۰، کتاب الطّہارة ، الباب الأوّل : باب المیاء، فصل فی البئر .

(۲) ردّ المحتار: ۱/۳۲۹، کتاب الطّہارة ، الباب الأوّل : باب المیاء، فصل فی البئر .

(۳) ردّ المحتار: ۱/۳۳۹، کتاب الطّہارة ، باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السّور .

الجواب: اگر غسل کر کے گراتو کنواں پاک ہے، اور اگر بلا غسل کے گراتو ذخیرہ میں نقل کیا ہے کہ پورا پانی کنویں کا نکالا جاوے، یعنی تین سوڈول نکالے جاویں، اور ایسا ہی بدائع سے نقل کیا ہے، اور شامی نے کہا کہ یہ نکالنا پانی کا شاید احتیاط کی وجہ سے ہے۔ وَلَعَلَّ نَزَحَهَا لِلاَحْتِيَاظِ (۱) فقط (۱/۲۲۷)

کافر ناپاک کپڑے پہن کر کنویں میں اتر اتو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۰۵) اگر کوئی کافر مع نجس کپڑے کے کنویں میں داخل ہو اس کے پانی کا کیا حکم ہے؟ (۱۳۳۷/۲۱۵۳ھ)

الجواب: اس کا پانی نکالنا چاہیے، پانی نکالنے سے وہ کنواں پاک ہوگا، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا فتویٰ ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۰۵)

ناپاک عورت کنویں میں گر گئی تو کنواں کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال: (۲۰۶) ایک عورت قوم گڈرین (۳) جس کے کپڑے بہ ظن غالب ناپاک تھے، کنویں میں گر گئی، اور پھر کسی قدر سانس باقی تھی، جو نکال لی گئی، باہر نکل کر مر گئی، اس صورت میں کنویں کا پانی کس طرح پاک ہو؟ (۱۳۳۵/۱۷۸۷ھ)

الجواب: اس صورت میں تین سوڈول اس کنویں میں سے نکلوا دیئے جاویں، باقی پانی پاک ہو جاوے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۴)

کنویں میں میت کی نجاست گر گئی تو اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۲۰۷) ایک کنویں میں لاش میت آدمی کی پائی گئی؛ تو اس کی ٹانگ میں رسی باندھ کر

(۱) رد المحتار: ۱/۳۲۹، کتاب الطہارة، باب المیاء.

(۲) رواہ ابن شیبہ عن عطاءٍ أَنَّ حَبَشِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ، فَمَاتَ فَأَمَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ،

فَنَزَحَ مَاؤَهَا الْحَدِيثُ. (غنية المستملي، ص: ۱۳۸، فصل في البثر)

(۳) قوم گڈرین: گڈریا، بھیڑ بکریاں چرانے والے۔ (فیروز اللغات)

کھینچا تو اس کی دبر سے تقریباً ایک انگشت لمبی نجاست نکل کر کنویں میں گر گئی، اس صورت میں اس کنویں کا کس قدر پانی نکالنا چاہیے؟ (۱۳۳۹/۲۹۷۸ھ)

الجواب: اس صورت میں چونکہ کنویں میں عین نجاست یعنی پاخانہ وغیرہ میت کا بھی گرا ہے، اس لیے چند روز اس کنویں کو ویسا ہی چھوڑ دیا جاوے، جس میں وہ پاخانہ وغیرہ مٹی میں مل کر مٹی ہو جاوے یا پانی میں مل جاوے، اور اگر وہ نجاست نکل سکے تو اس کو پہلے نکال لیا جاوے، اس کے بعد تمام پانی اس کنویں کا نکالا جاوے، اور فتویٰ اس پر ہے کہ دو سو ڈول سے لے کر تین سو ڈول تک نکالنے میں تمام پانی نکالنے کا حکم ہو جاتا ہے بہ سبب سہولت کے، پس بعد نکالنے نجاست مذکورہ کے اگر وہ نکل سکے یا بعد چھوڑنے اس قدر مدت کے کہ اس میں وہ نجاست گارے میں مل کر گارا، مٹی ہو جاوے، تین سو ڈول اس کنویں میں سے نکال دیئے جاویں، اس سے وہ کنواں پاک ہو جاوے گا، اور استعمال اس کے پانی کا درست ہو جاوے گا، شامی میں ہے: و أشار بقوله: (مُتَنَجِّسَةٍ) إِلَى أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ إِخْرَاجِ عَيْنِ النَّجَاسَةِ كُلِّهَا مَيْتَةٍ وَ خَنْزِيرٍ أَه. ح. قُلْتُ: فَلَوْ تَعَذَّرَ أَيْضًا فِي الْقَهْطَانِيِّ عَنِ الْجَوَاهِرِ: لَوْ وَقَعَ عُصْفُورٌ فِيهَا، فَعَجَزُوا عَنْ إِخْرَاجِهِ، فَمَا دَامَ فِيهَا فَتَنَجِّسَةٌ فَتُتْرَكُ مَدَّةً يُعْلَمُ أَنَّهَا اسْتَحَالَ، وَ صَارَ حَمَاءَةً إِنْخ (۱) وَ فِي الدَّرِّ الْمُخْتَارِ: وَ قِيلَ: يُفْتَى بِمَائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مَائَةٍ، وَ هَذَا أَيْسَرُ. وَ قَالَ فِي الشَّامِيِّ: قَوْلُهُ: (وَ قِيلَ إِنْخ) جَزَمَ بِهِ فِي الْكَنْزِ وَ الْمُلْتَقَى، وَ هُوَ مَرْوِيُّ عَنْ مُحَمَّدٍ، وَ عَلَيْهِ الْفَتْوَى إِنْخ (۲) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (۱/۲۱۵-۲۱۶ھ)

کنویں میں گھوڑا اگر کر مر گیا تو اُسے کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال: (۲۰۸) ایک چاہ میں گھوڑا اگر کر مر گیا، اس کو نکال کر تین سو ساٹھ ڈول نکالے گئے، لیکن گھوڑا اگر نے سے قریب تین چار ماہ کے چاہ بند رہا، پانی کسی نے نہیں نکالا، اب اس میں سے تین سو ساٹھ ڈول نکالے، پانی بالکل سیاہ ہو گیا تھا، اور اب بھی سیاہی مائل ہے، یہ چاہ پاک ہو گیا یا ہنوز نجس ہے؟ دوسری کیا تدبیر کرنی چاہیے؟ (۱۳۳۶-۳۵/۱۶۰۹ھ)

(۱) ردّ المختار: ۱/۳۲۸، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ، فصل في البئر.

(۲) الدر المختار مع ردّ المختار: ۱/۳۳۰-۳۳۱، کتاب الطہارة، باب المياہ، فصل في البئر.

الجواب: قاعدہ کے موافق تو تین سو ساٹھ ڈول نکالنے سے پاک ہو گیا، لیکن اگر ایسی حالت میں کہ تمام پانی خراب ہو گیا ہے کل پانی نکال دیا جاوے، اور اس چاہ کو صاف کر دیا جاوے تو بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۹)

تھوڑا تھوڑا پانی چند مرتبہ نکالا جائے تو کنواں پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۲۰۹) نجس کنویں کے پانی نکالنے میں اگر وقفہ کیا جائے؛ یعنی تھوڑا تھوڑا پانی چند مرتبہ نکالا جائے تو کنواں پاک ہو گا یا نہیں؟ یا ایک دم سے پانی نکالنا ضروری ہے؟ بہشتی زیور میں ہے کہ جس قدر پانی نکالنا ضروری ہو چاہیے ایک دم سے نکالیں یا تھوڑا تھوڑا کئی دفعہ کر کے نکالیں ہر طرح کنواں پاک ہو جاوے گا؟ (۱/۶۷۸-۱۳۳۷ھ)

الجواب: مذہب صحیح و مختار کے موافق ایک دم سے تمام پانی جس قدر کہ نکالنا واجب تھا، نکالنا ضروری نہیں ہے، توقف سے کئی دفعہ کر کے بھی درست ہے۔ جیسا کہ بہشتی زیور میں ہے (۱) شامی میں ہے: علیٰ اَنَّهُ لَا يُشْتَرَطُ التَّوَالِي وَهُوَ الْمَخْتَارُ إلخ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۰۳)

کنویں میں چڑیا گر کر پھول جائے تو اس

کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۲۱۰) اگر کنویں میں چڑیا وغیرہ گر کر پھول اور پھٹ جائے تو کس طرح ناپاک کنواں پاک ہوگا؟ (۱۱۹۷-۲۹/۱۳۳۰ھ)

الجواب: تین سو ڈول پانی نکالنے سے ناپاک کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم (۱/۱۹۵)

(۱) اختری بہشتی زیور، حصہ اول، ص: ۶۴، باب نمبر: ۷۰، کنویں کا بیان، مسئلہ نمبر: ۱۸۔

(۲) رد المحتار: ۱/۳۲۸، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر.

جس کنویں میں چڑیا گر کر مر گئی اس کو پاک کیے

بغیر اس کے پانی سے وضو وغیرہ کرنا درست نہیں

سوال: (۲۱۱) ایک مسجد کے کنویں میں سے چڑیاں نکلتی رہتی ہیں، کبھی گلی ہوئی اور کبھی بدون گلی، کبھی ایک ماہ میں اور کبھی دو ماہ میں، مگر لوگ کبھی برس (اور) (۱) چھ ماہ میں اس کو پاک کر لیتے ہیں، اس کی نسبت کیا حکم ہے؟ (۱۱۶۸/۱۳۳۵ھ)

الجواب: جس وقت اس کنویں میں سے کوئی جانور مردہ نکلے، اسی وقت موافق قاعدہ کے اس کو پاک کرنا چاہیے، پھولے پھٹے میں تین سو ڈول نکالے جاویں، بدون پاک کیے وضو کرنا، اس پانی سے درست نہیں ہے اور بعد پاک کرنے کے پھر کچھ شبہ نہ کرنا چاہیے، وضو، نماز سب درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۱)

چڑیا یا چڑیا کا بچہ کنویں میں گر کر مر گیا، تلاش کیا مگر نہیں ملا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۱۲) مسجد کی چاہ میں چڑیا کا بچہ گر کر مر گیا، ہر چند تلاش کیا، مگر نہیں ملا، اب کیا کیا جاوے؟ (۱۱۹۷/۱۳۳۵ھ)

الجواب: رد المحتار (۱/۱۴۲) میں ہے: ففي القهستاني عن الجواهر: لو وقع عُصفورٌ فيها، فعجزوا عن إخراجِه، فما دام فيها فنجسةٌ فتتركُ مدّةً يُعلم أَنَّهُ استحالٌ، وصارَ حَمَاءً، وقيل: مدّةٌ ستّةِ أشهرٍ (۲) اس جزئیہ فقہیہ سے معلوم ہوا کہ چھ مہینہ تک اس چاہ کو ویسے ہی چھوڑا جاوے، اس کے بعد تین سو ڈول نکالنے چاہیے، اس کے بعد اس کے پانی کو استعمال میں لانا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۱-۲۳۲)

سوال: (۲۱۳) چڑیا وغیرہ چاہ میں مر جاوے اور تلاش سے بھی نہ نکلی تو بعض فقہاء چھ ماہ چاہ کو

(۱) مطبوعہ فتاویٰ میں (اور) کی جگہ ”روز“ تھا، تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) رد المحتار: ۱/۳۲۸، کتاب الطہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء، فصل فی البئر.

معطل چھوڑنے کو فرماتے ہیں، اس میں تنگی معلوم ہوتی ہے، یا یہ مقدار استحباً رکھی ہے، غرض کوئی صورت سہولت کی ہو تحریر فرمادیں؟ (۱۳۷۳/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: ایسی حالت میں کہ چڑیا وغیرہ کا چاہ میں گرنا یقینی ہو اور پھر نکل نہ سکے تو اس کے بارے میں اصل حکم تو یہ ہے کہ اس قدر مدت تک کنویں کا پانی استعمال نہ کریں جس وقت تک وہ گل کر گارامٹی نہ ہو جاوے، بعد اس کے پانی نکال کر استعمال کریں، اور بعض فقہاء نے چھ ماہ کے ساتھ تحدید کی ہے۔ کذا فی الدر المختار (۱) یہ درحقیقت اس مدت مجملہ کی تحدید ہے، کیوں کہ غالب گمان میں اس مدت میں جانور گل کر مٹی ہوتا ہے، اور اگر تجربہ سے اس سے پہلے مٹی ہو جانا محقق ہو جاوے تو پہلے ہی حکم اخراج ماء وجواز استعمال کیا جاوے گا، لیکن اگر سرے سے جانور کے وجود میں شک ہو کہ چاہ میں ہے یا نہیں تو پھر یہ حکم محض احتیاطاً ہے، کیونکہ شک سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ فقط (۲۳۶/۱-۲۳۷)

کنویں کے مسائل میں عموم بلوئی کا اعتبار کیا جاتا ہے

سوال: (۲۱۴) تذکرۃ الرشید جلد اول صفحہ: ۱۸۴ (جواب از سوال: ۱۳) ”مسائل چاہ میں بہ ضرورت وسعت کو اختیار کیا جاتا ہے، اور جو مسئلہ مختلف فیہ مجتہدین کا ہوتا ہے، اس میں وسعت کی رائے کو اختیار کر لینا وقت حرج و عموم بلوئی کے درست لکھتے ہیں، پس ایسی صورت میں جب تک کہ عین نجاست کا گرنا چاہ میں معلوم و مشاہد نہ ہو اس کو ناپاک نہ کہنا چاہیے، بلکہ اگر خود گرتا بھی دیکھ (لیوے) (۲) جب بھی برائے ضرورت و بلوئی اس کو ناپاک نہیں کہہ سکتے، دیکھو کہ میٹنی اونٹ، بکری کی امام صاحب کے یہاں نجس ہے، مگر جنگل کے چاہ میں (اگر) (۲) نصف آب چاہ تک میٹنیوں سے (ڈھک) (۲) جاوے جب بھی پاک لکھتے ہیں بہ ضرورت، کیونکہ امام مالک کے یہاں میٹنی نجس نہیں، تو اب ہندوستان میں خصوصاً گاؤں میں جب گوبر کا اور پیشاب گائے بیل کا یہ عمل درآمد ہے،

(۱) حوالہ سابقہ جواب میں گزر چکا۔

(۲) قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کی تصحیح ”تذکرۃ الرشید“ سے کی گئی ہے۔

تو چاہ ہرگز پاک نہیں رہ سکتا، لہذا ایسے امور سے چشم پوشی ہو، اور جب تک مشاہدہ نہ ہو جاوے، بلکہ دیکھ کر بھی استعمال آب کرتا رہے، کذا يفهم من كتب الفقه“ (۱) آنجناب نے الرشید نمبر: ۱۰، جلد: ۴، صفحہ: (۲۵) ”مسجد کے چاہ میں چڑیا کا بچہ گر کر مرجانے (کے) (۲) سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا ہے کہ چاہ کو چھ ماہ بے کار چھوڑا جاوے، بعد میں تین سو ڈول نکالے جاویں، پھر پانی استعمال میں لایا جاوے انتہی“ ان ہر دو جواب میں سے حضرت عالی قدس سرہ کا جواب صحیح سمجھنا ضروری ہے یا جناب کا؟ اگر ہر دو صحیح ہیں اور بندہ ان کے سمجھنے سے قاصر ہے تو وجہ فرق تحریر فرمائیں۔

(۱۳۳۶-۳۵/۱۳۳۵ھ)

الجواب: شامی، صفحہ: ۱۵۶، جلد اوّل، فصل في البئر میں ہے: و أشار بقوله: (مُتَنَجِّسَةً) إلى أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ إِخْرَاجِ عَيْنِ النَّجَاسَةِ كُلِّهَا مِيتَةً وَخَنَزِيرًا هـ . قُلْتُ: فَلَوْ تَعَذَّرَ أَيْضًا فَفِي الْقَهْطَانِيِّ عَنِ الْجَوَاهِرِ: لَوْ وَقَعَ عُصْفُورٌ فِيهَا ، فَعَجَزُوا عَنْ إِخْرَاجِهِ ، فَمَا دَامَ فِيهَا فَتَنَجَّسَتْ فَتُرْكُ مَدَّةً يُعْلَمُ أَنَّهَا اسْتَحَالَ ، وَ صَارَ حَمَاءً . وَقِيلَ: مَدَّةٌ سِتَّةَ أَشْهُرٍ هـ (۳) بندہ نے جو کچھ ”الرشید“ میں لکھا ہے: وہ علامہ شامی کی اس روایت کے موافق لکھا ہے، اور تذکرۃ الرشید سے جو کچھ

(۱) یہ حسب ذیل سوال کا جواب ہے:

سوال: جو کنویں مکان کے اندر خواہ باہر خواہ شارع عام پر ایسے ہیں کہ جن میں ہندو مسلمان سب پانی بھرتے ہیں اور یقینی گمان ہے کہ جس ڈول یا گھڑے سے ہندو پانی بھرتے ہیں وہ گوبر سے لپی ہوئی جگہ یا دوسری جائے نجس پر رکھے جاتے ہیں یا ہندو لوگ اپنے نجس ہاتھوں سے اُن گھڑوں اور ڈول کو چھوتے ہیں یا ہنود کے نجس کپڑوں میں وہ ڈول اور گھڑے آلودہ ہو کر اُن کنوؤں میں جاتے ہیں، پس ان سب صورتوں میں پانی اُن کنوؤں کا نجس ہے یا طاہر اور جو کنویں مکان کے اندر یعنی مسلمانوں کے گھروں میں ہیں اُن پر ہنود کھڑے ہو کر پانی بھرتے جاتے ہیں اور نہاتے جاتے ہیں اور اُن کے جسم سے قطرے پانی کے ٹپک ٹپک کر کنویں میں جاتے ہیں اور تمام چھینٹیں اُس پانی کی کنویں کے اندر جاتی ہیں اس صورت میں پانی اُن کنوؤں کا ناپاک ہو جاتا ہے یا طاہر رہتا ہے؟ (تذکرۃ الرشید: ۱/۱۸۳، سوال نمبر: ۱۳، عنوان: فتاویٰ، مطبوعہ: بلالی، ساڈھورہ)

(۲) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے اس کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

(۳) رد المحتار: ۱/۳۲۸، کتاب الطہارة، الباب الأوّل: باب المياہ، فصل في البئر.

آپ نے نقل کیا ہے وہ بھی صحیح ہے، اور بے شک مسائل آب و مسائل چاہ میں وسعت کی ضرورت ہے، جہاں کچھ بھی شبہ ہو جائے وہاں طہارت کا ہی حکم کرنا چاہیے، کیونکہ قاعدہ مسلمہ ہے: **الْيَقِينُ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ** (رد المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطہارۃ) اور حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ کی غرض بھی یہی ہے کہ عموم بلوی اور شبہ کے مواقع میں حکم طہارت کا کرنا چاہیے، اور شامی کی اس عبارت کا محل وہی ہے کہ کچھ شبہ باقی نہ رہے، بلکہ بالیقین عصفور کا چاہ میں ہونا معلوم ہو، اور پھر اخراج نہ ہو سکے، کیونکہ اس میں نہ عموم بلوی ہے جیسا کہ بعمرہ وغیرہ میں ہوتا ہے، اور نہ شبہ ہے، لیکن اگر کچھ بھی گنجائش نکل آوے تو پھر تذکرۃ الرشید کے مسئلہ کے موافق حکم ہے، اور احقر کے نزدیک کچھ نہ کچھ شبہ ضرور نکل سکے گا، کامل یقین وقوع و تحقق نجاست کا، اور پھر تعذر اخراج کی صورت بہت کم پیدا ہوتی ہے، کیونکہ جب پتا اس نجاست کا چاہ میں نہ چلا تو کہہ سکتے ہیں کہ اس میں نجاست گری ہی نہیں یا باقی نہیں رہی، بہر حال! تعارض کچھ نہیں ہے، اور تطبیق ممکن ہے اور تاویل ہو سکتی ہے۔ فقط واللہ اعلم (۱/۲۳۷-۲۳۹)

عموم بلوی کی وجہ سے الماء طهور إلخ پر فتویٰ دینا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۲۱۵) عموم بلوی کی وجہ سے الماء طهور لا ینجسہ شیء پر فتویٰ دینا جائز ہے

یا نہیں؟ عموم بلوی کی حد کیا ہے؟ (۱۳۳۹/۹۲۵ھ)

الجواب: عموم بلوی ابتلاء عام کو کہتے ہیں کہ اُس سے احتراز دشوار ہو، اور اُس میں عام لوگوں کو تنگی و حرج ہو، اور یہ بھی قاعدہ فقہیہ ہے: **الْيَقِينُ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ** (رد المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطہارۃ) اس لیے مجرّد احتمال و وہم سے اور شک کی صورت میں نجاستِ ماء کا حکم نہ کیا جاوے گا، اور عموم بلوی کی وجہ سے الماء طہور لا ینجسہ شیء (۱) کو معمول بہ بنانا جائز ہے (۲) فقط (۱/۱۸۳)

(۱) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قيل يا رسول الله! أنتوضأ من بئر بُضَاعَةَ..... فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إِنَّ الماءَ طَهُورٌ، لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ. (مشكاة المصابيح ص: ۵۱، کتاب الطہارۃ، باب أحكام المياه، الفصل الثاني، سنن أبي داؤد: ۹/۱، کتاب الطہارۃ باب ماجاء في بئر بُضَاعَةَ)

(۲) تفصیل کے لیے سابقہ سوال و جواب ملاحظہ فرمائیں ۱۲۔

حرام پرندوں کی بیٹ کنویں میں گرے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا؟

سوال: (۲۱۶) پاخانہ حرام پرندوں کا مثل زاغ و زغن و گزگس (کوّا، چیل و گدھ) کے اگر کنویں میں گرے تو پانی ناپاک ہوگا یا نہیں؟ اور اگر ناپاک ہوگا تو کتنا پانی نکالا جائے؟

(رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: کنویں کے بارے میں فقہاء نے لکھا ہے کہ حرام پرندوں کے پاخانہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔ لتعذر صونہا عنہ (۱) (درمختار) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۹۵)

چیل کوّا وغیرہ پرندے جانوروں کی ہڈیاں اور گوشت کے

ٹکڑے کنویں میں پھینک دیتے ہیں تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۱۷) ایک کنواں جس پر ایک پیپل کا بہت بڑا درخت واقع ہے، اس کے اوپر ہر وقت جانور مثل چیل و کوّا وغیرہ کے بیٹھے رہتے ہیں، اور غلاظت وغیرہ جانوروں کی ہڈیاں و چھچھڑے وہیں کنویں میں پھینک دیتے ہیں، یہ کنواں پاک ہے یا ناپاک؟ اور اس سے وضو کر کے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ (۱۳۳۷/۹۷۵ھ)

الجواب: جب تک کوئی نجاست اس کنویں میں دیکھ نہ لی جاوے اس وقت تک حکم ناپاکی آب کا نہیں ہو سکتا (۲) اور وضو اس سے درست ہے اور نماز صحیح ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۰۳-۲۰۴)

(۱) ولا نَزَحَ فِي بَوْلِ فَارَةٍ فِي الْأَصْحَ . فَيُضَى . وَ لَا بَخْرَاءَ حَمَامٍ وَ عُصْفُورٍ وَ كَذَا سَبَاعِ طَيْرٍ فِي الْأَصْحَ ، لَتَعْذُرَ صَوْنَهَا عَنْهُ (الدَّر المختار) قوله: (فِي الْأَصْحَ) راجعٌ إِلَى قولِهِ: (وَ كَذَا سَبَاعِ طَيْرٍ) أَي مِمَّا لَا يُؤْكَلُ لِحُمُّهُ مِنَ الطَّيْرِ. (الدَّر المختار وَ رَدِّ المختار: ۱/۳۳۷، كتاب الطَّهارة الباب الأول: باب المِياه، فصل فِي البئر ، مطلب مهمّ فِي تعريف الاستحسان) ظفیر

(۲) من شكّ فِي إناثِهِ أَوْ ثوبِهِ أَوْ بَدَنِهِ أَصَابَتْهُ نَجَاسَةٌ أَوْ لَا، فَهُوَ طَاهِرٌ مَا لَمْ يَسْتَقِنْ، وَ كَذَا الْآبَارُ وَ الْحِياضُ وَ الْحِبابُ الْمَوْضُوعَةُ فِي الطَّرِقاتِ وَ يَسْتَقِي مِنْهَا الصَّغَارُ وَ الْكِبَارُ وَ الْمَسْلُومُونَ وَ الْكُفَّارُ وَ كَذَا مَا يَتَّخِذُهُ أَهْلُ الشَّرْكِ أَوْ الْجَهْلَةِ مِنَ الْمَسْلَمِينَ كَالسَّمْنِ وَ الْخُبْزِ وَ الْأَطْعَمَةِ وَ الثَّيَابِ اِهـ ملخصًا. (رد المختار: ۱/۲۵۴، كتاب الطَّهارة ، قبيل مطلب فِي أبحاث الغسل)

کنویں میں مرغی کی بیٹ گر جائے تو پاک کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

سوال: (۲۱۸) اگر کنویں میں مرغی کا پاخانہ گر گیا تو کتنے ڈول نکالنے چاہئیں؟ (۱۳۳۰/۳۳۲ھ)

الجواب: مرغی کا پاخانہ کنویں میں گرنے سے تین سو ڈول پانی کا نکالنا چاہیے اور پہلے وہ پاخانہ نکال لینا چاہیے (۱) نہ نکل سکے تو کچھ دن چھوڑ دینا چاہیے کہ وہ گل کر مٹی ہو جائے پھر پاک کیا جائے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۱۶-۲۱۷)

چھپکلی کنویں میں گر کر مر جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۱۹) اگر چھپکلی کنویں میں مر جاوے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اور وہ سام ابرص میں داخل ہے یا نہ؟ اور دونوں میں کیا فرق ہے؟ (۱۳۳۸/۶۷۸ھ)

الجواب: اگر چھپکلی بڑی ہو کہ اس میں دم سائل ہو تو پانی کنویں کا ناپاک ہو جاوے گا (۳) ورنہ نہیں، اور سام ابرص (۴) اور چھپکلی کا ایک حکم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۰۹)

(۱) إِذَا وَقَعَتْ نَجَاسَةٌ فِي بَثْرِ دُونَ الْقَدْرِ الْكَثِيرِ الْخُ يُنْزَحُ كُلُّ مَائِهَا بَعْدَ إِخْرَاجِهِ
إِلَّا إِذَا تَعَذَّرَ كَخَشَبَةٍ أَوْ خِرْقَةٍ مَتَنَجِّسَةٍ ، فَيُنْزَحُ الْمَاءُ إِلَى حَدٍّ لَا يَمَلَأُ نِصْفَ الدَّلْوِ ، يَطْهَرُ الْكُلُّ
تَبَعًا لِلْخ وَقِيلَ يُفْتَى بِمَائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ وَهَذَا أَيْسَرُ (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ) وَ أَشَارَ بِقَوْلِهِ:
(مَتَنَجِّسَةً) إِلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ إِخْرَاجِ عَيْنِ النَّجَاسَةِ ، كُلِّحِمٍ مَيْتَةٍ وَ خَنْزِيرٍ أَهْ . ح . قُلْتُ: فَلَوْ
تَعَذَّرَ أَيْضًا فِي الْقَهْصَتَانِيَّ عَنِ الْجَوَاهِرِ : لَوْ وَقَعَ غُصْفُورٌ فِيهَا . فَعَجَزُوا عَنْ إِخْرَاجِهِ فَمَا دَامَ
فِيهَا فَنَجَسَتْ ، فَتُتْرَكُ مُدَّةً يُعْلَمُ أَنَّهُ اسْتَحَالَ وَ صَارَ حَمَاءً ، وَقِيلَ : مُدَّةٌ سِتَّةَ أَشْهُرٍ . (الدَّرَّ
الْمُخْتَارُ وَ الشَّامِي: ۳۲۶-۳۳۱، كِتَابُ الطَّهَارَةِ ، الْبَابُ الْأَوَّلُ : بَابُ الْمِيَاهِ ، فَصْلُ فِي الْبَثْرِ) ظَفِير

(۲) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ مفتی ظفر الدین صاحب نے بڑھائی ہے۔ ۱۲

(۳) وَ كَذَا الْوَزْغَةُ إِذَا كَانَتْ كَبِيرَةً أَيْ بَحِثَ يَكُونُ لَهَا دَمٌ ، فَإِنَّهَا تُفْسِدُ الْمَاءَ .

(غنية المستملي، ص: ۱۲۵، قبیل فصل في الآسار) ظفر

(۴) سَامُ اَبْرَص: نام ایک جانور زہر دار کا یعنی چھپکلی، یا سوسمار جسے گویہ کہتے ہیں۔ (لغات کشوری)

سوال: (۲۲۰) سام ابرص کے کنویں میں گر کر مر جانے سے کنواں ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ (۱)
(۱۳۳۶-۳۵/۲۳۴ھ)

الجواب: درمختار میں ہے: فيفسد في الأصح كحَيَّةِ بَرِّيَّةٍ إِنْ لَهَا دَمٌ، وَإِلَّا لَا إِنْخ. وفي الشَّامِي: وَكَالْحَيَّةِ الْبَرِّيَّةِ الْوَزَغَةُ لَوْ كَبِيرَةً لَهَا دَمٌ سَائِلٌ، مُنِيَّةٌ إِنْخ (۲) پس معلوم ہوا کہ وَزَغٌ كَبِيرٌ (بڑی چھکلی) کا مرنا کنویں میں پانی کو ناپاک کرتا ہے، اس میں بیس سے تیس ڈول تک نکالی جاویں اگر متفسخ و متفسخ نہ ہو، اور وَزَغٌ صَغِيرٌ (چھوٹی چھکلی) جن میں خون نہیں اس کے مرنے سے پانی ناپاک نہ ہوگا، احتیاطاً بیس ڈول نکال دیئے جاویں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ فقط
(۲۳۵/۱)

چھکلی کنویں میں گر کر مر اور سڑ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۲۱) چھکلی میں خون سائل ہے یا نہیں؟ اور چھکلی کے کنویں میں گرنے اور مرنے اور سڑنے سے کیا حکم کیا جاوے گا؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: چھکلی میں خون سائل نہیں سمجھا گیا، البتہ اگر رنگ بدلتی ہو جیسا کہ گرگٹ کہ اس میں خون سائل ہے، اس سے کنواں نجس ہوگا (۳) اور چھکلی سے نہ ہوگا (۴) فقط واللہ اعلم (۱۹۵-۱۹۶)

سوال: (۲۲۲) کنواں چھکلی کے گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اور پھولنے پھٹنے کے بعد کتنے ڈول نکالے جاویں؟ (۱۳۳۷/۲۷۵ھ)

(۱) اس سوال کی رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔

(۲) الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدُّ الْمُخْتَارِ ۱/۲۹۶، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب الأوَّل: باب المِياه، مطلب في مسألة الوضوء من الفساق.

(۳) إِذَا وَقَعَ فِي الْبَرِّ سَامٌ أَبْرَصٌ وَمَاتَ يُنْرَخُ مِنْهَا عَشْرُونَ دَلْوًا فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ. (الهندية:

۲۰/۱، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثالث في المِياه، الفصل الأوَّل في ما يجوز به التَّوَضُّؤُ) ظفیر

(۴) یہ حکم چھوٹی چھکلی کا ہے، اگر بڑی چھکلی کنویں میں گر کر پھول یا پھٹ جائے تو پورا پانی نکالنا ضروری ہے۔

محمد امین پالن پوری

الجواب: چھپکلی اگر بڑی ہو کہ اس میں خون ہو مثل گرگٹ کے، تو اس کے مرنے سے پانی کنویں کا ناپاک ہو جاتا ہے، اس کو پہلے نکال کر پھر بیس تیس ڈول نکال دیئے جاویں پانی پاک ہو جائے گا اور اگر اس میں خون نہ ہو تو پانی ناپاک نہیں ہوتا، لیکن احتیاطاً بیس تیس ڈول نکال دینا بہتر ہے (۱)
(اور اگر بڑی چھپکلی گر کر پھول یا پھٹ جائے تو کل پانی نکالنا ضروری ہے) (۲) فقط (۲۰۶/۱)

پانی کی ٹنکی میں چھپکلی گر کر مر جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۲۳) سقاوہ (۳) مسجد میں چھپکلی گر کر مر گئی، اس سے نمازی وضو غسل کرتے رہے، جب پانی میں بدبو پیدا ہوئی تو یہ معاملہ ظاہر ہوا؛ تو سقاوہ نجس ہے یا نہیں؟ اور مصلیوں (نمازیوں) نے جو اس درمیان میں نماز پڑھی وہ کافی ہے یا اعادہ کیا جاوے؟ (۱۳۳۸/۹۳۸)

الجواب: چھپکلی اگر چھوٹی ہے کہ اس میں خون بہنے والا نہیں ہے جیسا کہ عموماً گھروں میں ہوتی ہے؛ تو اس کے پانی میں مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (۴) لہذا اعادہ وضو و نماز وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۸۲/۱-۱۸۳)

سقاوے کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال: (۲۲۴) اپلہ چاہ میں گرا، اور اس کا پانی سقاوے میں جو کچھ پلید تھا نکال دیا، تو سقاوے کی پاکی کی کیا صورت ہوگی؟ (۱۳۴۰/۱۲۹۰)

(۱) وَصِفَدَعِ إِلَّا بَرِيًّا لَهُ دَمٌ سَائِلٌ، وَهُوَ مَا لَا سُرَّةَ لَهُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، فَيَفْسُدُ فِي الْأَصْحِ كَحَيَّةٍ بَرِيَّةٍ (درمختار) وَكَالْحَيَّةِ الْبَرِيَّةِ الْوَزَغَةُ لَوْ كَبِيرَةً لَهَا دَمٌ سَائِلٌ. منية. (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۲۹۶/۱، کتاب الطّهارة، الباب الأوّل: باب المياہ، مطلب في مسئلة الوضوء من الفساقی) ظفیر
(۲) توسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ مفتی ظفیر الدین نے بڑھائی ہے۔ ۱۲
(۳) سقاوہ: پانی کی ٹنکی، خزائنہ آب۔ (فیروز اللغات)

(۴) وَمَوْتُ مَا لَيْسَ لَهُ دَمٌ سَائِلٌ لَا يُنَجِّسُ الْمَاءَ وَلَا غَيْرَهُ، إِذَا وَقَعَ فِيهِ فَمَاتَ أَوْ مَاتَ ثُمَّ وَقَعَ فِيهِ. (غنية المستملي، ص: ۱۴۴، فصل في البثر) ظفیر

الجواب: اس سقاوے میں پاک پانی ڈال کر اور ہر طرف سے دھو کر وہ پانی نکال دیا جاوے، اور اسی طرح تین دفعہ کر لیا جاوے، سقاوہ پاک ہو جاوے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۴۹-۳۵۰)

جس کنویں سے بھنگی پانی بھرتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۲۲۵) خاک روب یعنی حلال خور (بھنگی) اپنا ڈول جس کنویں میں ڈالتا ہے جو کہ اس کے گھر کا ہے، پھر بعد بھرنے پانی وہ ڈول اپنے گھر لے جاتا ہے، اسی طرح (یہ ایسا) کرتا رہتا ہے آیا وہ چاہ پاک ہے یا نہیں؟ مسلمانوں کو اس کنویں سے پانی بھرنا چاہیے یا نہیں؟

(۱۳۳۰ھ/۱۹۰۷-۱۳۳۰ھ)

الجواب: (یہ جواب سوال میں شامل ہے) حلال خور (خاک روب) ایک بیچ قوم نجس ہے، پاک ہونے کی کوئی شرط ان کو معلوم نہیں ہے، خداوند تعالیٰ مشرک کو نجس فرماتا ہے، جو خود ناپاک ہوگا کب پاک کو معلوم کرے گا، وہ خود ناپاک، اس کے برتن ناپاک، جو چیز مذہب اسلام میں حرام ہے ان کے نزدیک (جائز) ہے، اس لیے ڈول (ان) کا نجس ہوا، خدا جانے اس پر کیا کچھ ہوتا ہے، چاہے سگ (کتا) پیشاب کر دے، اس لیے اس چاہ کا اب پانی نہ برتنا چاہیے، یہی مطلب مبارک اس آیت کا ہے: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ﴾ (سورہ حجرات، آیت: ۱۳) (یعنی) تحقیق بزرگ تمہارا نزدیک اللہ تعالیٰ کے پرہیزگار (تمہارا ہے) جب قرآن شریف پرہیز کا حکم فرماتا ہے تو معلوم کر لو کہ کس بات (میں) پرہیز حاصل ہے، وہ کنواں ناپاک ہے، مسلمان پانی نہ برتیں جب تک شرط پاک کرنے کی ادا نہ ہو۔ ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ (سورہ مائدہ، آیت: ۲۷)

الجواب: (از حضرت اقدس مفتی عزیز الرحمن صاحب قدس سرہ)

(پہلا) مسئلہ صحیح نہیں جب تک ناپاکی اس کے ڈول (میں) (۲) دیکھ نہ لی جاوے، یا علم اس کا نہ ہو جاوے، اس وقت تک کنویں کو ناپاک نہ کہیں گے۔ یقیناً لا یزول بالشک۔ (رد المحتار: ۱/۲۵۱ کتاب الطہارۃ) فقہ کا مسلم مسئلہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۹۶)

(۱) اس کا حوالہ کتاب الطہارۃ کے سوال: (۴۹۹) کے جواب کے حاشیہ میں مذکور ہے؛ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) سوال و جواب میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

سوال: (۲۲۶) جس کنویں سے بھنگی وغیرہ پانی نکالیں، اس چاہ کا پانی حلال ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۹/۱۷۹۴ھ)

الجواب: جب کہ ان کے ہاتھوں پر اس وقت کچھ نجاست نہیں ہے تو حلال ہے۔ فقط

(۲۱۵-۲۱۴/۱)

ہندو مشرک جس کنویں سے پانی بھرتے ہیں وہ پاک ہے

سوال: (۲۲۷)..... (الف) اگر مشرک مسلمانوں کے چاہ سے اپنے برتن سے پانی نکالیں

تو چاہ پاک ہے یا ناپاک؟

(ب) اگر چاہ پاک ہے تو ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ کے کیا معنی ہوں گے؟

(رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: (الف) مشرک اگر اپنے برتن سے چاہ سے پانی نکالے اور بہ ظاہر اس برتن پر کچھ

نجاست نہیں ہے، تو پانی چاہ کا پاک ہے، وہم نہ کرنا چاہیے۔ یَقِينُ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ. (الأشباہ

وَالنَّظَائِرُ مَعَ شَرْحِ الْحَمَوِيِّ: ۱/۱۸۳، الْقَاعِدَةُ الثَّلَاثَةُ) (جمیل الرحمن)

(ب) ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ (سورہ توبہ، آیت: ۲۸) سے عقیدہ کی نجاست مراد ہے۔ فقط

عزیز الرحمن

أَرَادَ بِهَذِهِ النَّجَاسَةِ الْحَكْمَ لَا نَجَاسَةَ الْعَيْنِ ، سَمُوا نَجَسًا عَلَى الذِّمِّ لِأَنَّ الْفُقَهَاءَ

اتَّفَقُوا عَلَى طَهَارَةِ أَبْدَانِهِمْ إلخ. (لُبَابُ التَّأْوِيلِ فِي مَعَانِي التَّنْزِيلِ لِلْخَازَن: ۲/۲۱۵)

(جمیل الرحمن) (۱/۱۹۷)

سوال: (۲۲۸) بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہندو مشرک دکان دار اگر کنویں سے پانی نکالیں تو

کنواں نجس عین ہوگا، بلکہ اس کے پانی سے نماز وغیرہ نہیں ہوتی، اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مشرک

اپنے برتن سے جو کنویں سے پانی نکالنے کا مقرر کیا گیا ہو پانی نکالیں تو وہ کنواں پلید نہیں ہوتا۔

(رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: ہندو مشرک اگر برتن سے یا ڈول سے اس کنویں سے پانی نکالیں تو پانی چاہ کا پاک ہے کچھ وہم نہ کرنا چاہیے۔ قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (سورہ حج، آیت: ۷۸) وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ (سورہ فرقان، آیت: ۴۸) وقال عليه السلام: الماء طهور الحديث (۱) کتب فقہ میں میں مسطور ہے کہ شک سے یقین زائل نہیں ہوتا (رد المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطہارۃ) پس اصل طہارت ماء کسی شبہ وہم کی وجہ سے زائل نہ ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ عزیز الرحمن عفی عنہ (۱/۱۹۷-۱۹۸)

و مع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل (أي غسل أواني المشركين) جاز .
(الفتاویٰ الہندیۃ: ۵/۳۴۷، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمۃ و الأحکام الّتی تعود إلیہم) (جمیل الرحمن)

سوال: (۲۲۹) جو کنویں ایسے ہیں کہ جن میں اہل ہنود پانی بھرتے ہیں، اور ان کا پانی نکالا نہیں جاتا، بلکہ لوگ پینے اور نہانے وغیرہ اپنی ضروریات کے لیے بھرتے ہیں، لہذا ان کنوؤں سے وضو کرنا اور پینا درست ہے یا نہ؟ (۱۴۰/۱۳۳۷ھ)

الجواب: وضو کرنا اور پینا ان کنوؤں سے درست ہے، کچھ شبہ نہ کریں۔ فقط (۱/۲۳۹)

طوائف اور بے نمازیوں کے پانی بھرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا

سوال: (۲۳۰) طوائف اور بے نمازیوں کے پانی بھرنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟ (۳۰/۲۶-۱۳۳۷ھ)

الجواب: اس سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، پانی تو مشرکین کے بھرنے سے بھی ناپاک نہیں ہوتا (وقوع نجاست وغیرہ کے سوا پانی کے نجس ہونے کی کوئی صورت نہیں، جو لوگ ایسے پانی کو ناپاک کہتے ہیں غلط ہے) (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۲۶)

(۱) حدیث شریف کی تخریج کتاب الطہارۃ کے سوال (۲۱۵) کے حاشیہ (۱) میں گزر چکی ۱۲

(۲) توسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

سوال: (۲۳۱) ایک کنویں سے ہندو مسلمان پانی بھرتے ہیں، ایک مولوی نے جواز کا حکم دیا ہے، اور ایک مولوی نے پلیدی کا حکم دیا ہے؛ شرعاً صحیح حکم کیا ہے؟ (۱۳۳۸/۲۳۰۱ھ)

الجواب: جواز و طہارت ماء کا حکم صحیح ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۴/۱)

چمار یا بھنگی کنویں پر چڑھے تو کنواں ناپاک نہیں ہوتا

سوال: (۲۳۲) چمار یا بھنگی کے ہاتھ پاؤں دھلوا کر کنویں پر چرس (۱) پکڑنے کے لیے مقرر کیا ہے، وہ پانی اور چرس پاک ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۹/۹۹۹ھ)

الجواب: پاک ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۴/۱)

حرام مال سے یا طوائف نے جو کنواں بنوایا ہے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۳۳) ایک عورت نے حرام کی کمائی یعنی سود سے روپیہ جمع کیا ہے، اور اس روپے سے ایک کنواں بنوایا ہے، اور ایک مسجد اس کنویں کے متصل ہی بنوائی ہے، ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ اس کنویں سے پانی پینا اور وضو کرنا جائز نہیں ہے، اور مسجد بھی جائز نہیں ہے۔ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: اس پانی سے وضو کر کے نماز ادا کی جاوے گی، نماز ادا ہو جاوے گی۔ وقال علیہ السلام: الماء طهورٌ الحدیث (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۹۷/۱)

سوال: (۲۳۴) اگر کوئی طوائف مسجد میں کنواں کھدوائے تو اس سے وضو و غسل کرنا درست ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۱/۲۵۸۰ھ)

(۱) چرس (بچ، ر، س): چڑے کا بڑا ڈول۔ (فیروز اللغات)

(۲) و لو أدخل الکفار أو الصبیان أیدیہم لا یتنجس إذا لم یکن علی أیدیہم نجاسة حقیقیة.

(غنیة المستملی، ص: ۹۰، قبیل فصل فی المسح علی الخفین)

(۳) حدیث شریف کی تخریج کتاب الطہارة کے سوال (۲۱۵) کے حاشیہ میں گزر چکی ۱۲

الجواب: کر سکتے ہیں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۹/۱)

کنویں میں جو دوا ڈالی جاتی ہے اس سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا

سوال: (۲۳۵) کنویں میں آج کل دوائی ڈالی جاتی ہے، اس سے پانی میں بدبو اور جو جانور ہوتے ہیں وہ مر جاتے ہیں، اس پانی سے وضو کرنا کیسا ہے؟ (۲) (۱۲۳۱/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: وضو کرنا اس سے درست ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۹۸/۱)

(۱) امداد الفتاویٰ میں ہے:

سوال: علمائے دین و شرع متین ان مسائل میں کیا ارشاد فرماتے ہیں کہ ایک کنواں کسی رنڈی نے خاص روپے سے تعمیر کرایا ہے، اور اس کنویں پر کسی شخص کو مقرر کر دیا کہ وہ پانی نکال کر خلق خدا کو فیس لے کر پانی بھر دیا کرے، دوسرے کنواں جو کسی ہندو نے چڑھاوے کے روپے سے بنوایا ہو، اور یہ ہندو کسی قسم کی فیس نہ لیوے ان دونوں کنوؤں کا پانی مسلمان کو پینا اور اس سے وضو کر کے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: کنواں تعمیر کرنے سے پانی مملوک نہیں ہوتا، لہذا روپے اور نیت کا خبث پانی میں مؤثر نہیں ہوگا، دونوں کا پانی حلال ہے، پینا اور وضو وغیرہ سب جائز ہے۔ (امداد الفتاویٰ: ۴/۱۴۵، کتاب الحظر و الإباحة، مال حرام و مشتبہ کے احکام، سوال نمبر: ۱۷۴)

نیز بحر العلوم حضرت مولانا فتح محمد صاحب لکھنوی رحمہ اللہ نے ”عطر ہدایہ“ میں لکھا ہے: سود کے روپے سے کنواں کھودا، یا رشوت کے ڈول میں پانی بھرا، یا غصب کی زمین میں کنویں کھودے، یا حرام مال سے جال خریدا تو وہ پانی اور یہ شکار حرام نہ ہوگا، اس لیے کہ ملک ان میں معاوضہ نہیں آئی ہے، اور قبضہ میں خبث نہیں۔

(تطہیر الاموال فی تحقیق الحرام والحلال معروف بہ عطر ہدایہ، ص: ۱۷۷، مطبوعہ: مکتبہ عصریہ دیوبند) محمد امین

(۲) سوال کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) وَتَجُوزُ الطَّهَارَةُ بِمَاءٍ خَالِطُهُ شَيْءٌ طَاهِرٌ إِلَى قَوْلِهِ وَ الْمَاءُ الَّذِي يَخْتَلِطُ بِهِ الْأَشْنَانُ أَوْ الصَّابُونُ أَوْ الزَّعْفَرَانُ بِشَرَطِ أَنْ تَكُونَ الْغَلْبَةُ لِلْمَاءِ مِنْ حَيْثُ الْأَجْزَاءُ بِأَنْ تَكُونَ أَجْزَاءُ الْمَاءِ أَكْثَرَ مِنْ أَجْزَاءِ الْمُخَالَطِ ، هَذَا إِذَا لَمْ يَزَلْ عَنْهُ اسْمُ الْمَاءِ إلخ . (غنية المستملي، ص: ۷۸، فصل فی بیان احکام المیاہ)

مطبوعہ فتاویٰ میں یہ عربی عبارت جواب کے ساتھ ہے، مگر رجسٹر نقول فتاویٰ میں نہیں ہے، اس لیے ہم نے اس کو حاشیہ میں رکھا ہے۔ محمد امین پالن پوری

سوال: (۲۳۶) ڈاکٹر اکثر کنویں میں بہ رنگ بیگن دوا ڈالتے ہیں کیڑے مارنے کے لیے، چونکہ رنگ پانی کا متغیر اور بد مزہ ہو جاتا ہے وہ پانی پاک ہے یا ناپاک؟ (۱۳۳۵-۴۴/۲۵)
 الجواب: وہ پانی پاک ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۲۷)

جس کنویں کے پانی سے کھانا پکایا تھا اس میں سے مردہ

مرغ نکلاتو کھانے کے بارے میں کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۳۷) ایک مردہ مرغ چاہ سے نکالا گیا، نکالنے سے پہلے اس چاہ کے پانی سے طعام پکایا گیا، وہ طعام پاک ہے، یا ناپاک؟ (۱۳۳۳-۳۲/۱۵۳۴)
 الجواب: جو پانی اس مردہ مرغ کے نکلنے اور دیکھنے سے پہلے چاہ سے نکالا گیا وہ پاک ہے،

اس سے جو طعام پختہ ہوا، وہ پاک و حلال ہے، بعد دیکھنے مرغ مردہ کے چاہ ناپاک ہوا ہے، اس کو نکال کر اگر پھولا پھٹا نہ ہو تو ساٹھ ڈول نکالے جاویں استحباً، اور چالیس ڈول وجوباً؛ یعنی چالیس ڈول نکالنا ضروری ہے، اور ساٹھ تک نکالنا مستحب ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۹۸-۱۹۹)

(۱) فَإِنْ تَغَيَّرَتْ أَوْصَافُهُ الثَّلَاثَةُ بِوُقُوعِ أَوْرَاقِ الْأَشْجَارِ فِيهِ وَقْتَ الْخَرِيفِ ، فَإِنَّهُ يَجُوزُ بِهِ الْوُضُوءُ عِنْدَ عَامَّةِ أَصْحَابِنَا إِنْ خَلَّجَ وَالتَّوَضُّؤُ بِمَاءِ الزَّعْفَرَانِ وَالْوَرْدِ وَالْعُصْفُرِ يَجُوزُ إِنْ كَانَ رَقِيقًا . (الفتاوى الهندية : ۲۱/۱ ، كتاب الطهارة ، الباب الثالث في المياه ، الفصل الثاني في ما لا يجوز به التوضؤ) ظفیر

(۲) وَيُحْكَمُ بِنَجَاسَتِهَا مُغْلَظَةً مِنْ وَقْتِ الْوُقُوعِ إِنْ عَلِمَ ، وَإِلَّا فَمُنْذُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِنْ لَمْ يَنْتَفِخْ وَلَمْ يَتَفَسَّخْ — إِلَى قَوْلِهِ — وَقَالَا مِنْ وَقْتِ الْعِلْمِ فَلَا يَلْزَمُهُمْ شَيْءٌ قَبْلَهُ ، قِيلَ : وَبِهِ يُفْتَى . (الدَّرَّ الْمُخْتَار) قَالَ الشَّامِي : قَائِلُهُ صَاحِبُ الْجَوْهَرَةِ ، وَقَالَ الْعَلَّامَةُ قَاسِمٌ فِي تَصْحِيحِ الْقُدُورِيِّ : قَالَ فِي فِتَاوَى الْعَتَابِيِّ : قَوْلُهُمَا هُوَ الْمُخْتَارُ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدَّ الْمُحْتَار : ۳۳۶-۳۳۷/۱ ، كتاب الطهارة ، الباب الأوّل : باب المياه ، فصل في البئر)

إِنْ أُخْرِجَ الْحَيَوَانُ غَيْرَ مُنْتَفِخٍ وَ مُتَفَسِّخٍ وَإِنْ كَانَ كَحَمَامَةٍ وَهَرَّةٍ نَزَحَ أَرْبَعُونَ مِنَ الدَّلَائِ وَجُوبًا إِلَى سَتَيْنَ نَدْبًا . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَار : ۳۳۱/۱ ، كتاب الطهارة ، الباب الأوّل : باب المياه ، فصل في البئر) جميل الرحمن۔

سوال: (۲۳۸) ایک امیر کے یہاں بہت لوگوں کی ضیافت تھی، جب کھانا تیار ہو گیا تو کنویں سے پانی منگایا، اس میں سے ایک مرغ مردہ نکلا، اور اسی کنویں کے پانی سے تمام کھانا پکایا تھا، لیکن مرغ میں کسی قسم کا تفسخ یا تنفخ اس کے جسم میں نہ تھا، ایک مولوی صاحب نے یہ فتویٰ دیا کہ یہ کھانا پلید ہے، جانوروں کو ڈال دیا جاوے، دوسرے مولوی صاحب نے کہا کہ اگرچہ فتویٰ مولوی موصوف کا علی مذہب الامام درست ہے، مگر چونکہ اس میں از حد (تضییع) مال اور حرج عظیم آتا ہے، ایسے موقع میں فتویٰ علی قول صاحبین دینا چاہیے، اس صورت میں امام صاحب کے قول پر فتویٰ ہونا چاہیے یا صاحبین کے قول پر؟ اور وہ کونسی ضرورت ہے جہاں مقلد کو دوسرے امام کے (مذہب) پر عمل کرنا درست ہے۔ (۱۶۲۰/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس بارے میں دوسرے (مولوی) صاحب کا قول صحیح ہے جنہوں نے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے، کیونکہ بہت سے فقہاء و علماء نے اس بارے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے (۱) اور کتب فقہ میں اس کا مفتی بہ ہونا مصرح ہے۔ شامی میں ہے: وقال العلامة قاسم في صحيح القدوري: قال في فتاوى العتابي: قولهما هو المختار (۲) اور شرح منية میں ہے: وقال: ليس عليهم إعادة شيء مما صلّوه بالوضوء منها، ولا غسل شيء مما أصابها ماؤها حتى يتحققوا متى وقعت حملاً على أنها وقعت تلك الساعة فماتت، أو كانت ميتة فوقعت بريح أو غيره، وذلك لأن الحوادث تُضاف إلى أقرب الأوقات عند الإمكان،

== مطبوعہ فتاویٰ میں یہ پوری عبارت جواب کے بعد متن میں ہے، مگر رجسٹر نقول فتاویٰ میں یہ عبارت نہیں ہے، اس لیے ہم نے حاشیہ میں رکھا ہے۔ محمد امین پالن پوری (۱) فتاویٰ رشیدیہ میں ہے:

از بندہ رشید احمد عفی عنہ، بعد سلام مسنون آں کہ مذہب صاحبین در باب چاہ کہ رؤیت کے وقت سے حکم نجاست ہو، یہی معمول فقہاء کا ہے، اور بعض نے فتویٰ بھی اس پر دیا ہے۔ لہذا اگر سہولت عوام کی وجہ سے اس پر عمل ہو بندہ درست جانتا ہے، اور اس وقت میں اس پر علماء کو فتویٰ دینا جائز جانتا ہے کہ قول صاحبین بھی مذہب امام صاحب ہی ہے علیہم الرحمہ۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۸۸، باب کنویں کے احکام و مسائل)

(۲) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۳۱، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر.

والیقین لا یزول بالشک، والطّہارة کانت متیقّنة، و وقع الشک فی زوالها قبل الإطلاع إلخ (۱)
اس سے قوتِ دلیلِ صاحبین معلوم ہوئی، وقد قال فی الدرّ المختار: وصّح فی الحاوی
القدسیّ قوّة المدرك أي الدلیل (۲)

باقی یہ کہ مذہب غیر پر کس وقت فتویٰ دیا جاتا ہے یعنی باقی ائمہ مثلاً: امام مالک (و) (۳) امام
شافعی و امام احمد کے قول پر فتویٰ کس صورت میں درست ہے؛ تو اس میں ہم مقلدین کو انہیں مواقع
میں فتویٰ دینا جائز ہے جن مواقع میں فقہاء سے تصریح ہے، جیسا کہ زوجہ مفقود کے بارے میں، یا
عدتِ ممتدة الطہر کے بارے میں، یا اور جس مسئلہ میں تصریح فقہاء کی مل جاوے۔ فقط (۱۹۹/۱-۲۰۰)

کنویں کی ناپاکی معلوم ہونے سے پہلے

جو پانی نکالا گیا اس کا حکم کیا ہے؟

سوال: (۲۳۹) کنویں کی ناپاکی معلوم ہونے سے قبل جو اس کے پانی سے وضو اور غسل وغیرہ
کیا تھا، اور اس کا پانی جو کپڑے یا مصلے یا برتن کو لگا تھا، وہ سب ہی ناپاک ہو جاتے ہیں، یا جس طرح
کنویں کے پاک ہونے سے رسی، ڈول اور کنویں کی دیوار سب پاک ہو جاتے ہیں، اسی طرح بدن
پر کا کپڑا وغیرہ پاک ہو جاتے ہیں یا نہیں؟ (۱۳۳۸/۶۵۱ھ)

الجواب: چاہ کے ناپاک ہونے کے معلوم ہونے سے پہلے جو پانی اس سے نکالا گیا، وہ بہ قول
مفتی بہ پاک ہے، اور وضو نماز اس سے درست ہے (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۹/۱)

(۱) غنیۃ المستملی فی شرح منیۃ المصلی، ص: ۱۲۰، فصل فی البیر .

(۲) الدرّ المختار و ردّ المحتار: ۱/ ۱۵۸، مقدمة المؤلف، مطلب: إذا تعارض التصحیح .

(۳) سوال و جواب میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیے ہیں۔ ۱۲

(۴) و یُحکم بنجاستها مُغلّظة من وقت الوقوع إن علّم، و إلا فمُذْیوم و لیلۃ إن لم یتنفخ ولم
یتفسّخ، وهذا فی حقّ الوضوء والغسل إلخ أما فی حقّ غیرہ کغسل ثوبٍ فُیُحکم بنجاستہ فی
الحال إلخ، وقالوا من وقت العلم فلا یلزمُهمُ شیءٌ قبله، قیل: وبہ یُفتی. (درّ مختار) ==

وضاحت: بہشتی زیور میں ہے: مسئلہ: (۱۱) کنویں میں مرا ہوا چوہا یا اور کوئی جانور نکلا اور یہ معلوم نہیں کہ کب سے گرا ہے اور وہ ابھی پھولا پھٹا بھی نہیں ہے تو جن لوگوں نے اس کنویں سے وضو کیا ہے ایک دن رات کی نمازیں دہراویں اور اس پانی سے جو کپڑے دھوئے ہیں پھر اُن کو دھونا چاہیے، اور اگر پھول گیا ہے یا پھٹ گیا ہے تو تین دن تین رات کی نمازیں دہرانا چاہیے۔ البتہ جن لوگوں نے اس پانی سے وضو نہیں کیا ہے وہ نہ دہراویں۔ یہ بات تو احتیاط کی ہے اور بعض عالموں نے یہ کہا ہے کہ جس وقت کنویں کا ناپاک ہونا معلوم ہوا ہے اسی وقت سے ناپاک سمجھیں گے۔ اس سے پہلے کی نماز وضو سب درست ہے، اگر کوئی اس پر عمل کرے تب بھی درست ہے۔

(اختری بہشتی زیور: ۱/۶۳، کنویں کا بیان) محمد امین پالن پوری

پانی نکالنے کے بعد معلوم ہوا کہ کنواں ناپاک ہے

تو جس ڈول سے پانی نکالا ہے وہ ناپاک ہوا یا نہیں؟

سوال: (۲۴۰) ایک کنویں میں حسب معمول پانی کے لیے ڈول ڈالا گیا، لیکن کھینچنے کے بعد معلوم ہوا کہ کنواں کسی جانور کے گر جانے سے پلید ہو گیا ہے؛ تو وہ ڈول ناپاک ہوا یا نہیں؟ یہ ڈول دوسرے کنویں میں ڈالا گیا تو وہ پاک رہا یا نہ؟ (۱۲۲۶/۱۳۳۸ھ)

الجواب: سوال کی اس عبارت سے ”لیکن کھینچنے کے بعد معلوم ہوا الخ“ واضح ہے کہ چاہ کی ناپاکی کا علم بعد کھینچنے ڈول کے ہوا (ہے) (۱) لہذا بہ قول صاحبین جو کہ مفتی بہ ہے وہ ڈول اور پانی جو کہ پہلے علم نجاست سے نکالا گیا پاک ہے۔ درمختار میں ہے: و قال: من وقت العلم فلا يلزمهم

== قوله: (قيل: وبه يفتى) قائله صاحب الجوهره، وقال العلامة قاسم في تصحيح القدوري: قال في فتاوى العتّابي: قولهما هو المختار، و صرح في البدائع بأن قولهما قياس، وقوله استحسان، وهو الأحوط في العبادات أهـ. (الدر المختار ورد المحتار: ۳۳۶-۳۳۷/۱، كتاب الطهارة، الباب الأوّل: باب المياه، فصل في البئر، مطلب مهمّ

في تعريف الاستحسان) ظفیر

(۱) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲

شيء قبله، قيل: وبه يُفتى (۱) یعنی صاحبین فرماتے ہیں کہ چاہ کے نجس ہونے کا حکم وقت علم کے دیا جاوے گا، اور جو پانی پہلے نکل چکا وہ پاک ہے، لہذا (وہ) (۲) ڈول بھی پاک رہا۔ فقط (۲۱۲/۱)

کنویں میں سے سو جا ہوا مرغ نکلا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۴۱) ایک مرغ چاہ سے سو جا ہوا نکلا، پر اس کے گل گئے؛ تو اس چاہ سے کتنا پانی

نکالا جاوے؟ (۳۴۵/۳۶-۱۳۴۷ھ)

الجواب: اس صورت میں تمام پانی نکالنے کا حکم ہے، لیکن تمام پانی نکالنے کی جگہ صاحبین (۳) دوسو سے تین سو ڈول تک نکالنے کو کافی سمجھتے ہیں، اور اسی پر فتویٰ ہے (۴) پس احتیاطاً تین سو ڈول متوسط پانی نکال دیا جاوے جو پانی باقی رہا وہ پاک ہے، اور کنویں کی دیواریں اور ڈول ورستی سب پاک ہو جاتے ہیں: وقيل: يُفتى بمأتين إلى ثلاث مائة إلخ (الدر المختار) و هو مروى عن محمد رحمه الله، وعليه الفتوى إلخ، و هو المختار إلخ، و أفاد في النهر أن المأتين واجبتان، و المائة الثالثة مندوبة إلخ (۵) (شامی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۲۶/۱)

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۳۳۶/۱، کتاب الطہارة، الباب الأوّل: باب المياہ، فصل في البئر، مطلب مهمّ في تعريف الاستحسان.

(۲) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۳) یہ صاحبین کا مسلک نہیں، امام محمد کا قول ہے، اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے۔ وقوله: (وقيل: يُفتى بمأتين إلى ثلاث مائة إلخ) (الدر المختار) جزم به في الكنز و الملتقى، و هو مروى عن محمد، وعليه الفتوى و جعله في العناية رواية عن الإمام (الدر المختار و رد المحتار: ۳۳۰/۱، کتاب الطہارة، باب المياہ، فصل في البئر)

(۴) امداد الفتاویٰ میں ہے: واقع میں علی الاطلاق تین سو ڈول کا فتویٰ مسلک ضعیف ہے، رائج یہی ہے کہ علت پر نظر کی جاوے۔ تفصیل کتاب الطہارة کے سوال: (۱۹۵) کے جواب کی وضاحت میں مذکور ہے۔

(۵) الدر المختار و رد المحتار: ۳۳۰/۱، کتاب الطہارة، باب المياہ، فصل في البئر.

سانپ کنویں میں گر کر مر جائے تو کنواں ناپاک ہوگا یا نہیں؟

سوال: (۲۴۲) سنا ہے کہ کنویں میں اگر سانپ گر کر مر جائے تو کنواں ناپاک نہیں ہوتا، یہ صحیح ہے یا نہ؟ (۱۵۴۴/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس میں یہ تفصیل ہے کہ سانپ اگر پانی کا ہے جس میں خون نہیں ہوتا، اس کے مرنے سے پانی چاہ وغیرہ کا ناپاک نہیں ہوتا، اور اگر سانپ جنگلی ہے اور اس میں خون ہو تو اس کے مرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ درمختار میں ہے: وَ ضِفْدَعٍ إِلَّا بَرِيًّا لَهُ دَمٌ سَائِلٌ..... فَيَفْسُدُ فِي الْأَصْحِ كَحَيَّةٍ بَرِيَّةٍ إِنْ لَهَا دَمٌ وَإِلَّا لَا . قَوْلُهُ: (كَحَيَّةٍ بَرِيَّةٍ) أَمَّا الْمَائِيَّةُ فَلَا تَفْسُدُ مَطْلَقًا إلخ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۱۹۹)

دریائی مینڈک کنویں میں مر کر سڑ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۴۳) کنواں جو ذہ در ذہ نہ ہو ایسے کنویں میں مینڈک اگر مر کر پھول جائے، اور اس میں بدبو بھی پیدا ہو جائے، لیکن ریزہ ریزہ نہ ہو، درانحالیکہ وہ مینڈک پانی ہی کا ہو؛ یعنی پانی ہی میں پیدا ہوتا ہے اور پانی ہی میں پلتا ہے اور پانی ہی میں رہتا ہے؛ تو اس کنویں کا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا (۳۲۲/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: کسی چاہ میں اگر مینڈک پانی کا مر کر پھول جائے تو پانی اس چاہ کا ناپاک نہیں ہوتا، اس سے وضو کرنا اور پینا درست ہے، اور اگر پھٹ کر ریزہ ریزہ ہو جائے تب بھی وضو اس سے درست ہے البتہ پینا اس کا جائز نہیں ہے۔ کما فی الدر المختار: وَ يَجُوزُ رَفْعُ الْحَدَثِ بِمَا ذُكِرَ، وَ إِنْ مَاتَ فِيهِ..... غَيْرُ دُمُوٍّ وَ مَائِيٍّ مُوَلَّدٌ..... كَسَمَكٍ وَ سَرَطَانٍ وَ ضِفْدَعٍ..... فَلَوْ تَفَتَّتَ فِيهِ

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۹۶، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ، مطلب في

مسئلة الوضوء من الفساقی .

نَحْوُ ضِفْدَعٍ ، جاز الوضوءُ بِهِ ، لَا شُرْبُهُ لِحُرْمَةِ لَحْمِهِ إِنْخ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۱/۱)
سوال: (۲۴۴) مینڈک دریائی کنویں میں گر کر مر گیا، اور سر کر اس کے اجزاء پانی میں مخلوط ہو گئے، تو اب اس کنویں کا پانی پینا چاہیے یا نہیں؟ (۱۱۹۳/۱۳۳۹ھ)

الجواب: درمختار میں ہے: فَلَوْ تَفَتَّتَ فِيهِ نَحْوُ ضِفْدَعٍ ، جاز الوضوءُ بِهِ ، لَا شُرْبُهُ لِحُرْمَةِ لَحْمِهِ إِنْخ (۱) اور شرح منیہ میں ہے: وَ ذَكَرَ الْأَسِيْبَجَابِي فِي شَرْحِهِ: مَا يَعِيشُ فِي الْمَاءِ مِمَّا لَا يُؤْكَلُ لِحُمُهُ ، إِذَا مَاتَ فِي الْمَاءِ وَ تَفَتَّتَ ، فَإِنَّهُ يُكْرَهُ شَرْبُ الْمَاءِ ، وَ هُوَ مَرْوِيٌّ عَنْ مُحَمَّدٍ لَاخْتِلَاطِ الْأَجْزَاءِ الْمَحْرَمِ أَكْلُهَا بِالْمَاءِ إِنْخ (۲) پس معلوم ہوا کہ اس پانی کا پینا مکروہ ہے، لہذا اس پانی کو کنویں سے نکال دیا جاوے اور کل پانی نکالنا چاہیے۔ فقط (۲۲۸/۱)

خشکی کا مینڈک کنویں میں مرجائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۴۵) مینڈک اگر چاہ میں مرجائے اور اس کی انگلیوں میں پردہ نہ ہو تو وہ ناپاک ہو جائے گا یا نہ؟ خورد و کلاں میں کچھ فرق ہے یا نہ؟ سوائے اس پردہ کے کوئی اور علاقہ بھی ہے؟
(۱۹۸۱/۱۳۳۷ھ)

الجواب: دم سائل اگر اس میں ہو تو ناپاک ہوگا ورنہ نہیں۔ فی الدر المختار: وَ ضِفْدَعٍ إِلَّا بَرِيًّا لَهُ دَمٌ سَائِلٌ ، وَ هُوَ مَا لَا سُتْرَةَ لَهُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ إِنْخ (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۲/۱)

بری اور بحری مینڈک کی شناخت

سوال: (۲۴۶) مردہ مینڈک اگر چاہ سے نکلے تو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس میں دم سائل ہے

(۱) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۹۴-۲۹۶، کتاب الطہارۃ ، الباب الأوّل: باب المیاء ، مطلب فی مسئلۃ الوضوء من الفساقی .

(۲) غنیۃ المستملی فی شرح منیۃ المصلی ، ص: ۱۳۵، أو اخر فصل فی البئر .

(۳) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۹۶/۱، کتاب الطہارۃ ، الباب الأوّل: باب المیاء ، مطلب فی مسئلۃ الوضوء من الفساقی .

یا نہیں؟ دم سائل کی کیا نشانی ہے؟ تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس میں دم سائل ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۷/۲۱۸۹ھ)

الجواب: مینڈک برسی اور بحری کی شناخت درمختار میں لکھی ہے کہ جس کی اصابع (انگلیوں) کے درمیان سترہ یعنی کھال نہ ہو وہ برسی ہے کہ اس میں دم سائل ہوتا ہے، اس کے مرنے سے پانی قلیل نجس ہو جاتا ہے، یعنی کنواں بھی نجس ہو جائے گا، اور مینڈک دریائی کے مرنے سے نجس نہ ہوگا، اور وہ وہ ہے کہ اس کے اصابع کے اندر سترہ ہو، اصابع علیحدہ علیحدہ نہ ہوں اور دم سائل ہونا نہ ہونا بڑے چھوٹے ہونے سے معلوم ہو سکتا ہے۔ وَ ضِفْدَعٍ إِلَّا بَرِيًّا لَهُ دَمٌ سَائِلٌ، وَ هُوَ مَا لَا سُتْرَةَ لَهُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، فَيَفْسُدُ فِي الْأَصْحِ الْخ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۶/۱)

کتا کنویں میں گر کر مر گیا اور اس کی ہڈیاں ریزہ ریزہ

ہو کر نکلیں تو کنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال: (۲۴۷) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں: ایک کتا چاہ مسجد میں گرا، جس میں پانی بیس (۲۰) ہاتھ سے زیادہ ہے، اور کتے کو گرے ہوئے ڈیڑھ ماہ کا عرصہ ہوا، اس چاہ میں جھام (۲) لگوائے، ہڈیاں ریزہ ریزہ ہو کر نکلیں، احتمال ہے کہ ضرور اس میں ہڈیاں کتے کی باقی ہوں گی، اور پانی بھی دو ہاتھ کم ہو گیا تھا، بالکل تمام پانی نہیں نکل سکتا؛ اب شریعت کا کیا حکم ہے؟ کس طرح وہ چاہ پاک ہو سکتا ہے؟ پانی اس کا خوب نکلوا دیا جائے، اور ہڈی باقی رہ جاوے تو اس کا کیا حکم ہے؟ (۳۳۴/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: ایسے چاہ کے پاک ہونے کی صورت فقہاء نے یہ لکھی ہے کہ اس چاہ کو اتنے عرصے تک چھوڑ دیا جاوے کہ اس کتے کی ہڈیاں و گوشت و پوست گل کر مٹی اور گارا ہو جاوے، اور بعض فقہاء نے فرمایا ہے کہ چھ مہینے تک اس کو چھوڑ دیا جاوے، اس کے بعد کل پانی اس کا نکال دیا جاوے،

(۱) حوالہ سابقہ ۱۲

(۲) جھام: پھاوڑے کی شکل کا ایک آلہ جس سے کنویں میں سے مٹی نکالتے ہیں۔ (فیروز اللغات)

اور کل پانی نکالنا دشوار ہو بہ وجہ چشمہ دار ہونے چاہ کے؛ تو دوسو ڈول سے تین سو تک نکالنے سے چاہ پاک ہو جاوے گا، کما فی الدر المختار: يُنْزَحُ كُلُّ مَائِهَا بَعْدَ إِخْرَاجِهِ إِلَّا إِذَا تَعَذَّرَ كَخَشَبَةٍ أَوْ خِرْقَةٍ مُتَنَجِّسَةٍ، فَيُنْزَحُ الْمَاءُ إِلَى حَدِّ لَا يَمَلَأُ نِصْفَ الدَّلْوِ، يَطْهَرُ الْكُلُّ تَبَعًا لِلْخ. وفي الشَّامِي: و أشار بقوله: (مُتَنَجِّسَةٍ) إِلَى أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ إِخْرَاجِ عَيْنِ النَّجَاسَةِ كُلِّهَا مَيْتَةٍ وَ خَنْزِيرٍ أَه. ح. قُلْتُ: فَلَوْ تَعَذَّرَ أَيْضًا فِي الْقَهْطَانِيَّ عَنِ الْجَوَاهِرِ: لَوْ وَقَعَ عُصْفُورٌ فِيهَا، فَعَجَزُوا عَنْ إِخْرَاجِهِ، فَمَا دَامَ فِيهَا فَتَنَجَّسَتْ، فَتُرْكُ مَدَّةً يُعْلَمُ أَنَّهُ اسْتَحَالَ، وَ صَارَ حَمَاءً. وَقِيلَ: مَدَّةٌ سِتَّةَ أَشْهُرٍ لِلْخ (۱) (شامی)

لیکن جب کہ علت طہارت استحالہ ہے؛ یعنی مٹی و گارا ہو جانا اس جانور کا، تو ظاہر ہے کہ ہر ایک جانور کے لیے بہ قدر چھوٹے اور بڑے ہونے کے مدت مختلف ہوگی — اور یہ صورت بھی طہارت آب چاہ ہو سکتی ہے کہ جھام لگا کر اس کی مٹی نکلوائی جائے، تو جب بہ ظن غالب ہڈیاں اس کی نکل جاویں، اور گوشت و پوست کا مٹی ہو جانا معلوم ہو جاوے، پانی اس کا نکلوادیا جائے پانی پاک ہو جاوے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۱/۱-۲۰۲)

کنویں میں کوئی جانور گر کر مر گیا اور اس کے اجزاء ریزہ ریزہ

ہو کر پانی میں مل گئے تو کنواں کس طرح پاک ہوگا؟

سوال: (۲۳۸) ایک کنویں میں کوئی جانور گر کر مر گیا، کچھ عرصہ کے بعد دیکھا گیا، تو بوجہ گہرا ہونے کنویں کے یہ شناخت نہ ہو سکا کہ یہ بلی ہے (یا) کتا، اس کے نکالنے کے واسطے ٹوکری ڈالی گئی؛ تو چونکہ وہ گلا اور سو جا ہوا تھا، لہذا ٹوکری کے ٹکراتے ہی ریزہ ریزہ ہو گیا، اور تمام اجزاء پانی میں مل گئے، ٹوکری کے ساتھ کچھ (ٹون) (نمک) اور چمڑا باہر آیا، پھر کچھ عرصے کے بعد مسلمانوں کو کنواں پاک کرنے کا خیال ہوا تو ایک خاص (اندازے) سے تمام پانی کنویں کا نکالا گیا، پھر ایک

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۳۲۷-۳۲۸، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ،

غوطہ زن کو کنویں میں داخل کیا گیا، دوسرے یا تیسرے غوطے میں وہ کچھ چربی اور آنتیں باہر لایا، چونکہ تیرہ چودہ ہاتھ پانی (گہرا) (۱) ہے، لہذا غوطہ زن گھبرا گیا، اور پھر کوئی غوطہ نہیں لگا سکا، شرعاً کنواں پاک ہو گیا یا نہیں؟ اگر نہیں تو کس طرح سے پاک ہو سکتا ہے؟ (۱۵۵۲/۱۳۳۵ھ)

الجواب: ایسے کنویں کی نسبت کہ جس میں عین نجس موجود ہو، اور اس کو نکالنا دشوار ہو، یہ حکم ہے کہ چھ مہینے تک اس کو چھوڑ دیا جاوے، جس میں وہ گوشت و پوست گل کر مٹی اور گارا ہو جاوے، اس کے بعد پانی اس کا نکال دیا جاوے، دوسو سے تین سو ڈول تک نکال دیئے جاویں، دوسو ضروری ہیں اور تین سو مستحب ہیں۔ ففي القهستاني عن الجواهر: لو وقع عُصفورٌ فيها، فعجزُوا عن إخراجِه، فما دام فيها فنجسةٌ فتتركُ مدّةً يُعلم أَنَّهُ استحالٌ، و صارَ حَمَاءً. وقيل: مدّة ستة أشهرٍ إلخ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۳۳/۱-۲۳۴)

بکری کا بچہ کنویں میں گرا اور اسی میں گل سڑ کر غائب ہو گیا

تو کنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال: (۲۴۹) ہمارے چاہ میں عرصہ تین ماہ کا ہوا، دو بچے بکری کے دس روز کے عرصے میں یکے بعد دیگرے گر گئے، چونکہ کوئی نکالنے والا موجود نہ تھا وہ چاہ میں گل سڑ کر غائب ہو گئے، چار پانچ روز کنواں چلایا گیا، مگر پانی نہیں ٹوٹا تو ایسی صورت میں اس چاہ کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ (۲۶۵۴/۱۳۳۱ھ)

الجواب: ایسی صورت میں فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ اس کنویں کو اتنے عرصہ تک چھوڑ دیا جاوے کہ ہڈیاں بوسیدہ ہو کر مٹی ہو جاویں، اس کی مدت چھ ماہ لکھی ہے، اس کے بعد اس کنویں کا پانی نکالا جاوے تین سو ڈول پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جاوے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۹/۱)

(۱) قوسین والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیے گئے ہیں۔ ۱۲

(۲) رد المحتار: ۱/۳۲۸، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البشر.

کتا کنویں میں گرا اور زندہ نکال لیا گیا تو کتنا پانی نکالا جائے؟

سوال: (۲۵۰) اگر کتا چاہ مسجد میں زندہ گر جائے، اور فوراً ہی زندہ نکال لیا جائے تو آب چاہ کس قدر پانی نکالنے سے پاک ہو سکتا ہے؟ پانی چاہ میں بہت ہے تمام پانی نکالنا نہایت دقت کا باعث ہے۔ (۱۳۳۷/۲۶۰۲)

الجواب: تین سو ڈول پانی نکالنے سے اس صورت میں چاہ پاک ہو جاوے گا۔ فقط (۱/۲۰۷)

کتا کنویں میں گرا اور معلوم نہیں کہ اس کا

منہ پانی سے لگایا نہیں تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۵۱) اگر سگ در چاہ افتد، اگر چہ عمیق باشد، و ثبوتی ہرگز نمی شود کہ روئے آں سگ در آب افتاده است یا نہ؟ یک فردی گوید کہ ایں حالت شکے است حکم نجس آب نہ ہم، احتیاطاً چند دلو از آب بیروں بکنید۔ دوم فردی گوید کہ ہمہ آب بیروں بکنید؛ دریں صورت صحیح امر چیست؟

(۱۳۳۸/۱۰۰۶)

الجواب: دریں صورت احتیاط در اخراج آب چاہ است (۱) و فتویٰ بریں است کہ بجائے جمیع آب چاہ سہ صد دلو معروف خارج کردن، چاہ را پاک می کند۔ کما هو قول الصّاحبین۔ فقط

(۲۱۲/۱)

(۱) و اعلم أنّه ليس الكلب بنجس العين عند الإمام، وعليه الفتوى، وإن رجح بعضهم النجاسة كما بسطه ابن الشحنة، فيأع ويؤجر ويضمن ويتخذ جلده مصلّى و دلوًا، ولو أخرج حيًا ولم يصب فمه الماء لا يفسد ماء البئر..... ولا صلاة حاملها الخ، و شرط الحلواني شد فمه. (الدر المختار) والأصح أنّه إن كان فمه مفتوحًا لم يجز، لأنّ لعابه يسيل إلخ. (الدر المختار و رد المحتار: ۳۲۲-۳۲۳، كتاب الطهارة، الباب الأول: باب المياه، مطلب في أحكام الدبابة) ظفر

ترجمہ سوال: (۲۵۱) کنویں میں کتا گرا، جب کہ کنواں گہرا ہے اور کوئی ثبوت نہیں ہے کہ اس کتے کا منہ پانی سے لگا یا نہیں؟ ایک شخص کہتا ہے کہ اس صورت میں شک ہے، لہذا پانی کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں کیا جائے گا، بس احتیاطاً چند ڈول پانی نکالنا چاہیے، دوسرا شخص کہتا ہے کہ کل پانی نکالنا چاہیے؛ تو اس صورت میں صحیح بات کیا ہے؟

الجواب: اس صورت میں احتیاط کنویں کا پانی نکالنے میں ہے، اور اس میں فتویٰ یہ ہے کہ کل پانی نکالنے کے بجائے تین سو (۳۰۰) معروف ڈول نکالنا کنویں کو پاک کرتا ہے، جیسا کہ صاحبین کا قول ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کنویں میں کتا گر کر مر گیا، لوگوں نے پانچ فٹ

پانی نکالا تو کنواں پاک ہوا یا نہیں؟

سوال: (۲۵۲) ایک کنویں میں کتا گر کر مر گیا، پندرہ دن کے بعد اس کا پانی تقریباً پانچ فٹ نکالا گیا، بعض لوگوں نے وہم کیا، اور اس کو پاک نہ سمجھا، اس کے بعد بہت سے آدمیوں کو لگا کر اور پانی نکالا گیا (کیا) کنواں پاک ہو گیا یا نہ؟ (۱۴۰۱/۴۴-۱۳۳۵ھ)

الجواب: مفتی بہ مذہب اس بارے میں یہ ہے کہ ایسا کنواں تین سو ڈول متوسط پانی نکالنے سے پاک ہو جاتا ہے، لہذا جس وقت پہلے قریب پانچ فٹ پانی نکالا گیا تھا، اسی وقت باقی پانی اس کنویں کا پاک ہو گیا، کیونکہ بہ ظاہر پانچ فٹ پانی (کے) تین سو ڈول سے زیادہ (ہوں گے) (۲) بہر حال! اب پانی اس کنویں کا پاک ہے، کیونکہ دوبارہ بہت سا پانی اس کنویں کا نکل گیا ہے، اس کی پاکی میں اب کچھ شبہ نہیں رہا ہے۔ کذا فی الدر المختار۔ پس بہ حالت موجودہ تمام مسلمانوں کو اس کنویں کا پانی استعمال میں لانا درست ہے، کچھ وہم نہ کیا جاوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۲۳-۲۲۴)

(۱) یہ قول صاحبین کا نہیں ہے، امام محمد کا قول ہے، اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے، تفصیل کتاب الطہارۃ کے سوال: (۲۴۱) کے حاشیہ میں مذکور ہے۔

(۲) سوال و جواب میں کھڑے قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

بچوں کے کپڑے کی گیند کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہو یا نہیں؟

سوال: (۲۵۳) کپڑے کی گیند سے جو بچے کھیلتے ہیں وہ اکثر پلیدی میں مثل نالی وغیرہ کے گرتی رہتی ہے، جو نجس بھی ہو جاتی ہے، اگر وہ کنویں میں گر پڑی، اور ڈوب گئی اور نیچے جا بیٹھی؛ تو کنواں کس طرح پاک ہوگا؟ (۱۱۶۷/۱۳۳۷ھ)

الجواب: جب تک اس گیند کے نجس ہونے کا یقین نہ ہو، اور نجاست لگنا اس کو خاص دیکھا نہ گیا ہو اس وقت تک کنویں کے پانی کو ناپاک نہ کہا جاوے گا، جیسا کہ کتب فقہ میں تصریح ہے: **الیقین لا يزول بالشك** (رد المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطہارۃ) پس شک سے حکم نجاست کا نہ کیا جاوے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۴/۱)

چوزہ کنویں میں گر کر مر جائے تو کنواں ناپاک ہو یا نہیں؟

سوال: (۲۵۴) چوزہ مرغی کا یا چڑیا کا جو ایک دو روز کا ہو، یا مردہ پیدا ہو، چاہ کو ناپاک کر دے گا یا نہ؟ بینوا تو جروا۔ (۱۹۸۱/۱۳۳۷ھ)

الجواب: ناپاک ہو جائے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۵/۱)

کنویں میں چوہا گر کر مر گیا تو کنواں ہمیشہ ناپاک

رہے گا، یا کچھ مدت کے بعد پاک ہو جائے گا؟

سوال: (۲۵۵) جس کنویں میں چوہا وغیرہ گر (کر مر) جاوے، اور اس کو نکال دیا جاوے، اور پانی بالکل نہ نکالا جاوے، تو وہ کنواں ہمیشہ ناپاک ہی رہے گا، یا کچھ مدت کے بعد پاک

(۱) و إن كان كعصفورٍ و فأرة فعشرون إلى ثلاثين كما مرّ (الدر المختار) قوله: (كما مرّ) أي بأن يقال: العشرون للوجوب والزائد للندب. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۳۳۱، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر)

ہو جاوے گا؟ بعض ہندوؤں کی بستی میں ایسا ہی ہوتا ہے۔ (۱۳۳۷/۲۰۸۵ھ)

الجواب: بدون پانی نکالنے کے پاک نہ ہوگا، لیکن اگر ہندو اس کنویں سے پانی بھرتے رہیں تو جس وقت اندازاً اس قدر ڈول نکل جاویں جس قدر لازم ہے تو وہ کنواں پاک ہو جاوے گا، کیوں کہ متفرقاً پانی نکلنا بھی موجب طہارت ہے (۱) پھر مسلمانوں کو بھی اس سے پانی بھرنا اور استعمال کرنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۵/۱)

سرکٹا ہوا چوہا کنویں میں سے نکلے تو کتنا پانی نکالا جائے گا؟

سوال: (۲۵۶) ایک کنویں میں سے موش سربریدہ (سرکٹا ہوا چوہا) تازہ مردہ نکلا، اس کی پاکی کے لیے کتنا پانی نکالا جاوے، کیونکہ کنویں میں موش (چوہے) کا خون بھی گرا ہوگا؟
(۱۳۳۲/۹۱۴ھ)

الجواب: اس صورت میں دو سو ڈول سے لے کر تین سو ڈول تک پانی اس چاہ سے نکالا جاوے پھر پاک ہو جاوے گا (جیسا کہ شامی میں ہے: (۲) قوله: (و قيل: يُفْتَى بِمَائَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مَائَةٍ إِنْ جَزَمَ بِهِ فِي الْكَنْزِ وَالْمُلْتَقَى، وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ مُحَمَّدٍ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى. خلاصة و تاتر خانية عن النّصاب، و هو المختار معراج عن العتّابیّة، و جعله في العناية رواية عن الإمام و هو المختار، و الأيسر كما في الاختيار، و أفاد في النّهر أنّ المائتين واجبتان و المائة الثالثة مندوبة إِنْ (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۲۰-۲۱۹/۱)

کنواں ناپاک ہو جائے تو پے درپے پانی نکالنا ضروری نہیں

سوال: (۲۵۷) کنواں ناپاک ہونے کے وقت پے درپے ڈول نکالے یا بہتر تج؟
(۱۳۳۲-۳۳/۲۰۹۳ھ)

(۱) لا يشترط التّوالي و هو المختار. (ردّ المختار: ۱/۳۲۸، کتاب الطّہارة، الباب الأوّل: باب المياہ، فصل في البئر)

(۲) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) الدّر المختار و ردّ المختار: ۱/۳۳۰، کتاب الطّہارة، باب المياہ، فصل في البئر.

الجواب: پے در پے نکالنا شرط نہیں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۲/۱)

بکری یا بلی کنویں میں گرے اور پیشاب کر دے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۵۸) ایک کنویں میں بکری گر گئی، یا کتا یا بلی گر گئی، اور اس نے پیشاب کر دیا تو اس کنویں کا کس قدر پانی نکالا جائے؟ (۲۵۵۶/۱۳۳۷ھ)

الجواب: اس چاہ کا تمام پانی نکالنا لازم ہے، لیکن فقہاء نے بجائے تمام پانی کے تین سو ڈول نکالنے کو جائز فرمایا ہے، پس اسی قدر یعنی تین سو ڈول کافی ہیں، باقی پانی پاک ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۰۷/۱)

جو کچھوا ہمیشہ پانی میں رہتا ہے وہ کنویں میں

مر جائے تو پانی ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۲۵۹) سنگِ پشت کہ در چاہ دائماً می ماند، اگر در چاہ بمیرد آب رانجس می کند یا نہ؟ اگر رانجس می کند بکدام دلیل کہ دم مسفوح می دارد؟ و آن دم سائل است کہ در حقیقت دم است کہ بہ آفتاب بعد خشک شدن سیاه می شود، یا رطوبت مثل دم دارد، مانند سمک کہ بعد خشک شدن سفید می شود؟ و جواب ایں امر چہ طور است۔ اِذِ الدَّمَوِيُّ لَا يَسْكُنُ الْمَاءَ لِمَنَافَاةٍ بَيْنَ طَبَعِ الْمَاءِ وَالدَّمِ (۲)

(۱) اِذَا وَقَعَتْ نَجَاسَةٌ فِي بئرٍ دُونَ الْقَدْرِ الْكَثِيرِ الْخ يُنْزَحُ كُلُّ مَائِهَا الَّذِي كَانَ فِيهَا وَقْتَ الْوُقُوعِ الْخ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ الْخ ، وَلَوْ نَزَحَ بَعْضُهُ ثُمَّ زَادَ فِي الْغَدِّ ، نَزَحَ قَدْرُ الْبَاقِي فِي الصَّحِيحِ . (الدَّرَّ الْمُخْتَار) وَ مِثْلُهُ فِي الْخَانِيَةِ وَ هُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّهُ لَا يُشْتَرَطُ التَّوَالِي وَ هُوَ الْمُخْتَارُ كَمَا فِي الْبَحْرِ وَ الْقَهْصَتَانِي . (الدَّرَّ الْمُخْتَار وَ رَدُّ الْمُحْتَار: ۱/۳۲۶-۳۲۸، كِتَابُ الطَّهَارَةِ ، البابُ الْأَوَّلُ : بابُ الْمِيَاهِ ، فَصْلُ فِي الْبئرِ) ظَفِير

(۲) یہ عبارت ہمیں نہیں ملی؛ البتہ اس مفہوم کی عبارت علامہ کاسانیؒ نے بدائع میں ذکر فرمائی ہے: اِذِ الدَّمَوِيُّ لَا يَعِيشُ فِي الْمَاءِ لِمُخَالَفَةِ بَيْنَ طَبَعِيَةِ الْمَاءِ وَبَيْنَ طَبَعِيَةِ الدَّمِ . (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: ۱/۲۳۱، كِتَابُ الطَّهَارَةِ ، فَصْلُ فِي بَيَانِ مِقْدَارِ مَا يَصِيرُ بِهِ الْمَحَلُّ نَجَسًا الْخ ، الصِّفْدُعُ يَمُوتُ فِي الْعَصِيرِ)

وجواب ایں امرچہ طور است کہ کلب الماء بہ اتفاق شروح ومتون موت آں آب رانجس نمی کند، باوجودیکہ توالد او بیرون از ماء در حجر برکنارہ آب می باشد، سنگ پشت اگر آب رانجس نمی کند، مانند کلب الماء، والسرطان، وخنزیر الماء، والضفدع البحرّی، پس دلیل آن تحریر فرمایند کہ بکدام دلیل کہ دم مسفوح نمی دارد، و فرق در میان برّی و بحرّی کدام است؟ چنانچہ در ضفدع فرق کرده اند، و علامہ شامی حیوان را سه قسم کرده: برّی، و بحرّی، و برّی بحرّی، پس سنگ پشت مانند طیر الماء است (یا مانند کلب الماء؟) (۱) (۱۳۳۸/۶۲۰ھ)

الجواب: قال في الدر المختار: و مائي مؤلّد و لو كلب الماء و خنزيرة إلخ . قوله: (و مائي مؤلّد) عطف على قوله: (غير دموي) أي ما يكون توالده و مثواه في الماء سواء كانت له نفس سائلة أو لا في ظاهر الرواية . بحر عن السراج : أي لأن ذلك ليس بدم حقيقة ، و عُرف في الخلاصة : المائي بما لو أُستخرج من الماء يموت من ساعته ؛ و إن كان يعيش فهو مائي و برّی ، فجعل بين المائي و البرّی قسمًا آخر ، و هو ما يكون مائيًا و برّيًا ، لكن لم يذكر له حكمًا على حدة ، و الصحيح أنّه ملحق بالمائي لعدم الدّمويّة ، شرح المنية . أقول : و المراد بهذا القسم الآخر ما يكون توالده في الماء ، و لا يموت من ساعته لو أُخرج منه كالسرطان والضفدع إلخ (۲) (شامی، جلد: ۱) پس از عبارات مذکورہ واضح است کہ حکم سلخفاة آبی ہمیں است کہ موت او در آب؛ آب رانجس نمی کند۔ فقط (۲۰۸-۲۰۹/۱)

ترجمہ سوال: (۲۵۹) کچھوا جو کنویں میں ہمیشہ رہتا ہے، اگر کنویں میں مر جائے تو پانی کو ناپاک کرتا ہے یا نہیں؟ اگر ناپاک کرتا ہے تو کس دلیل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ کچھوا کے اندر دم مسفوح ہوتا ہے اور وہ دم سائل ہے جو در حقیقت خون ہے کہ دھوپ میں خشک ہونے کے بعد سیاہ ہو جاتا ہے یا خون کے مشابہ رطوبت ہوتی ہے مچھلی کے خون کی طرح جو خشک ہونے کے بعد

(۱) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۹۵، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المیاء، مطلب في مسألة الوضوء من الفساقی .

سفید ہو جاتا ہے؟ اور اس کا کیا جواب ہے کہ خون والا جانور پانی میں زندہ نہیں رہتا ہے پانی اور خون کی فطرت میں تضاد ہونے کی وجہ سے، اور اس کا کیا جواب ہے کہ اس بات پر تمام شروح و متون کا اتفاق ہے کہ پانی کے کتے کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، باوجود اس بات کے کہ اس کا توالد پانی سے باہر پانی کے کنارے پتھر میں ہوتا ہے، کچھوا اگر پانی کو ناپاک نہیں کرتا ہے مثل پانی کے کتے، کیکڑے، پانی کے سور اور آبی مینڈک کے؛ تو اس کی دلیل تحریر فرمائیں کہ کس دلیل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ کچھوے کے اندر دم مسفوح نہیں ہوتا ہے؟ اور خشکی والے اور آبی کچھوے کے درمیان کیا فرق ہے؟ جیسا کہ مینڈک میں فرق کیا جاتا ہے، اور علامہ شامی علیہ الرحمہ نے جانوروں کی تین قسمیں کی ہیں: (۱) خشکی والے (۲) پانی والے (۳) اور خشکی و پانی والے جانور، پس کچھوا پانی کے پرندوں کی طرح ہے، یا پانی کے کتے کی طرح؟

الجواب: درمختار میں فرمایا ہے: اور وہ جانور جس کی جائے پیدائش پانی ہے، اگرچہ پانی کا کتا اور سور ہوا لے۔ مصنف علیہ الرحمہ کا قول: و مائے مولد کا عطف غیر دموئی پر ہے، یعنی وہ جانور جس کی پیدائش اور سکونت پانی میں ہوتی ہے چاہے اس میں بہنے والا خون ہو یا نہ ہو ظاہر روایت کے مطابق (وہ پانی والا جانور ہے) بحر نے سراج سے نقل کیا ہے: یعنی اس لیے کہ وہ حقیقت میں خون نہیں ہے، اور ”خلاصہ“ میں ہے: پانی والا جانور وہ ہے کہ اگر اسے پانی سے نکالا جائے تو وہ فوراً مر جائے اور اگر زندہ رہتا ہے تو وہ پانی و خشکی والا جانور ہے، پس انہوں نے پانی والے جانور اور خشکی والے جانور کے درمیان ایک اور قسم مقرر کی ہے، اور یہ وہ ہے جو پانی اور خشکی والا جانور ہو، لیکن اس کا کوئی مستقل حکم بیان نہیں کیا ہے، اور صحیح مذہب یہ ہے کہ وہ پانی والے جانور کے حکم میں ہے اس میں خون نہ ہونے کی وجہ سے، شرح منیہ۔ میں (یعنی علامہ شامی) کہتا ہوں: اس آخری قسم سے مراد وہ جانور ہے جس کا توالد پانی میں ہوتا ہے اور پانی سے نکالتے ہی نہیں مرتا ہے جیسا کہ کیکڑا اور مینڈک الخ، پس مذکورہ عبارتوں سے یہ بات واضح ہوگئی کہ آبی کچھوے کا حکم یہ ہے کہ پانی میں اس کا مرنا پانی کو ناپاک نہیں کرتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سوال: (۲۶۰) جواب مسئلہ سلخفاۃ بحری مستنبط از عبارت درمختار و شامی در باب المیاء (۱/۶۲۰)

کہ آب قلیل رانجس نمی کند رسید، امید کہ حق از یں بیرون نباشد، رائے بندہ نیز ہمیں است چرا کہ در

حیوان مائی کہ دوام سکونت در ماء دارد؛ دم مسفوح نمی باشد کما هو المقرر کہ در میان طبیعت ماء و دم مخالف است، مگر یک خدشہ عسیر الحل باقی است۔

خدشہ: قال العلامة الدّمیری فی ”حیاء الحیوان“ فی بیان سُلْحَفَاة البریّة: وهذا الحیوان یبضّ فی البرّ، فما نزل منه فی البحر كان لَجْأَةً، و ما استمرّ فی البرّ كان سُلْحَفَاةً، ثمّ قال بعد أسطر: السُلْحَفَاةُ البحریّةُ اللَّجْأَةُ و ستأتي فی باب اللّام انتهى (۱) ازیں ظاہر است کہ توالد برّی و بحرّی بیرون از ماء است، پس مائی المولد نشد و مائی المعاش شد مثل طیر الماء، و عبارت شامی بعد اقول و المراد بهذا القسم الآخر ما یكون توالده فی الماء، ولا یموت من ساعتِهِ إلخ (۲) مثبت خلاف مدّعا شد، نہ مثبت مدّعا جناب در ایماء ناقص بندہ، و ایں ہم مسطور است کہ توالد کلب الماء و تمساح نیز بیرون از آب است در تمساح نوشته اند بیرون توالد می کند، ہر چہ در آب آمد تمساح شود، و ہر چہ در خشکی ماند سَقْفَقُورُ گردد، و عبارت در مختار: و مائی مولّد ولو کلب الماء و خنزیرہ (۲) چگونہ صحیح باشد کہ کلب الماء مائی المولد بموجب مشہور نیست، علت را گردیدہ می شود کہ ہر کہ دوام سکونت زیر سطح آب روز و شب می دارد، مثل لجاءہ کہ در چاہ ہمیشہ زیر آب سکونت می توان کرد، پس لجاءہ دم مسفوح ندارد، و آب رانجنس نکند کہ در میان طبیعت آب و دم مخالف است بخلاف طیر الماء، ایں چنین معیشت و سکونت در آب نمی دارند، از سطح اعلیٰ آب روئی اوشاں ہمیشہ یا اکثر بیرون می باشد، دوام سکونت زیر سطح آب نمی دارند۔ ثمّ الدلیل علی کون الدّم معدومًا فی هذه الحیوانات التي یسکن فی الماء دَوامَ سکونِها فی الماء، لأنّ الدّموی لا یسکن فی الماء لمضادّة بین الدّم و الماء طبعًا (۳) (مستخلص شرح کنز) اگر قاعدہ الدر المختار و شامی و غیرہا مائی مولّد را دیدہ می شود، پس لجاءہ آب قلیل رانجنس خواہد نمود۔ (۸۴۶/۱۳۳۸ھ)

الجواب: مولوی صاحب مکرم دام فصلکم بعد سلام مسنون آنکہ آنچہ علامہ دمیری در حیاة الحیوان در بیان سلحفاة برّی نقل کردہ است، جواب ازاں این است کہ ممکن است کہ قسمی از سلحفاة

(۱) حیاة الحیوان: ۲/۲۱-۲۲، المطبوعة: المكتبة الخیریّة، بیروت.

(۲) اس کی تخریج سابقہ جواب کے حاشیہ میں گزر چکی ہے۔

(۳) حاشیة کنز الدقائق، ص: ۷، کتاب الطہارة، میاه الوضوء، رقم الحاشیة: ۱۱۔

بحری چناں باشد کہ توالد و سکونتش ہمیشہ در آب باشد، پس دوام سکونت در آب اگر در حیوانے مشاہد خواہد شد، حسب دلیل مستخلص شرح کنز آزاد موی نخواہند شمرده، و از احتمال خلاف این دلیل منقوض نخواہد شد، و ہمیں تقریر در کلب الماء و خنزیر الماء جاری خواہد شد۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۰/۱-۲۱۱)

ترجمہ سوال: (۲۶۰) در مختار اور شامی کے باب المیاء (۶۲۰/۱) کی عبارتوں سے استنباط شدہ سمندری کچھوے کے مسئلے کا جواب کہ قلیل پانی کو ناپاک نہیں کرتا؛ مل گیا ہے، امید ہے کہ حق اس سے باہر نہیں ہوگا، بندہ کی رائے بھی یہی ہے کیوں کہ آبی جانوروں میں جو کہ پانی میں دائمی سکونت رکھتے ہیں بہنے والا خون نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ ثابت شدہ ہے کہ پانی کی فطرت اور خون کی فطرت میں تضاد ہے، مگر ایک خدشہ جس کا حل دشوار ہے؛ باقی ہے۔

خدشہ: علامہ دمیری رحمہ اللہ نے ”حیاء الحیوان“ میں جنگلی کچھوے کے بارے میں فرمایا ہے: اور یہ جانور خشکی میں اٹھا دیتا ہے، پس ان میں سے جو اٹھا پانی میں گر جاتا ہے وہ لجاہ یعنی سمندری کچھوا بن جاتا ہے اور جو خشکی میں رہ جاتا ہے وہ کچھوا بن جاتا ہے، پھر چند سطروں کے بعد فرماتے ہیں: سمندری کچھوا ہی لجاہ ہے اور عنقریب باب اللام میں اس کا ذکر آئے گا، دمیری کا کلام پورا ہوا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خشکی اور سمندر میں رہنے والے کچھوے کا توالد پانی سے باہر ہوتا ہے، پس یہ پانی میں نہ پیدا ہونے والا اور پانی میں رہنے والا جانور ہوا جیسا کہ آبی پرندہ، اور اقوال کے بعد شامی کی جو عبارت ہے: ”اور اس آخری قسم سے مراد وہ جانور ہے جس کا توالد پانی میں ہو اور پانی سے نکالتے ہی فوراً مرنے جاتا ہو الخ“ اس سے خلاف مدعا ثابت ہوتا ہے، جناب کا مدعا ثابت نہیں ہوتا، بندے کے ناقص خیال کے مطابق، اور یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ پانی کے کتے اور گھڑیاں کا توالد بھی پانی سے باہر ہوتا ہے اور گھڑیاں کے بارے میں لکھا ہے کہ پانی کے باہر پیدا ہوتا ہے، پھر جب پانی میں آ جاتا ہے تو گھڑیاں بن جاتا ہے اور خشکی میں رہتا ہے تو گوہ بن جاتا ہے، اور در مختار کی عبارت: ومائى مولد الخ کس طرح صحیح ہو سکتی ہے کہ پانی کا کتا مشہور قول کے مطابق پانی میں پیدا ہونے والا نہیں ہے، علت کو اس طرف پھیرا جاسکتا ہے کہ ہر وہ جانور جو پانی کی سطح کے نیچے شب و روز رہتا ہے جیسے کچھوا کہ ہمیشہ کنویں میں پانی کے نیچے رہتا ہے، پس کچھوا دم سائل نہیں رکھتا اور پانی کو ناپاک نہیں کرتا، کیوں کہ پانی اور خون کی فطرت کے درمیان تضاد ہوتا ہے، برخلاف آبی پرندے کے کہ وہ پانی

میں اس قدر سکونت اختیار نہیں کرتا، کیوں کہ اُن کا اعلیٰ حصہ ہمیشہ یا اکثر پانی کی سطح سے باہر رہتا ہے، پانی کی سطح کے نیچے ہمیشہ نہیں رہتا ہے۔ پھر ان جانوروں میں خون نہ ہونے کی دلیل جو پانی میں سکونت اختیار کرتے ہیں ان کا پانی کے اندر ہمیشہ سکونت اختیار کرنا ہے، اس لیے کہ خون والا جانور پانی کے اندر زندہ نہیں رہ سکتا، خون اور پانی کی فطرت میں تضاد پائے جانے کی وجہ سے (مستخلص شرح کنز) اگر درخت اور شامی وغیرہ کا قاعدہ مائی موٹڈ کو دیکھا جائے تو کچھ واسے قلیل پانی ناپاک نہیں ہونا چاہیے۔

الجواب: مولوی صاحب مکرم دام فصلکم! بعد سلام مسنون، علامہ دمیری رحمہ اللہ نے ”حیاء الحیوان“ میں خشکی کے کچھوے کے بیان میں جو کچھ نقل فرمایا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ سمندری کچھوے کی ایک قسم ایسی ہو کہ اس کا تو والد اور سکونت ہمیشہ پانی کے اندر ہوتا ہو، پس اگر کسی جانور کی دائمی رہائش پانی کے اندر مشاہد ہو جائے تو مستخلص شرح کنز کی دلیل کے مطابق اس جانور کو دموی یعنی خون والا شمار نہیں کیا جائے گا اور اس کے خلاف کے احتمال سے دلیل نہیں ٹوٹے گی، اور یہی تفصیل پانی کے کتے اور پانی کے سور میں جاری ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مٹی کے نئے لوٹوں سے اگر ناپاک کنویں سے پانی نکالا جائے

تو پانی پاک ہوگا یا نہیں؟ اور وہ لوٹے کس طرح پاک ہوں گے؟

سوال: (۲۶۱) پنجاب میں جو کنویں ہوتے ہیں ان پر ایک سو (۱) قریب لوٹے گلی (مٹی کے لوٹے) چڑھا کر بیلوں سے چلائے جاتے ہیں، اگر نجاست پڑ جانے کی وجہ سے جدید لوٹے گلی آب نارسیدہ (مٹی کے نئے لوٹے جن کو پانی نہیں لگا ہے) کے ساتھ پاک کرنے کے لیے پانی کنویں سے نکالا جاوے تو کیا وہ پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ چونکہ وہ جدید لوٹے متشرب الاجزاء ہوتے ہیں، اس لیے جب وہ پانی سے ملاقی ہوں گے؛ تو پلید پانی ان کے اجزاء میں بہ ذریعہ مسامات داخل ہو جائے گا، اور جب تک ان لوٹوں کو آگ میں نہ جلایا جاوے وہ پاک نہیں ہوں گے؛ یہ صحیح ہے یا نہیں؟ (۱۵۲۱/۱۳۳۸ھ)

الجواب: درمختار کی روایت: فَيُنْزَحُ الْمَاءُ إِلَى حَدِّ لَا يَمْلَأُ نَصْفَ الدَّلْوِ ، يَطْهَرُ الْكُلُّ تَبَعًا إِنْ خُيِّرَ فِي شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ يَطْهَرُ تَبَعًا إِذَا صَارَ خَلًّا إِنْ خُيِّرَ (۱) پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لوٹا ہائے کلی مذکورہ بعد طہارت آب چاہ پاک ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۲/۱-۲۱۳)

کنویں میں خنزیر گرا اس کو اسی میں مار ڈالا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۶۲) چاہ کے اندر خنزیر گر گیا، اور برچھی وغیرہ سے اس کو چاہ کے اندر ہی مار دیا گیا، جس سے چاہ کا پانی سرخ ہو گیا، اور دیوار چاہ پر خون کی چھینٹیں پڑ گئیں، اس چاہ کا پانی پاک ہے یا ناپاک؟ اس کنویں سے جس کھیت کو پانی دیا گیا ہو، وہ ترکاری اور غلہ پاک اور حلال ہے یا نہیں؟ آلات آب کشی پاک ہیں یا ناپاک؟ (۱۷۴۳۸/۱-۱۷۴۳۸)

الجواب: اس خنزیر کو چاہ سے نکال کر تمام پانی اس چاہ کا نکال دیا جاوے، پھر پانی اس کا پاک ہو جاوے گا، اور بہ قول مفتی بہ دوسو سے لے کر تین سو ڈول تک نکال دینا بھی تمام پانی نکالنے کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اور پھر گارا اور دیواریں اور ڈول ورسی سب پاک ہو جاتا ہے۔ کذا فی الدر المختار (۲) اور جس کھیت کو اس چاہ کا پانی دیا گیا، اگرچہ قبل از پاک کرنے کے اور پانی نکالنے کے ہو غلہ اور ترکاری اس کھیت کا پاک و حلال ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۳/۱-۲۱۴)

کنویں میں خنزیر گر کر مر گیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۶۳) ہندوؤں کے چاہ میں خنزیر گر پڑا، انہوں نے اول مرا ہوا سور نکالا (بعد میں اس کا پانی نکالا) (۳) مگر کچھ پانی باقی رہ گیا تو اس چاہ کا پانی مسلمانوں کو پینا درست ہے یا نہیں؟ (۱۷۴۳۷/۲۲۴)

(۱) الدر المختار والشمی: ۱/۳۲۸، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر.

(۲) حوالہ اور اس کی تخریج سابقہ جواب اور اس کے حاشیہ میں گزر چکی۔

(۳) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

الجواب: اگر بعد خنزیر کے نکالنے کے تین سوڈول کی مقدار اس چاہ سے پانی نکل گیا ہے، تو وہ چاہ پاک ہو گیا، مسلمانوں کو اس کا پانی پینا اور استعمال کرنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۰)

کنویں میں سورگر اور زندہ نکال لیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۶۴) ایک کنویں میں سورگر گیا، لیکن اس کو زندہ نکال لیا، اس کنویں کے پانی کے بارے میں کیا حکم ہے؟ (۱۱۹۷/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: تین سوڈول (پانی) (۱) اس چاہ سے نکال دینا کافی ہے، (اس لیے کہ وہ پانی ناپاک ہو گیا تھا) (۲) دو سو واجب ہیں، اور تین سو مستحب، پس بہتر ہے کہ تین سوڈول نکال دئے جاویں، پھر پانی اور ڈول ورسی و چاہ سب پاک ہو جاویں گے۔ وقیل: یفتی بمائتین إلی ثلاث مائة وهذا أیسر إلخ (الدّر المختار) وفي ردّ المحتار: وأفاد في النهر أنّ المائتين واجبتان و المائة الثالثة مندوبة إلخ (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۸-۳۲۹)

وضاحت: خنزیر (سور) نجس العین ہے، اگر وہ کنویں میں گر گیا اور زندہ نکال لیا تب بھی کنواں ناپاک ہو گیا، پورا پانی نکالنا ضروری ہے، درمختار اور شامی میں ہے: لو أخرج حيًّا و ليس بنجس العين (الدّر المختار) قوله: (و ليس بنجس العين) أي بخلاف الخنزير فإنه ينجس البئر مطلقًا. (الدّر و ردّ المحتار: ۱/۳۲۸، کتاب الطہارة، فصل في البئر) محمد امین

(۱) قوسین کے درمیان والا لفظ رجسٹرنقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲
(۲) یہاں مطبوعہ فتاویٰ میں ہے: (اس لیے کہ وہ پانی ناپاک ہو گیا تھا) یہ عبارت مفتی ظفر صاحب نے بڑھائی ہے، رجسٹرنقول فتاویٰ میں نہیں ہے، اس لیے ہم نے اس کو حذف کر کے جواب کے اخیر میں وضاحت کی ہے۔

(۳) الدّر المختار و ردّ المحتار: ۱/۳۳۰-۳۳۱، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ، فصل في البئر .

جو کنواں عرصہ دراز سے بیکار پڑا تھا، اب اس سے

آب پاشی ہو رہی ہے تو اس کا پانی پاک ہو یا نہیں؟

سوال: (۲۶۵) ایک کنواں جو عرصہ دراز سے پڑا ہوا تھا اور اس میں کئی جانور بھی گر کر گل سڑ گئے، اب مالک کنویں نے زمین کنواں برائے کاشت مالیوں کو دے دی، دو ماہ سے کنواں چل رہا ہے، تو کنواں پاک ہو یا نہیں؟ (۱۰۳۲/۱۳۴۰ھ)

الجواب: اگر اس چاہ کو جانور ان مردہ وغیرہ سے صاف کر کے اس کا پانی بہ قدر تین سو ڈول کے نکال دیا گیا ہے، تو وہ باقی پانی پاک ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۱۷)

مرغی کنویں سے زندہ نکل آئی تو کتنا پانی نکالا جائے گا؟

سوال: (۲۶۶) مرغی کنویں میں سے زندہ نکلی تو کیا حکم پانی نکالنے کا ہوگا؟ (۱۶۴۸/۱۳۴۰ھ)

الجواب: ایسی مرغی کا حکم یہ ہے کہ بہ وجہ (شک) (۱) کے احتیاطاً بیس ڈول پانی نکال دینا

چاہیے۔ کما فی رد المحتار: فینزع أدنی ما ورد به الشرع، وذلك عشرون احتیاطاً (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۱۷)

ناپاک کنویں سے ہندو پورے دن پانی نکال

کر استعمال کرتے ہیں تو وہ پاک ہو یا نہیں؟

سوال: (۲۶۷) ایک کنویں میں تقریباً تیس، پینتیس ہاتھ پانی ہے، اس کنویں میں ایک آدمی گر کر

مرگیا، چونکہ کنواں مذکورہ ہنود کا تھا، انہوں نے تقریباً چالیس، پچاس ڈول نکلا کر استعمال شروع کر دیا

(۱) مطبوعہ فتاویٰ میں (شک) کی جگہ ”خشک“ تھا، رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) رد المحتار: ۱/۳۲۹، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر.

اور تمام دن ہنود اس کنویں سے پانی بھرتے رہتے ہیں، تقریباً دو صد (۲۰۰) من پختہ پانی روزانہ بلا ناغہ نکالا جاتا ہے؛ تو اس قدر پانی نکالنے کی وجہ سے یہ کنواں کب تک پاک ہو جائے گا؟ (۱۱۴۴/۱۱۳۴ھ)

الجواب: کنواں بعد اخراج مقدار واجب کے پاک ہو گیا۔ و لو نُزح بعضُه، ثم زاد في الغد، نُزح قدر الباقي في الصحيح. خلاصة إلخ (الدّر المختار) و مثله في الخانية: وهو مبنيّ على أنّه لا يُشترط التّوالي، وهو المختار إلخ (۱) (شامی: ۱/۲۱۹) (۲۱۸-۲۱۷/۱)

خون آلود جانور کنویں میں گرا تو کنواں ناپاک

ہو گیا، اور پورا پانی نکالنا ضروری ہے

سوال: (۲۶۸)..... (الف) اگر کسی جانور کو تسمیہ کے ساتھ تیر وغیرہ آلہ دھاردار مارا گیا، یا کتا معلم چھوڑا گیا، اور وہ خون آلودہ ہو کر کنویں میں گر پڑا، کنواں پاک ہے یا ناپاک؟ اور کس قدر پانی نکالا جاوے؟

(ب) کس قدر خون (کے) (۲) گرنے سے کنواں ناپاک ہوگا؟ (۱۱۴۷/۱۱۳۴ھ)

الجواب: (الف) کنواں ناپاک ہے، تین سو ڈول پانی نکالا جاوے۔

(ب) بہتا ہوا خون ناپاک ہے، ایک قطرہ بھی نجس کر دیتا ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۱۸/۱)

جس کنویں میں سور گر کر مر گیا تھا اور بیس سال سے

بند پڑا تھا اس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۲۶۹) ایک کنواں تقریباً عرصہ بیس سال سے بند پڑا رہا، وجہ بند ہونے کی یہ

(۱) الدّر المختار وردّ المحتار: ۱/۳۲۸، کتاب الطّہارة، باب المیاء، فصل في البئر.

(۲) قوسین کے درمیان والا لفظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۳) إذا وقعت نجاسة ليست بحيوان ولو مخففة أو قطرة بول أو دم أو ذنب فأرة إلخ. في بئر دون القدر الكثير إلخ يُنزح كل ماؤها الذي كان فيها وقت الوقوع (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۳۲۶-۳۲۷، کتاب الطّہارة، الباب الأوّل: باب المیاء، أوائل فصل في البئر) ظفیر

سنی جاتی ہے کہ اس میں ایک سو گر کر مر گیا تھا، پھر (معلوم نہیں) کہ وہ نکالا گیا تھا یا نہیں؟ اب کنواں صاف کرایا گیا، پانی اور مٹی نکالنے کے بعد اس کا پانی پینا (جائز) (۱) ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۱/۲۵۶۲)ھ

الجواب: بعد صاف کرنے کے اور پانی و مٹی نکالنے کے وہ کنواں پاک ہو گیا، اس کا پانی پاک ہے، اور پینا اور استعمال میں لانا اس کا درست ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۱۸-۲۱۹)

ناپاک کنویں سے متصل جو کنواں ہے اس کا پانی پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۲۷۰) دیہہ ہذا کے وسط میں ایک کنواں ہے، مگر مستعمل نہیں اور ناپاک ہے، اس کے متصل چند گز کے فاصلے پر مسجد کے احاطے میں ایک جدید کنواں تعمیر ہوا ہے تو اول کنویں کی ناپاکی کا اثر دوسرے کنویں میں اثر کرے گا یا نہیں؟ (۱۳۳۲/۱۰۵۵)ھ

الجواب: مسجد کے کنویں کا پانی بہ وجہ قریب ہونے دوسرے کنویں ناپاک کے ناپاک نہ ہوگا، کیوں کہ بہ اتفاق یہ ثابت ہے کہ ایک کنویں کا پانی ناپاک ہو جانے سے دوسرے کنویں کا پانی ناپاک نہیں ہوتا، اور اس میں کوئی تحدید نہیں کی گئی (۳) اور جو کچھ بحث کی گئی ہے وہ کنویں کے

(۱) سوال میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) إِذَا وَقَعَتْ نَجَاسَةٌ إِنْخَ فِي بئرٍ دُونَ الْقَدْرِ الْكَثِيرِ إِنْخَ يُنْزَحُ كُلُّ مَائِهَا الَّذِي كَانَ فِيهَا وَقْتَ الْوُقُوعِ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ إِنْخَ (الدَّرَّ الْمُخْتَارِ) وَأَشَارَ بِقَوْلِهِ: (مُتَنَجِّسَةً) إِلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ إِخْرَاجِ عَيْنِ النَّجَاسَةِ كُلِّهَا مِيتَةً وَخَنْزِيرًا هـ. قُلْتُ: فَلَوْ تَعَذَّرَ أَيْضًا فِي الْقَهْطَانِيِّ عَنِ الْجَوَاهِرِ: لَوْ وَقَعَ عُصْفُورٌ فِيهَا، فَعَجَزُوا عَنْ إِخْرَاجِهِ، فَمَا دَامَ فِيهَا فَجَسَةً، فَتُرِكَ مَدَّةً يُعْلَمُ أَنَّهُ اسْتَحَالَ، وَصَارَ حَمَاءً، وَقِيلَ: مَدَّةٌ سِتَّةَ أَشْهُرٍ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارِ وَرَدَ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۲۶-۳۲۸،

كتاب الطَّهَارَةِ، الباب الأوَّل: باب المِياه، أوائل فصلٍ فِي البئرِ)

(۳) بئرُ الْمَاءِ إِذَا كَانَتْ بِقَرْبِ الْبئرِ النَّجِسَةِ، فَهِيَ طَاهِرَةٌ مَا لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ أَوْ لَوْنُهُ أَوْ رِيحُهُ، كَذَا فِي الظَّهيريَّةِ، وَلَا يُقَدَّرُ هَذَا بِالذَّرْعَانِ حَتَّى إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا عَشْرَةُ أَذْرُعٍ، وَكَانَ يَوْجَدُ فِي الْبئرِ أَثَرُ الْبَالُوعَةِ، فَمَاءُ الْبئرِ نَجَسٌ، وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا ذِرَاعٌ وَاحِدٌ، وَلَا يَوْجَدُ أَثَرُ الْبَالُوعَةِ فَمَاءُ الْبئرِ طَاهِرٌ كَذَا فِي الْمَحِيطِ وَهُوَ الصَّحِيحُ. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۲۰، كتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثالث فِي المِياه، الفصل الأوَّل فِي مَا يَجُوزُ بِهِ التَّوَضُّؤُ) ظفیر

پاس چوبچہ (۱) بنانے میں کی گئی ہے نہ کنویں میں (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۲۰)

جہاں لوگ کنویں میں احتیاط نہیں کرتے اس کا پانی پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۲۷۱) اس ملک میں کنویں میں احتیاط نہیں ہے، آیا مسافر پردیسی مقیم کے واسطے بہ وجہ عموم بلوی ایسے پانی سے وضو و غسل و اکل و شرب درست ہے یا نہ؟ (۱۲۷۲/۱۳۳۲ھ)

الجواب: اس پانی سے غسل و وضو و اکل و شرب سب جائز ہے، وہم نہ کرنا چاہیے (۳) فقط

(۱/۲۲۰)

پاک جھاڑ و کنویں میں گر گئی تو کنواں پاک ہے

سوال: (۲۷۲) مسجد کے وضو کرنے کی نالی میں جو جھاڑ ودی جاتی ہے، اس کو پاک کر کے رکھا تھا وہ کنویں میں گر گئی؛ تو کنواں پاک ہے یا ناپاک؟ زید کہتا ہے کہ دھونے سے ہر شے پاک ہو جاتی ہے، لہذا کنواں اس صورت میں پاک ہے؟ (۵۷۶/۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس صورت میں وہ کنواں پاک ہے، زید کا قول صحیح ہے۔ فقط واللہ اعلم (۱/۲۲۱)

کنویں میں انسان کا خون گر جائے تو کتنا پانی نکالا جائے؟

سوال: (۲۷۳) اگر کنویں میں خون انسان (کا) (۴) گر جائے تو کل پانی کھینچا جائے یا تین

(۱) چوبچہ: (چاہ بچہ) گندے پانی کا گڑھا، جس کو عربی میں بالوعة کہتے ہیں۔

(۲) وإن أراد أن يحفر بئرًا بالوعةٍ يُمنع أيضًا لسراية النجاسة إلى البئر الأولى، وتنجس مائها ولا يمنع في ما وراء الحريم؛ وهو عشرٌ في عشرٍ. (شرح الوقاية: ۸۱/۱، کتاب الطہارة، حکم حوض العشر في العشر) ظفیر

(۳) من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أو لا، فهو طاهرٌ ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعة في الطرقات ويستقي منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار. (رد المحتار: ۲۵۴/۱، کتاب الطہارة، قبیل مطلب في أبحاث الغسل)

(۴) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے اس کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

سوڈول؟ اور پے در پے کھینچنا شرط ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۳/۱۴۶۷ھ)

الجواب: تین سوڈول پانی نکالنا کافی (ہے) (۱) یہ قائم مقام تمام پانی نکالنے کے ہے، اور اس سے کنواں پاک ہو جاتا ہے، اسی پر فتویٰ ہے، شامی میں کہا: وعليہ الفتویٰ وهو المختار والأيسر (۲) (شامی) اور پے در پے ڈول نکالنا شرط نہیں ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۲۲/۱)

راستہ کی مٹی مل کر ڈول کنویں میں ڈالا تو کنواں ناپاک ہوا یا نہیں؟

سوال: (۲۷۴) ایک ہندو نے اپنے لوہے کے ڈول کو راستے کی مٹی مل کر کنویں میں ڈالا، وہ مٹی کنویں کے اندر پانی میں مل گئی، اب اس کنویں کا پانی پینا جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۵-۴۴/۱۸۷ھ)

الجواب: پانی اس کنویں کا پاک ہے، پینا اور وضو وغیرہ کرنا اس سے درست ہے، کیونکہ اولاً مٹی اگر ناپاک بھی ہو تو خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے۔ کما ورد فی الحدیث: زَكَاةُ الْأَرْضِ يُبْسُهَا (۴) اور ثانیاً یہ قاعدہ فقہ کا ہے کہ یَقِينُ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ . (رد المحتار: ۲۵۱/۱، کتاب الطہارۃ) الحاصل وہ پانی پاک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۲۳/۱)

(۱) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے اس کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

(۲) رد المحتار: ۳۳۰-۳۳۱، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر .

(۳) لا یُشترطُ التَّوَالِي وهو المختارُ كما فی البحر والقہستانِ . (رد المحتار: ۳۲۸/۱،

کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر) ظفیر

(۴) مصنف ابن أبي شيبة: ۴۳۰-۴۳۱، باب فی الرجل يطأ الموقع الموضع القدریطاً بعده

ما أنظف، رقم الباب: (۷۱)، رقم الحديث: ۶۲۹، المطبوعة: دار قرطبة، بيروت، لبنان .

قال الزرکشی: حديث: "زَكَاةُ الْأَرْضِ يُبْسُهَا" لا أصل له، إنما هو قول محمد ابن

الحنفية، أخرجه ابن جرير في تهذيب الآثار، وقال السيوطي: وأخرجه ابن أبي شيبة في

المصنف عنه، وأخرجه أيضاً عن أبي جعفر وعن أبي قلابة قولهما اهـ . (مرقاۃ المفاتیح

شرح مشکاة المصابيح: ۱۸۱/۲، کتاب الطہارۃ، باب تطہیر النجاسات، الفصل الأول)

بڑے کنویں میں ایک لڑکا ڈوب کر مر گیا تو اس کا

پانی ناپاک ہو گیا، پورا پانی نکالنا ضروری ہے

سوال: (۲۷۵) ایک مسجد میں باؤڑی (۱) لمبی چوڑی ہے، اور بارش کے پانی سے بہت بھر جاتی ہے، اور پانی بہت کم ہے، اس میں ایک لڑکا ڈوب کر مر گیا، اگر سب پانی نکالا جائے تو بارش ہونے تک نمازیوں کو تکلیف ہوگی، اب کیا کرنا چاہیے، باؤڑی طولاً ۹ ہاتھ، عرضاً سات ہاتھ گہری بہت ہے۔ (۱۳۲۳/۱۳۲۸ھ)

الجواب: جب کہ وہ باؤڑی دہ در دہ نہیں ہے تو صورت مذکورہ میں پانی اس کا ناپاک ہو گیا وہ تمام پانی نکالنا چاہیے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۴)

کنویں میں بچہ گرا اور فوراً زندہ نکال لیا تو پانی کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۷۶) ایک چاہ میں بچہ نابالغ گرا، اور فوراً نکال لیا، ہمارے امام مسجد تمام پانی نکالنے کو کہتے ہیں، اس میں بہت دشواری ہے، تو ہم کو کیا کرنا چاہیے؟ (۱۱۶۸/۱۳۲۵ھ)

الجواب: اس کنویں میں سے تین سوڈول پانی نکلوادیا جاوے، اس سے وہ پاک ہو جاوے گا کذا فی الدر المختار وغیرہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۲۴-۲۲۵)

وضاحت: اگر بچہ کنویں میں گر کر مر گیا، یا زندہ نکال لیا گیا، مگر اس کے جسم پر ناپاکی تھی تو پورا پانی نکالنا ضروری ہے، اور اگر زندہ نکال لیا گیا اور اس کے جسم پر ناپاکی نہیں تھی تو احتیاطاً بیس تیس

(۱) باؤڑی: بڑا کنواں۔ (فیروز اللغات)

(۲) و إن ماتت فیها شاة أو آدمی أو کلب نزع جمیع ما فیها من الماء. (الہدایۃ: ۴۳/۱، کتاب الطہارات، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء و ما لا یجوز بہ، فصل فی البیر)

ڈول نکالنا کافی ہے (۱) محمد امین پالن پوری

سوال: (۲۷۷) ایک بچہ کنویں میں گر گیا تھا، پندرہ (۱۵) منٹ کے بعد اس کو زندہ نکالا گیا، جس کے لیے ڈاکٹر اور نکالنے والے کی شہادت موجود ہے، اس صورت میں کنواں ناپاک ہو گیا یا نہ؟ اگر ناپاک ہو گیا تو کتنا پانی نکالنا چاہیے؟ (۱۳۳۵/۲۹۰۲ھ)

الجواب: اگر وہ لڑکا زندہ نکالا گیا تھا، جیسا کہ ڈاکٹر اور نکالنے والے کے بیان سے ثابت ہے تو وہ کنواں پاک رہا، کچھ ڈول نکالنے کی ضرورت نہیں ہے، البتہ اگر اس کے کپڑے یا بدن ناپاک ہوں بہ ظن غالب جیسا کہ بچوں کے ہوتے ہیں؛ تو تین سو ڈول پانی اُس کنویں سے نکالے جاویں گے، اور اگر وہ بچہ کنویں میں مر گیا تھا، تب بھی تین سو ڈول نکالنے سے کنواں پاک ہو جاوے گا، بہر حال! احتیاط اسی میں ہے کہ تین سو ڈول پانی اس کنویں سے نکالا جاوے، خواہ ایک دفعہ یا متفرق۔ وقیل: يُفْتَى بِمَاتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مَائَةٍ (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ) جَزَمَ بِهِ فِي الْكَنْزِ وَالْمُلْتَقَى وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَ عَلَيْهِ الْفَتْوَى إِيخ (۲) (شامی) فقط (۱/۲۲۵-۲۲۶)

پیروں کا میل رسی کو لگ کر کنویں میں ٹپکے تو کنواں ناپاک ہوایا نہیں؟

سوال: (۲۷۸) ننگے پاؤں پانی بھرنا، اور پیروں کا میل رسی کو لگے اور کنویں میں ٹپکے؛

(۱) وَإِنْ مَاتَ فِيهَا شَاةٌ أَوْ كَلْبٌ أَوْ آدَمِيٌّ أَوْ انْتَفَخَ حَيَوَانٌ أَوْ تَفَسَّخَ يُنْزَحُ جَمِيعُ مَا فِيهَا . (الفتاوى الهندية: ۱/۱۹، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الأول في ما يجوز به التوضؤ)

قِيَدَ بِالْمَوْتِ لِأَنَّهُ لَوْ أُخْرِجَ حَيًّا، وَلَيْسَ بِنَجَسٍ الْعَيْنِ وَلَا بِهِ حَدَثٌ أَوْ خَبَثٌ لَمْ يُنْزَحْ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَدْخُلَ فَمُهُ الْمَاءُ، فَيُعْتَبَرُ بِسُورِهِ، فَإِنْ نَجَسًا نُزِحَ الْكُلُّ وَإِلَّا لَا، هُوَ الصَّحِيحُ إِيخ زَادَ فِي التَّاتِرِ خَانِيَّةٍ: وَعَشْرِينَ فِي الْفَأْرَةِ، وَأَرْبَعِينَ فِي سِنُورٍ وَدَجَاجَةٍ مُخَلَّاةٍ كَأَدَمِيٍّ مُحْدَثٍ (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ) أَيُّ أَنَّهُ يُنْزَحُ فِيهِ أَرْبَعُونَ إِيخ، فَيُنْزَحُ أَدْنَى مَا وَرَدَ بِهِ الشَّرْعُ وَ ذَلِكَ عَشْرُونَ احتياطًا. (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدَ الْمُحْتَارُ: ۱/۳۲۸-۳۲۹، كتاب الطهارة، الباب الأول:

باب المياه، فصل في البئر)

(۲) (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدَ الْمُحْتَارُ: ۱/۳۳۰، كتاب الطهارة، باب المياه، فصل في البئر .

تو ناپاک ہے یا نہیں؟ (۲۲۲/۱۳۳۵ھ)

الجواب: شبہ اور شک سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، تاہم احتیاط کرنی اچھی ہے (۱) فقط (۲۲۵/۱)

ناپاک گڈھے میں برتن ڈبو کر کنویں میں ڈال دیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۷۹) ایک گڑھا جس میں بول و براز ہوتا ہے، اس میں بارش کا پانی جمع ہوا اور بہا نہیں، اس میں لڑکوں نے برتن ڈبویا، پھر اس کو چاہ میں ڈال دیا؛ تو کتنا پانی نکالا جاوے، برتن چاہ میں موجود ہے۔ (۳۲۵/۳۶-۱۳۳۷ھ)

الجواب: اس صورت میں بھی تین سو ڈول پانی اس کنویں سے نکالا جاوے، اور وہ برتن پہلے نکال لیا جاوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۲۷/۱)

لوگ جوتے پہن کر جس کنویں سے پانی

کھینچتے ہیں اس کا پانی پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۲۸۰) مسجد کے چاہ پر اکثر نمازی مع جوتوں کے، اور بے نمازی ننگے پیر پانی کھینچتے ہیں کبھی جوتا رسی سے لگتا ہے، اور رسی کا پانی کنویں میں گرتا ہے تو یہ پانی قابل استعمال رہتا ہے یا نہ؟ (۱۷۲۱/۳۶-۱۳۳۷ھ)

الجواب: اس صورت میں پانی پاک ہے، کچھ وہم نہ کیا جاوے (۲) فقط واللہ اعلم (۲۲۸/۱)

(۱) کما لو مشی علی ألواحٍ مُشرَعةٍ بعدَ مشیٍ من برجلہ قَدَرٌ لا یُحکمُ بنجاسةٍ رجلہ ما لم یُعلم أَنَّهُ وَضَعَ رِجلَهُ علی موضعٍ للضرورةِ . فتح . وفيه عن التّجنيسِ مشی فی طینٍ أو أصابَهُ ولم یَغسلَهُ وصلّی تجزیہ ما لم یکن فیہ أثرُ النّجاسةِ لِأَنَّهُ المانعُ إِلَّا أن یحتاطَ . (رد المحتار: ۴۹۰/۱، کتاب الطّہارة ، الباب الخامس : باب الأنجاس ، فصل فی الاستنجاء ، قبیل مطلب فی الأمر بالمعروف) ظفیر

(۲) فلو عَلِمَ نَتْنُهُ بنجاسةٍ لم یُجزَ ، و لو شک فالأصلُ الطّہارةُ (الدّر المختار) و إِلَّا فمجردُ الشّک لا یمنع ، لما فی الأصلِ أَنَّهُ يتوضّأ من الحوضِ الَّذي یخافُ قَدَرًا ولا یَتیقَنُهُ ==

جو کنواں سارا دن چلتا رہتا ہے اس میں

جوتی گرگئی اور نکل نہ سکی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۸۱) ایک باغ میں ایک مدرسہ ہے، اس کے قریب ایک کنواں چلتا ہے، جس کو ہرٹ (۱) کہتے ہیں، اس میں ایک لڑکے کی جوتی گرگئی تھی، جس کو نکالنے کی کوشش کی، مگر نکل نہیں، اور کنواں قریب چار بجے صبح کے شروع کر کے سارا دن چلتا رہتا ہے، اس پانی سے نماز اور کھانا پکانا وغیرہ درست ہے یا نہیں؟ (۱۴۴۲/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: پانی اس چاہ کا پاک ہے، وضو و نماز اس سے صحیح ہے، شرعاً شبہ سے حکم ناپاکی کا نہیں ہوتا (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۷)

کنویں میں جوتی گرگئی اور نکل نہ سکی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۸۲) ایک کنواں جس کا قطر چودہ فٹ اور گہرائی بیس فٹ ہے، اس میں اتفاقیہ ایک استعمالی جوتی نو، دس برس کی بچی کی گرگئی، جو تلاش سے نہیں نکل سکی؛ اس صورت میں کیا حکم ہے؟ (۱۴۳۶-۳۵/۳۵۰ھ)

الجواب: جب کہ وہ جوتی نہیں نکلی، اور نجاست کا ہونا اس پر محقق نہیں ہوا، اور دیکھا نہیں گیا تو پانی اس چاہ کا پاک ہے، شک پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا۔ قال فی البحر: وقیدنا بالعلم، لأنهم قالوا فی البقر ونحوه یخرج حیاً لایجب نزح شیء، وإن کان الظاهر اشتمالاً بولها علی أفخاذها، لكن یحتمل طهارتها بأن سقطت عقب دخولها ماءً كثيراً مع أن الأصل

== ینبغی حمل التیقن المذکور علی غلبة الظن، والخوف علی الشک، أو الوهم کما لایخفی. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۲۹۷، کتاب الطهارة، الباب الأول: باب المیاء، مطلب حکم سائر المائعات کالماء فی الأصح) ظفیر

(۱) 'رہٹ' کو اس علاقے میں 'ہرٹ' کہتے ہیں یعنی وہ چرخ جس کے ذریعہ کنویں سے پانی نکالا جاتا ہے۔ ۱۲

(۲) حوالہ اور اس کی تخریج سابقہ جواب کے حاشیہ میں گزر چکی۔ ۱۲

الطَّهَارَةُ إلخ (۱) پس جب کہ یقینی علم نجاست کا نہیں ہے تو ناپاکی چاہ کا حکم نہ کیا جاوے گا، قاعدہ مقررہ ہے: اليقين لا يزول بالشك (رد المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطَّهَارَةُ) اور جوتی پر جیسا کہ بہ غلبہ نطن نجاست کا لگنا ثابت ہے ویسا ہی یہ بھی احتمال ہے کہ زمین پر چلنے اور رگڑنے سے جوتا بعض نجاسات سے پاک ہو جاتا ہے۔ بہر حال! احتمال پر کچھ حکم مرتب نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۵)

سوال: (۲۸۳) ایک کنویں میں ۳۱ سالہ لڑکے کا استعمالی جوتا گر کر بہ وجہ گہرائی لاپتا ہو جاوے باوجود کوشش نہ نکلنے پر ۳۶۰ ڈول پانی نکالنا کافی ہوگا؟ یا جوتا نکالنا اور کل پانی نکالنا پڑے گا۔

(۱۳۳۷/۲۱۱)

الجواب: ناپاک جوتے کا پہلے نکالنا ضروری ہے، اس کے بعد ۳۶۰ ڈول نکالنے سے کنواں پاک ہوگا؛ لیکن اگر اس ناپاک جوتے کا نکالنا ناممکن ہو تو درمختار میں لکھا ہے کہ اس صورت میں اتنا پانی نکالا جاوے کہ آدھا ڈول بھی نہ بھر سکے۔ إِلَّا إِذَا تَعَذَّرَ إلخ فَيُنْزَحُ الْمَاءُ إِلَى حَدٍّ لَا يَمْلَأُ نَصْفَ الدَّلْوِ، يَطْهَرُ الْكُلُّ تَبَعًا إلخ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۰)

ناپاک کنویں کے پانی سے وضو کر کے نماز پڑھنا درست نہیں

سوال: (۲۸۴) کنویں میں اگر چڑیا گل سر جائے تو کیا حکم ہے؟ جو لوگ بغیر پاک کیے اس پانی سے وضو کر کے نماز پڑھتے ہیں ان کی نماز ہوتی ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۳۱۴)

الجواب: چڑیا اگر کنویں میں مرکز گل سر جاوے تو تین سو ڈول نکالنے چاہئیں، دو سو ڈول ضروری ہیں اور تین سو مستحب ہیں، بدون پاک کیے جو لوگ اس پانی سے وضو کر کے نماز پڑھیں گے ان کی نماز نہ ہوگی، اور امام اور مقتدی سبھی گنہ گار ہوں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۲۹-۲۳۰)

کنویں میں بچوں نے نرسل ڈال دیئے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۸۵) برسات کے زمانے میں ایک چاہ پختہ کے اندر لڑکوں نے پانچ سرکنڈے،

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۳۲۸، کتاب الطَّهَارَةُ، باب المياہ، فصل في البئر .

(۲) الدر المختار على الشامي: ۱/۳۲۷-۳۲۸، کتاب الطَّهَارَةُ، باب المياہ، فصل في البئر .

یعنی سریے ڈال دیئے، جس وقت ان کے والدین کو معلوم ہوا فوراً کوشش کر کے چار سرکنڈے تو نکال دیئے، ایک ڈوب گیا، اور کسی طرح نہ نکل سکا، چنانچہ تین سو ڈول پانی نکالا گیا، اور اہل محلہ اس کا پانی استعمال کر رہے ہیں، صرف چند لوگ اس کا پانی استعمال نہیں کرتے؟ (۱۳۳۵/۹۳۱)

الجواب: وہ چاہ ناپاک نہیں ہوا تھا، کیونکہ شبہ سے شرعاً حکم ناپاکی کا نہیں دیا جاتا، اور اب تو اس میں سے تین سو ڈول بھی نکال دیئے گئے، اور وہ سرکنڈا بھی دھل کر صاف ہو گیا ہوگا، بہر حال! اگر بالفرض ان سرکنڈوں کو ناپاک بھی سمجھا جاوے؛ تو تین سو ڈول نکالنے سے باقی پانی چاہ کا پاک ہو گیا، اب استعمال اس کا ہر طرح درست ہے کچھ وہم اور شبہ نہ کیا جاوے (۱) فقط واللہ اعلم (۲۳۰/۱)

بچے نے کنویں میں روڑا ڈال دیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۸۶) ایک بچے نے ایک کنویں میں روڑا ڈال دیا تھا، اس کے بعد کنویں کو کئی مرتبہ پاک کر دیا گیا، مگر وہ روڑا نہیں نکلا تو بغیر روڑا نکالے کنواں پاک ہے یا نہ؟ (۱۳۳۵/۱۴۹۰)

الجواب: اس روڑے (کے) (۲) نکالنے کی اب ضرورت نہیں ہے، پانی کنویں کا پاک ہو گیا ہے، کچھ وہم نہ کریں (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۳۳-۲۳۲/۱)

کنویں میں مرغی وغیرہ گر کر مر جائے تو کتنا پانی نکالا جائے گا؟

سوال: (۲۸۷) مرغی وغیرہ اگر کنویں میں گر کر مر جاوے تو تیس، چالیس، حد ساٹھ ڈول نکالے جاتے ہیں، لیکن مرغی کے جسم اور پنجوں پر نجاست ہوتی ہے، ایسے ہی جب بکری پیشاب کرتی ہے تو اس کے جسم پر چھینٹ پڑتی ہے، تو اس صورت میں پانی کے ڈول جو معین فی الشرع ہیں

(۱) وَلَوْ وَقَعَتْ فِي الْبُئْرِ خَشَبَةٌ نَجَسَتْ أَوْ قِطْعَةٌ ثَوْبٍ نَجَسَتْ وَتَعَدُّ إِخْرَاجُهَا وَتَغْيِثُ فِيهَا، طَهَرَتْ الْخَشَبَةُ وَالثَّوْبُ تَبَعًا لَطَهَارَةِ الْبُئْرِ. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۲۰/۱، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول فی ما یجوز بہ التوضؤ)

(۲) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے وہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۳) حوالہ اور اس کی تخریج سابقہ جواب کے حاشیہ میں گزر چکی۔ ۱۲

وہی نکالنے ہوں گے یا کم و بیش؟ کیا حکم شریعت کا ہے؟ (۱۱۰۶/۱۳۳۵ھ)

الجواب: جب کہ اور کوئی نجاست مرغی کے پنچہ وغیرہ پر ظاہر نہ ہو تو وہی چالیس سے ساٹھ تک ڈول نکالنے سے آبِ چاہ پاک ہو جاوے گا، اور اس (ظنی اور احتمالی) (۱) نجاست کا اعتبار نہ ہوگا، یہی حکم بکری میں ہے (۲) اور وجہ یہ ہے کہ مرغی اور بکری میں جیسا کہ احتمالِ نجاست ہے، ویسا ہی یہ بھی احتمال ہے کہ پانی، مٹی وغیرہ سے وہ نجاست زائل ہوگئی ہوگی (۳) فقط واللہ اعلم (۱/۲۳۰-۲۳۱)

ناپاک کنویں کا جتنا پانی نکالنا ضروری تھا

اتنا پانی نکل چکا تو کنواں پاک ہو گیا

سوال: (۲۸۸) کنواں کسی نجاست کے گرنے سے ناپاک ہو گیا، ایک مہینہ تک پانی پیتے رہے، اور اس سے وضو وغیرہ بھی کیا، اور اس مدت میں اس قدر پانی نکل چکا ہے جس سے کنویں کو پاک کہہ سکتے ہیں؛ تو آیا کنواں شرعاً پاک ہے یا نہیں؟ (۱۳۵۹/۱۳۳۵ھ)

الجواب: جب کہ پانی مقدار واجب سے زیادہ نکل چکا ہے، کنواں پاک ہے۔ فقط

(۲۳۲/۱)

(۱) مطبوعہ فتاویٰ میں (ظنی اور احتمالی) کی جگہ ”ظنی احتمال“ تھا، رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲
(۲) و أربعین فی سنور و دجاجة مخلّاة الخ و إن كان كحمامة و هرّة نزع أربعون من الدلاء وجوباً إلى ستين ندباً. (الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۲۹-۳۳۱، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر) ظفیر

(۳) ثم هذا إن لم تكن الفأرة هاربة من هرّ، ولا الهرّ هارباً من كلب، ولا الشاة من سبع، فإن كان نزع كلّ مطلقاً كما في الجوهرية، لكن في النهر عن المجتبى: الفتوى علی خلافه، لأن في بولها شكاً (الدر المختار) وقد مرّ أنهم لم يعتبروا احتمال النجاسة في الشاة ونحوها. (الدر والرد: ۱/۳۲۹-۳۳۰، کتاب الطہارة، باب المیاء، فصل فی البئر) ظفیر

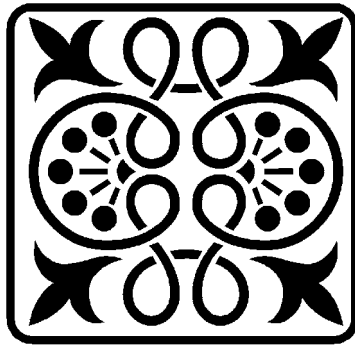
کنویں میں سے سالم میٹگنی نکلی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۸۹) ایک کنویں میں سے ثابت میٹگنی نکلی، زید کہتا ہے کہ پانی نجس ہو گیا، چاہے ثابت ہو یا ٹوٹی ہو دونوں کا ایک حکم ہے؟ اور عمر و کہتا ہے کہ پانی پاک ہے کس کا قول صحیح ہے؟

(۱۳۳۵/۱۴۲۷ھ)

الجواب: ثابت میٹگنی کے نکلنے سے [پانی] (۱) ناپاک نہیں ہوتا یہ صحیح ہے۔ کما فی

الدّر المختار: وَبَعَرَتِيْ اِبِلٍ وَغَنِمِ الْخِ اَي لَا تَزَحُّ بَهُمَا (۲) (شامی: ۱/۱۴۷) فقط (۲۳۲/۱)



(۱) قوسین کے درمیان والا لفظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۲) الدّر المختار علی ردّ المختار: ۱/۳۳۷، کتاب الطّہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاہ،

فصل فی البئر، مطلب مهم فی تعریف الاستحسان.

جھوٹے پانی وغیرہ کے احکام

ہاتھی کا جسم اور اس کا جھوٹا پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۲۹۰) سورِ فیل اور جسدِ فیل زندہ نجس ہے یا پاک؟ (۷۷۴/۱۳۳۳ھ)
الجواب: صحیح مذہب کے موافق فیل نجس العین نہیں ہے، پس ظاہر جلد اس کی پاک ہے۔ جیسا کہ درمختار میں ہے: أو أفادَ كَلَامُهُ طَهَارَةَ جِلْدِ كَلْبٍ وَفِيلٍ وَهُوَ الْمَعْتَمَدُ (۱) اور سورِ فیل یعنی جھوٹا ہاتھی کا نجس مغلط ہے۔ كما في الدر المختار: و سورُ خنزيرٍ و كلبٍ و سباعٍ بهائمٍ إلخ نجسٌ مغلطٌ (۲) ومنها الفيل. كذا في الشامي (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۲)

ہاتھی سوئڈ میں بھر کر جو پانی پھینکتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۲۹۱) ہاتھی جو (سوئڈ) (۴) سے پانی چھوڑتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟
(۲۹/۳۵۶-۱۳۳۰ھ)

الجواب: وہ پانی ناپاک ہے بہ نجاست مغلطہ۔ كما في الدر المختار: و سورُ خنزيرٍ

(۱) الدر مع الشامي: ۱/۳۱۸، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب في أحكام الدبابة .
(۲) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۴۰، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، فصل في البئر، مطلب في السور .

(۳) قولہ: (و سباعٍ بهائمٍ) هي ما كان يصطاد بنابه كالأسد و الذئب و الفهد و النمر و الثعلب و الفيل و الضبع و أشباه ذلك . سراج . (رد المحتار: ۱/۳۴۰) ظفیر

(۴) مطبوعہ فتاویٰ میں (سوئڈ) کی جگہ ”منہ“ تھا، رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

و كَلْبٍ و سَبَاعٍ بِهَائِمٍ اِلْحِ نَجَسٌ مَغْلَظٌ اِلْحِ . قَوْلُهُ: (و سَبَاعٍ بِهَائِمٍ) هِيَ مَا كَانَ يَصْطَادُ بِسَابِئِهِ كَالْاَسَدِ وَالذِّئْبِ وَ الْفَهْدِ وَالنَّمِرِ وَ الثَّعْلَبِ وَ الْفِيلِ وَ الضَّبُعِ وَ اَشْبَاهِ ذَلِكَ . سَرَا ج (۱) (شامی) (۲۴۱/۱)

سوال: (۲۹۲) نجاستِ خفیفہ میں (یہ نجاست) (۲) داخل ہے یا نہیں؟ (۲۹/۳۵۶-۱۳۳۰ھ)
الجواب: وہ پانی نجاستِ مغلظہ ہے خفیفہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۴۱/۱)

سوئڈ کے پانی سے کپڑا تر ہو گیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۹۳) کس قدر کپڑا تر ہونے سے ناپاک ہو جائے گا؟ (۲۹/۳۵۶-۱۳۳۰ھ)
الجواب: مقدار ایک درہم یعنی بہ قدر مقعر کف (ہتھیلی کی گہرائی) کے معاف ہے؛ یعنی نماز (ہو جاتی ہے) (۳) اگر چہ دھونا اس کا بھی واجب ہے، اور اگر ایک درہم کی مقدار سے زیادہ ہے تو نماز بھی نہ ہوگی (۴) واضح ہو کہ نجاستِ رقیقہ میں جیسے پیشاب یا ناپاک پانی اس میں بہ قدر گہرائی ہتھیلی کے معاف ہے (۵) اس سے زیادہ ہو تو نماز نہ ہوگی (۶) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۴۲-۲۴۱/۱)

- (۱) الدَّرَّ وَ الرَّدَّ: ۳۴۰/۱، کتاب الطَّهَارَةِ، باب المِیَاہ، فصل فی البُیْر، مطلب فی السُّور .
- (۲) قوسین کے درمیان والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیے گئے ہیں۔ ۱۲
- (۳) قوسین کے درمیان والے الفاظ کی رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲
- (۴) وَقَدَرُ الدَّرْهِمِ وَ مَا دُونَهُ مِنَ النَّجَسِ الْمَغْلَظِ كَالْدَّمِ وَ الْبَوْلِ وَ الْخَمْرِ اِلْحِ جَازَتْ الصَّلَاةُ مَعَهُ وَ اِنْ زَادَ لَمْ تَجْزُ . (ہدایہ: ۴/۱، کتاب الطَّهَارَات، باب الْأَنْجَاسِ وَ تَطْهِیرِهَا) ظفیر
- (۵) الْمَغْلَظَةُ وَ عَفِيَ مِنْهَا قَدَرُ الدَّرْهِمِ اِلْحِ بِالْوِزْنِ فِي النَّجَاسَةِ الْمُتَجَسِّدَةِ، وَ هُوَ اَنْ يَكُونَ وَزْنُهُ قَدَرُ الدَّرْهِمِ الْكَبِيرِ الْمُثْقَالِ وَ بِالْمِسَاحَةِ فِي غَيْرِهَا وَ هُوَ قَدَرُ عَرْضِ الْكَفِّ اِلْحِ وَ الْمُثْقَالُ وَ زَوْنُهُ عَشْرُونَ قِيرَاطًا . (الفتاویٰ الہندیہ: ۴۵/۱، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب السَّابِعُ فِي النَّجَاسَةِ وَ أَحْكَامِهَا، الفصل الثَّانِي فِي الْأَعْيَانِ النَّجَسَةِ) ظفیر
- (۶) فَاِذَا أَصَابَ الثَّوْبَ أَكْثَرُ مِنْ قَدَرِ الدَّرْهِمِ يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ كَذَا فِي الْمَحِيط . (الفتاویٰ الہندیہ: ۴۶/۱، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب السَّابِعُ فِي النَّجَاسَةِ وَ أَحْكَامِهَا، الفصل الثَّانِي فِي الْأَعْيَانِ النَّجَسَةِ) ظفیر

سونڈ کے پانی کی چھینٹیں کپڑے پر پڑیں تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۹۴) ایک اونی کپڑے پر کئی جگہ ہاتھی کے پانی کی چھینٹیں پڑیں، لیکن وہ کپڑے میں جذب نہیں ہوئیں تو لیہ سے انہیں صاف کر دیا گیا، ایسی صورت میں کپڑا ناپاک ہو جائے گا یا پاک رہے گا؟ ان چھینٹوں کی مجموعی مقدار تین چار روپے کے برابر ہوگی؟ (۲۹/۳۵۶-۱۳۳۰ھ)

الجواب: جب کہ (مقدار) ان چھینٹوں کی (بہ قدر) تین چار روپے (کے ہے) اور وہ چھینٹیں سوئی کے ناکے سے بڑی ہیں کہ نظر آتی ہیں تو وہ کپڑا ناپاک ہے، نماز (اس سے) (۱) درست نہیں (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۴۱/۱-۲۴۲)

جس پانی میں مرغی نے چونچ ڈال دی وہ پاک ہے

سوال: (۲۹۵) مرغی نے بھرے ہوئے حمام میں چونچ ڈال دی، تو وہ پاک ہے یا نہیں؟ (۳۵/۱۱۰۹-۱۳۳۶ھ)

الجواب: پاک ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۲۸/۱)

کوے یا مرغی نے دودھ یا پانی میں چونچ ڈال دی تو وہ پاک ہے

سوال: (۲۹۶) کوے یا مرغی نے دودھ میں یا پانی کے پیالہ میں چونچ ڈال دی، تو وہ دودھ

(۱) قوسین کے درمیان والے الفاظ کی رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) البول المنتضح قدر رؤوس الإبر معفو للضرورة، وإن امتلأ الثوب إلخ و لو كان المنتضح مثل رؤوس المسئلة منع كذا في البحر الرائق. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۴۶، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الثاني في الأعيان النجسة) ظفیر

(۳) و سورہ رۃ و دجاجة مخللة إلخ، و سباع طیر لم یعلم ربها طهارة منقارها، و سواکن بیوت طاهر للضرورة، مکروه تنزیها فی الأصح، إن وجد غیره و إلا لم یکره أصلاً. (الدّر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۴۰-۳۴۲، کتاب الطهارة، الباب الأول: باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السور) ظفیر

اور پانی پاک ہے یا نہیں؟ (۱۱۰۹/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: وہ دودھ اور پانی پاک ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۸)

انگریز کے برتن کو دھو کر اس میں پانی پینا جائز ہے

سوال: (۲۹۷) انگریز کے برتن کو دھو کر اس میں پانی پینا جائز ہے یا نہ؟ (۳۲/۷۴۱-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس برتن میں پانی پینا جائز ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۲)

انگریز کا بچا ہوا دودھ استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۲۹۸) انگریز کے پاس کا بچا ہوا دودھ استعمال کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(۳۲/۷۴۱-۱۳۳۳ھ)

الجواب: بچے ہوئے دودھ کا استعمال شرعاً جائز ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۲-۲۴۱)

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) وَيُكْرَهُ الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ فِي أَوَانِي الْمَشْرُكِينَ قَبْلَ الْغَسْلِ ، وَمَعَ هَذَا لَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ فِيهَا قَبْلَ الْغَسْلِ جَازٌ ، وَلَا يَكُونُ أَكْلًا وَلَا شَارِبًا حَرَامًا ، وَهَذَا إِذْ لَمْ يَعْلَمْ بِنَجَاسَةِ الْأَوَانِي ، فَأَمَّا إِذَا عَلِمَ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَشْرَبَ وَيَأْكَلَ مِنْهَا قَبْلَ الْغَسْلِ إلخ . (الفتاوى الهندية: ۵/۳۴۷،

كتاب الكراهية ، الباب الرابع عشر في أهل الذمة و الأحكام التي تعود إليهم) ظفیر

(۳) اگر بچے ہوئے دودھ سے مراد وہ دودھ ہے جو انگریز کے استعمال کے بعد بچ گیا ہے تو اس کے پاک ہونے میں کوئی شک نہیں، اور اگر بچے ہوئے دودھ سے مراد اس کا جھوٹا ہے تو وہ بھی پاک ہے، بہ شرطیکہ اس نے شراب پینے کے بعد فوراً نہ پیا ہو، البتہ شراب پینے کے بعد فوراً پیا ہے تو اس کا بچا ہوا دودھ ناپاک ہے۔

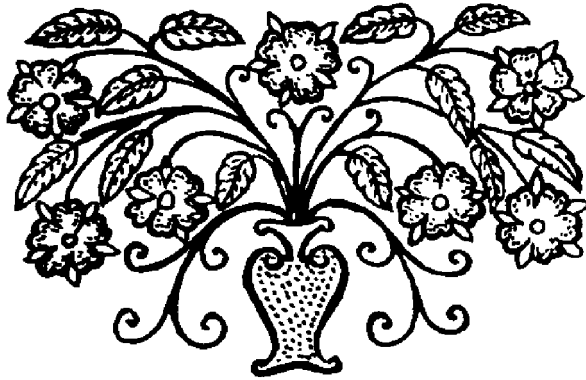
سُورُ الْأَدْمِيِّ طَاهِرٌ وَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْجُنْبُ وَالْحَائِضُ وَالنُّفْسَاءُ وَالْكَافِرُ إِلَّا سُورَ شَارِبِ الْخَمْرِ وَمَنْ دُمِيَ قُوهُ إِذَا شَرِبَ عَلَى فَوْرِ ذَلِكَ ، فَإِنَّهُ نَجَسٌ . (الفتاوى الهندية: ۱/۲۳،

كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه ، الفصل الثاني في ما لا يجوز به التوضؤ) محمد امین

بلی اور چوہے کا جھوٹا پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۲۹۹) خوردہ موش و گرہ (چوہے اور بلی کا جھوٹا) حلال ہے یا نہیں؟ (۱۷۹۴/۱۳۳۹ھ)

الجواب: موش اور گرہ کا جھوٹا پاک ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۱-۲۴۲)



(۱) مکر مکروہ تنزیہی ہے۔ و سؤر إلخ سوا کن بیوت طاهر للضرورة مکروہ تنزیہاً فی الأصحّ
إن وُجد غیرہ وإلاّ لم یکره أصلاً (الدّر المختار) أي ممّا له دمّ سائل کالفأرة والحیّة و
الوزغة (الدّر المختار و ردّ المختار: ۱/۳۴۰-۳۴۲، کتاب الطّهارة، الباب الأوّل: باب المیاء،
مطلب فی السّور)

و سؤر حشرات البيت کالحیّة و الفأرة و السّنور مکروہ کراهة تنزیہ، هو الأصحّ کذا
فی الخلاصة. (الفتاویٰ الہندیّة: ۱/۲۴، کتاب الطّهارة، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی
فی ما لا یجوز بہ التّوضؤ)

تیمم کے مسائل

بخار یا سخت سردی کی وجہ سے غسل اور وضو

کے بجائے تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۰۰) اگر سردی کے موسم میں کوئی شخص ایسے جنگل میں کام کرنے جاتا ہو کہ جہاں پانی نہایت درجہ کا سرد ہو، اور وہاں گرم کرنے کے اسباب نہ ہوں جیسے برتن و ایندھن اور جاڑے کا وقت بہت ہو، جیسے ابر کی وجہ سے دھوپ نہ ہو یا شام یا رات یا صبح کا وقت ہو، اور جاڑے کی وجہ سے جنبی کو غسل اور بے وضو وضو کرنے کی تاب نہ ہو سکے، یا کسی کو بخار جاڑا بہت چڑھ رہا ہو، تو تیمم کرنا ایسے شخصوں کے واسطے جائز ہوگا یا نہیں؟ (۳۴۲/۲۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: حالت مرض اور خوف مرض میں تیمم درست ہے، (اور) (۱) جب کہ سرد پانی سے غسل کرنے میں یا وضو کرنے میں اندیشہ ہلاکت کا ہے یا مرض کا ہو تو تیمم جائز ہے (۲) (۱/۲۴۳)

(۱) (اور) کا اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۲) مَنْ عَجَزَ عَنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ الْخِلَافُ لِبُعْدِهِ مَيْلًا الْخِلَافُ أَوْ لِمَرْضٍ يَشْتَدُّ أَوْ يَمْتَدُّ بِغَلْبَةِ ظَنِّ أَوْ قَوْلِ حَازِقٍ مُسْلِمٍ الْخِلَافُ أَوْ بَرْدٍ يُهْلِكُ الْجُنُبَ أَوْ يُمَرِّضُهُ وَلَوْ فِي الْمِصْرِ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ أَجْرَةُ حَمَامٍ وَلَا مَا يُدْفِنُهُ الْخِلَافُ تَيْمَمٌ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۱/۳۵۱-۳۵۵ ، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثَّانِي: باب التَّيْمَمِ) ظَفِير

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جب سرد پانی سے غسل کرنے میں ہلاکت کا یا مرض کا اندیشہ ہو تو تیمم کرنا جائز ہے، اور وضو کے بارے میں علامہ شامی طویل بحث کے بعد فرماتے ہیں:

==

وقت تنگ ہو تو جنبی تیمم کر سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۰۱) (ایک) مُصَلِّی (نمازی) صبح کے وقت ایسے وقت (سوکر) (۱) اٹھا کہ اس کو گرم پانی اس کے مکان یا مسجد میں نہ ملا، اور سرد پانی سے بہ وجہ سردی کے غسل نہ کر سکتا ہو، اور نہ وقت میں اتنی دیر ہے کہ گرم کر کے غسل کر لیوے، اور ادائے وقت میں نماز پڑھ لیوے، پس یہ مُصَلِّی ادائے وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لیوے تو جائز ہے یا نہیں؟ (۲۹/۳۴۲-۱۳۳۰ھ)

الجواب: جب کہ اس کو قدرت گرم پانی کی ہے تو تیمم جائز نہیں، نماز قضا پڑھ لیوے، مگر غسل و وضو ضرور کرے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۳)

== نعم مفاد التعلیل بعدم تحقق الضرر في الوضوء عادة أنه لو تحقق جاز فيه أيضا اتفاقاً ، ولذا مشى عليه في الإمداد؛ لأن الحرج مدفوع بالنقص ، وهو ظاهر إطلاق المتون . (رد المحتار: ۳۵۳/۱، کتاب الطہارة باب التیمم ، تحت قوله: يُهْلِكُ الْجَنْبَ الْإِنْخ)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جب سرد پانی سے وضو کرنے میں ہلاکت کا یا مرض کا ظن غالب ہو تو تیمم کرنا جائز ہے، لیکن عام طور پر ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے میں ہلاکت کا یا مرض کا اندیشہ نہیں ہوتا؛ اس لیے بعض فقہائے کرام نے عدم جواز کو اصح کہا ہے، فتاویٰ عالمگیری میں ہے: و إذا خاف المحدث إن توضأ أن يقتله البرد أو يمرضه يتيّم الخ لكن الأصح عدم جوازه إجماعاً . كذا في النهر الفائق ، والصحيح أنه لا يباح له التيمم كذا في الخلاصة و فتاوى قاضي خان . (الفتاوى الهندية: ۲۸/۱، کتاب الطہارة ، الباب الرابع في التيمم ، الفصل الأول في أمور لا بد منها في التيمم) اور شامی میں ہے: قَيَّدَ بِالْجَنْبِ لِأَنَّ الْمَحْدِثَ لَا يَجُوزُ لَهُ التَّيْمُمُ لِلْبَرْدِ فِي الصَّحِيحِ خِلَافًا لِبَعْضِ الْمَشَائِخِ ، كَمَا فِي الْخَانِيَّةِ وَالْخِلَاصَةِ وَغَيْرِهِمَا ، وَفِي الْمَصْنُوعِ أَنَّهُ بِالْإِجْمَاعِ عَلَى الْأَصَحِّ ، قَالَ فِي الْفَتْحِ : وَكَأَنَّهُ لِعَدَمِ تَحَقُّقِ ذَلِكَ فِي الْوُضُوءِ عَادَةً أَه (رد المحتار: ۳۵۳/۱، کتاب الطہارة باب التيمم ، تحت قوله: يُهْلِكُ الْجَنْبَ الْإِنْخ) محمد امین پالن پوری

(۱) سوال میں قوسین والے الفاظ کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

(۲) قال في البحر: فصار الأصل أنه متى قدر على الاغتسال بوجه من الوجوه لا يباح التيمم إجماعاً . (الشامي: ۳۵۳/۱، کتاب الطہارة ، باب التيمم ، تحت قوله: (ولا ما يذفته الخ) ظهير

بیمار آدمی کے بدن پر نجاست لگی ہوئی ہے

اور پانی نقصان کرتا ہے تو کیا کرے؟

سوال: (۳۰۲) بیمار آدمی کے بدن پر نجاست لگی ہوئی ہے، پانی نقصان کرتا ہے تو کس طرح طہارت حاصل کرے؟ (۱۰/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: بدن پر نجاست ہو تو اس کو دھو لے بعد میں تیمم کرے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۴)

لکڑی، کپڑے، گھاس اور پتھر، دیوار وغیرہ پر تیمم کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۰۳) لکڑی، پتھر، کپڑا، پختہ فرش، یاد یوار خشک، یا سبز گھاس ان میں سے جب کسی پر ذرا بھی غبار نہ ہو تو تیمم درست ہے یا نہیں؟ (۳۰/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: لکڑی، کپڑے پر بدون غبار کے تیمم درست نہیں، اسی طرح گھاس سبز اور خشک کا حکم ہے (۲)

(۱) وكذا يطهر محل نجاسة إلخ مرئية إلخ بقلعها أي بزوال عینها إلخ ويطهر محل غیرها أي غیر مرئية بغلبة ظن غاسل إلخ . (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۴۶۴-۴۶۸، کتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب: العرقی الذي يستقطر من درديّ الخمر نجس حرام بخلاف التوشادر)

مَنْ عَجَزَ عَنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ إلخ لِبُعْدِهِ مِيلاً إلخ أو لمرضٍ يَشْتَدُّ أو يَمْتَدُّ بغلبة ظنٍّ أو قولٍ حاذقٍ مسلمٍ إلخ أو بَرْدٍ يُهْلِكُ الْجُنْبَ أو يُمَرِّضُهُ ولو في المِصر إذا لم تكن له أَجْرَةٌ حَمَامٍ ولا ما يُدْفِنُهُ إلخ تَيَمَّمَ . (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۳۵۱-۳۵۵، کتاب الطّهارة، الباب الثاني: باب التيمم)

(۲) ولا يجوز عندنا بما ليس من جنس الأرض ، وهو ما يلين بالنار أو يترمد كالذهب و الفضة إلخ و كالحنطة وسائر الحبوب و الأطعمة من الفواكه و غيرها ، و أنواع النباتات مما يترمد بالنار إذا لم يكن عليها غبار . (غنية المستملی، ص: ۶۶، فصل في التيمم) ظفیر

اور پتھر اور دیوار، خشت (اینٹ) خام و پختہ و چونا پر بلا غبار بھی تیمم درست ہے (۱) لکڑی وغیرہ پر تھوڑا غبار بھی کافی ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۴)

غسل کے بجائے تیمم کب درست ہے؟

سوال: (۳۰۴) ایک شخص کو (گرمی اور) سردی کے اثر سے نزلہ ہو جاتا ہے، تو اس کو ایام سرما میں صبح یا اور کسی سردی کے وقت بہ خوفِ نزلہ بجائے غسلِ جنابت تیمم کرنا، اور اس تیمم سے صلاۃ فجر یا اور کسی نماز کو ادا کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟ (۸۴۷/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: جوازِ تیمم کے لیے استعمالِ آب سے عاجز ہونا شرط ہے، خواہ وہ (عجز) اس وجہ سے ہو کہ پانی مفقود ہے، یا اس وجہ سے کہ پانی کے استعمال سے مرض کی زیادتی و امتداد کا خوف ہے، یا سردی کی وجہ سے ہلاکی یا بیماری کا اندیشہ (ہے) اور پانی گرم نہیں مل سکتا، پس اگر ان امور میں (سے) کوئی امر پایا جاوے تو تیمم جائز ہے؛ ورنہ جائز نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر سرد پانی سے مرض کا اندیشہ (ہے) تو گرم پانی سے غسل کرنا چاہیے، اگر گرم پانی سے بھی بہ غلبہ ظن یا قولِ طبیبِ حاذقِ مسلم (اندیشہ مرض) (۳) ہے تو تیمم جائز ہے؛ ورنہ نہیں۔ اَوْ لِمَرَضٍ يَشْتَدُّ أَوْ يَمْتَدُّ بِغَلْبَةِ ظَنٍّ أَوْ قَوْلِ حَاضِقٍ مُسْلِمٍ وَ لَوْ بِتَحَرُّكِ الْخِ أَوْ بَرْدٍ

(۱) وَيَجُوزُ التَّيْمُّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ بِكُلِّ مَا كَانَ مِنْ جَنْسِ الْأَرْضِ كَالْتُرَابِ وَالرَّمْلِ وَالْحَجَرِ وَالْجَصِّ وَالنُّورَةِ وَالْكُحْلِ وَالزَّرْنِجِ الْخِ ثُمَّ لَا يُشْتَرَطُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ غُبَارٌ. (الهداية: ۱/۵۱، كتاب الطهارة، باب التيمم) ظفیر

(۲) وَكَذَا يَجُوزُ بِالْغُبَارِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الصَّعِيدِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لِأَنَّهُ تَرَابٌ رَقِيقٌ. (الهداية: ۱/۵۱، كتاب الطهارة، باب التيمم)

لَوْ أَنَّ الْحِنِطَةَ أَوْ الشَّيْءَ الَّذِي لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ التَّيْمُّ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ التُّرَابُ فَضَرَبَ يَدَهُ عَلَيْهِ وَتَيَمَّمَ يُنْظَرُ إِنْ كَانَ يَسْتَبِينُ أَثَرَهُ بِمَدِّهِ عَلَيْهِ جَازٌ، وَإِلَّا فَلَا. (الدَّرُّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۶۱، كتاب الطهارة، الباب الثاني: باب التيمم) ظفیر

(۳) سوال و جواب میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کا اضافہ اور تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

يُهْلِكُ الْجُنُبَ أَوْ يُمْرِضُهُ وَلَوْ فِي الْمِصْرِ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ أَجْرَةُ حَمَامٍ إِنْخ (۱) (درمختار) فقط

(۲۴۵-۲۴۴/۱)

جلدی میں تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھی تو اس

تیمم سے فرض نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۰۵) زید بہ وجہ جلدی کے تیمم کر کے نماز جنازہ میں شریک ہو گیا تھا، بعدہ فرض

نماز بھی اسی تیمم سے پڑھ سکتا ہے، یا باقاعدہ وضو کرنا پڑے گا؟ (۱۳۱۲/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس تیمم سے نماز فرض وقتیہ نہیں پڑھ سکتا، وضو کر کے نماز وقتیہ پڑھنی چاہیے۔ ہکذا

في كتب الفقه (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۵)

آبادی میں پردہ نشین عورتوں کو پانی نہ ملے

تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتی ہیں یا نہیں؟

سوال: (۳۰۶) بعض گاؤں میں پانی کی بہت قلت ہے، اس لیے بعض عورتیں پردہ نشین بیوہ

کو بعض وقت پانی نہیں ملتا، اس لیے وہ مستورات نماز قضا کرتی رہتی ہیں، ان کے لیے کیا حکم ہے؟

آیا (تیمم اس وقت) (۳) جائز ہے یا نہیں؟ (۲۰۱۷-۳۳/۱۳۳۴ھ)

الجواب: تیمم کی اجازت اس وقت ہے کہ پانی نہ ملے، شہر اور قصبہ میں وگاؤں میں ایسی

صورت کمتر پیش آتی ہے کہ پانی نہ ملے، لیکن اگر ایسا کبھی اتفاق ہو جاوے کہ پردہ دار عورتوں کو کوئی

(۱) الدر المختار علی رد المحتار: ۳۵۲/۱-۳۵۳، کتاب الطہارۃ، باب التیمم.

(۲) و جاز (التیمم) لخوف فوت صلاة جنازة إلخ وإن لم تجز الصلاة به و كذا لكل ما

لا تُشترطُ لَهُ الطَّهَارَةُ. (الدر المختار علی رد المحتار: ۳۶۲/۱-۳۶۳، کتاب الطہارۃ، الباب

الثاني: باب التیمم) ظفیر

(۳) قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

صورت پانی ملنے کی نہیں، اور وقت تنگ ہوا جاتا ہے تو تیمم سے نماز پڑھیں قضا نہ کریں (۱) (بعد میں وضو کر کے اعادہ کر لیں) (۲) (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۵-۲۳۶)

زخم یا پٹی پر مسح کرنا دشوار ہو تو کیا کرنا چاہیے؟

سوال: (۳۰۷) اگر زخم یا پٹی پر مسح کرنا دشوار ہو تو کیا کرنا چاہیے؟ (۱۳۳۴ھ/۲۱۳۷-۳۳)

(۱) لَا يَتِيَمُّ لِقَوْتِ جُمُعَةٍ وَ وَقْتٍ وَ لَوْ وَتَرَا لِقَوَاتَهَا إِلَى بَدَلٍ ، وَ قِيلَ : يَتِيَمُّ لِقَوَاتِ الْوَقْتِ . قَالَ الْحَلْبِيُّ : فَلَا حَوَاطُ أَنْ يَتِيَمَّ وَ يُصَلِّيَ ثُمَّ يُعِيدُ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارَ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ : ۱/۳۶۶-۳۶۷، كتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثَّانِي : باب التَّيَمُّمِ)

اس عبارت سے اور شامی نے اس پر جو کچھ لکھا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ایسی حالت میں پھر پانی سے وضو کر کے نماز کا اعادہ کیا جاوے، اس لیے کہ احتیاط کا یہی تقاضا ہے۔ وَلَعَلَّ هَذَا مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَشَائِخِ اخْتِيَارُ لِقَوْلِ زُفَرٍ لِقُوَّةِ دَلِيلِهِ ، وَ هُوَ أَنَّ التَّيَمُّمَ إِنَّمَا شُرِعَ لِلْحَاجَةِ إِلَى إِدَاءِ الصَّلَاةِ فِي الْوَقْتِ ، فَيَتِيَمُّ عِنْدَ خَوْفِ فَوْتِهِ ، قَالَ شَيْخُنَا ابْنُ الْهَمَامِ : وَ لَمْ يَتَّجِهْ لَهُمْ عَلَيْهِ سِوَى أَنْ التَّقْصِيرَ جَاءَ مِنْ قَبْلِهِ ، فَلَا يُوجِبُ التَّرْخِيصَ عَلَيْهِ ، وَ هُوَ إِنَّمَا يَتَمُّ إِذَا أَخَّرَ لَا لِعُذْرِ اهـ . وَ أَقُولُ : إِذَا أَخَّرَ لَا لِعُذْرِ فَهُوَ عَاصٍ . وَ الْمَذْهَبُ عِنْدَنَا أَنَّهُ كَالْمَطِيْعِ فِي الرُّخْصِ ، نَعَمْ تَأْخِيرُهُ إِلَى هَذَا الْحَدِّ عُذْرٌ جَاءَ مِنْ قَبْلِ غَيْرِ صَاحِبِ الْحَقِّ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَقَالَ : يَتِيَمُّ وَ يُصَلِّيَ ثُمَّ يُعِيدُ الْوُضُوءَ كَمَنْ عَجَزَ بِعُذْرِ مِنْ قَبْلِ الْعِبَادَةِ إلخ . (حوالہ سابقہ) ظفیر

(۲) امداد الفتاویٰ کے حاشیہ میں ہے: اولیٰ یہ ہے کہ احتیاطاً اس وقت تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور پھر پانی ملنے کے بعد وضو کر کے اعادہ کر لے۔ کما فی الدَّرَّ الْمُخْتَارَ : فَلَا حَوَاطُ أَنْ يَتِيَمَّ وَ يُصَلِّيَ ثُمَّ يَعِيدُ انْتَهَى وَ قَالَ فِي رَدِّ الْمُحْتَارِ : وَ هَذَا قَوْلٌ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ ، وَ فِيهِ الْخُرُوجُ عَنِ الْعَهْدَةِ بَيَقِينَ ، فَلِذَا أَقْرَأَ الشَّارِحَ (إِلَى قَوْلِهِ) فَيَنْبَغِي الْعَمَلُ بِهِ احتیاطاً . (شامی: ۱/۳۶۷، كتاب الطَّهَارَةِ، باب التَّيَمُّمِ ، قَبِيلَ مُطْلَبَ : تَقْدِيرُ الْغُلُوَّةِ) مُحَمَّدٌ شَفِيعٌ (امداد الفتاویٰ: ۱/۷۳، كتاب الطَّهَارَةِ، فصل فِي التَّيَمُّمِ، سوال: ۶۵)

(۳) قوسین کے درمیان والی عبارت مفتی ظفیر الدین صاحب کی اضافہ کی ہوئی ہے ۱۲

الجواب: اگر زخم پر یا پٹی پر مسح نہیں ہو سکتا تو پھر تیمم درست ہے (۱) فقط واللہ اعلم (۱/۲۴۶)

جنبی کو اگر غسل سے بیماری کا اندیشہ ہے

تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۰۸) زید ایک (نجیف) الجشہ دائم المریض شخص ہے، شامت اعمال سے اس کی صحت بہت خراب ہو گئی ہے، خصوصاً اعصاب اور دماغ نہایت ہی ضعیف ہو گیا ہے، اندریں حالت موسم سرما میں جب کہ اس کو ضرورت شرعی سے بہ خیال قضائے نماز صبح کے وقت ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے کی نوبت آتی ہے تو در دسریا زکام وغیرہ کی تکلیف لاحق ہوتی ہے اور کبھی نہیں بھی ہوتی، اور چونکہ گرم پانی کا حصول وقت پر اپنی بے سروسامانی سے غیر ممکن ہے، اس لیے مجبوراً ٹھنڈے ہی پانی سے کام لینا پڑتا ہے، جس سے ایک خوف یہ بھی لگا رہتا ہے کہ مبادا فالج وغیرہ کا اثر نہ ہو جائے کیونکہ اعصاب میں نہایت کمزوری آگئی ہے، زید کی موجودہ حالت پر نظر کر کے ایک طبیب صاحب علم نے زید کو یہ رائے دی (ہے) کہ تم ایسی حالت میں ضرورت کے وقت بجائے ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے کے صبح کی نماز تیمم کر کے پڑھ لیا کرو، بعد میں پھر گرم پانی سے غسل کر لیا کرو، اور تیمم غسل کے بعد وضو کر کے نماز پڑھنی چاہیے، اور نماز کو بعد غسل (کے) (۲) احتیاطاً اعادہ کرنے کی تو ضرورت نہیں ہے؟ (۵۴۱/۱۳۳۷ھ)

الجواب: اگر گرم پانی میسر نہ ہو، اور طبیب حاذق کے قول وغیرہ سے بہ ظن غالب اندیشہ مرض کا ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لینا اس حالت میں درست ہے، اور چونکہ تیمم غسل کا بجائے غسل وضو

(۱) ومن بہ وجع رأس لا يستطيع معه مسحه محدثاً ولا غسله جنباً ففي الفيض عن غريب الرواية يتيمم. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۸۳/۱، كتاب الطهارة، مطلب: فاقد الطهورين قبيل باب المسح على الخفين) اور اگر چہ پر یا ہاتھ میں زخم ہو اور زخم پر یا پٹی پر مسح کرنا دشوار ہو تو معاف ہے، مسح کی بھی ضرورت نہیں۔ في أعضائه شقاق غسله إن قدر، وإلا مسحه، وإلا تركه. (الدر المختار على رد المحتار: ۱۹۵/۱، كتاب الطهارة، قبيل مطلب في السنة وتعريفها)

(۲) سوال میں قوسین والے الفاظ کی رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

کے ہے، اس لیے وضو کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے، وہی ایک تیمم دونوں کے لیے کافی ہے (۱) مگر احتیاط یہ ہے کہ بعد میں گرم پانی سے غسل کر کے اعادہ اس نماز کا کر لیوے (۲) فقط (۱/۲۴۶-۲۴۷)

سوال: (۳۰۹) زید جنبی شدہ است، علی الصبح فقط بر وضو و تیمم اکتفاء کردہ در مسجد رفتہ نماز با جماعت ادا می کند، می گوید کہ مرا عارضہ مدا می ریزش وضعف دماغ لاحق است، و غسل بوقت صبح در سرما ضرری رساند، اگر چه آب گرم میسر شود تا ہم نقصان می شود؛ آیا تیمم درست است یا نہ؟ و اگر بہ آب گرم غسل کردہ نزد آتش نماز گزار در جماعت فوت شود، چه حکم شرعی است؟ (۱۶۱۳/۱۳۴۰ھ)

الجواب: اگر ظن قوی است کہ ضرر و مرض خواهد رسید، اگر چه بہ آب گرم غسل کند تیمم درست است، لیکن ہر گاہ تدبیر ممکن باشد کہ بہ آب گرم غسل کند، و از آتش و جامہ استدفاء حاصل کند، بایں صورت خوف مرض نیست، پس بہ ہمیں طور کند اگر چه جماعت فوت شود (۲) فقط (۱/۲۶۰)

ترجمہ سوال: (۳۰۹) زید کو جنابت لاحق ہوتی ہے اور صبح سویرے صرف وضو اور تیمم کر کے مسجد جا کر نماز با جماعت ادا کرتا ہے، اور کہتا ہے کہ میرا مرض دائمی ہے، اور ضعف دماغ کی بیماری لاحق ہے، سردی میں صبح غسل کرنا باعث ضرر ہے، اگر چه گرم پانی میسر ہو تب بھی نقصان ہوتا ہے، آیا اس صورت میں تیمم درست ہے یا نہیں؟ اور اگر گرم پانی سے غسل کر کے آگ کے قریب نماز پڑھتا ہے تو جماعت فوت ہو جاتی ہے، شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب: اگر قوی گمان ہے کہ ضرر اور مرض لاحق ہوگا اگر چه گرم پانی سے غسل کرے تو تیمم درست ہے؛ لیکن جب ایسی تدبیر ممکن ہے کہ گرم پانی سے غسل کر کے آگ اور کپڑے سے گرمی

(۱) أَوْ بَرْدٍ يُهْلِكُ الْجَنْبَ أَوْ يُمَرِّضُهُ وَلَوْ فِي الْمَصْرِ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ أَجْرَةُ حَمَامٍ وَلَا مَا يُدْفِنُهُ الْخَيْمَ لِهَذِهِ الْأَعْذَارِ كُلِّهَا. (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۵۳، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثَّانِي: بَابُ التَّيَمُّمِ) ظفیر

(۲) اعادہ کا جزئیہ نہیں مل سکا، شاید در مختار کی اس عبارت سے لیا گیا ہے۔ لَا يَتَيَمَّمُ لِفَوْتِ جُمُعَةٍ وَوَقْتٍ وَلَوْ وَتَرًا لِفَوَاتِهَا إِلَى بَدَلٍ، وَقِيلَ: يَتَيَمَّمُ لِفَوَاتِ الْوَقْتِ. قَالَ الْحَلَبِيُّ: فَلَا حَوَاطُ أَنْ يَتَيَمَّمَ وَ يُصَلِّيَ ثُمَّ يُعِيدُ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۶۶-۳۶۷، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثَّانِي: بَابُ التَّيَمُّمِ) ظفیر

حاصل کرتا ہے تو اس صورت میں بیماری کا خوف نہیں ہے، پس اسی طرح کرنا چاہیے اگرچہ جماعت فوت ہو جاوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

صبح غسل کرنے میں جنبی کو بخار کا اندیشہ ہو تو

تیمم کر کے صبح کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۱۰) میری طبیعت کمزور ہے، اور مجھ کو عارضہ احتلام کا ہے، شاید ہی کوئی شب ناغہ جاتی ہو، اب موسم سرد ہے، فجر کی نماز بہ حالت جنابت پڑھوں یا کیا؟ کیونکہ صبح کو غسل کرنے سے نمونیا کا اندیشہ ہے؟ (۶۵/۷۱۳۳۹ھ)

الجواب: حکم شرعی ایسی صورت میں یہ ہے کہ اگر گرم پانی سے غسل کرنا مضر نہ ہو تو گرم پانی سے غسل کر کے صبح کی نماز وقت پر ادا کی جائے، اور اگر گرم پانی سے بھی خوف مرض بہ گمان غالب ہو یا گرم پانی میسر نہ ہو تو تیمم کر کے صبح کی نماز وقت پر پڑھیں، اور بعد میں گیارہ بجے حسب عادت غسل کر کے باقی نمازیں اوقات نماز میں ادا کریں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۵۸)

سوال: (۳۱۱) زید کو احتلام زیادہ ہوتا ہے، اور بوجہ سردی کے (صبح کو) (۲) غسل کرنے سے زکام ہو کر بخار ہو جاتا ہے، اور اگر بہ وقت دوپہر غسل کیا جاتا ہے تو زیادہ نقصان نہیں ہوتا، اس حالت میں زید تیمم سے صبح کی نماز ادا کرے تو صحیح ہے یا نہیں؟ اور تیمم غسل اور وضو کا کرے یا صرف غسل کا؟ اور غسل کو دوپہر کو پانی سے اعادہ کرے یا تیمم ہی کافی ہے دوسرے احتلام تک؟ اور جنابت احتلام اور ہم بستری کے لیے ایک ہی حکم ہے یا جدا؟ (۴۸/۷۱۳۳۷ھ)

الجواب: مرض کے خوف سے جب کہ گرم پانی بھی مضر ہو یا گرم پانی میسر نہ ہو؛ تیمم کر کے

(۱) والجنبُ الصَّحیحُ فی المَصْرِ إذا خاف بغلبة ظنِّه، أو عن التَّجربة الصَّحیحة إن اغتسل أن یقتله البردُ أو یمرَّضه یتیمَّم عند أبي حنیفة رحمہ اللہ. (غنیة المستملی فی شرح منیة المصلی، ص: ۵۸، فصل فی التیمم) ظفیر

(۲) توسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

نماز پڑھنا درست ہے (۱) اور تیمم غسل اور وضو کا ایک ہی ہے، ایک تیمم دونوں کے لیے کافی ہے، پھر دوپہر کو جب کہ غسل مضر نہیں ہے غسل کر کے ظہر و عصر وغیرہ کی نمازیں پڑھے اور احتلام اور مجامعت کی جنابت کا ایک ہی حکم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۷-۲۴۸)

کمزوری کی وجہ سے پانی نقصان دہ ہو تو تیمم کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۱۲) تیمم بہ حالتِ عذر جیسا کہ وضو سے ہو سکتا ہے ویسا ہی غسل سے بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور اس تیمم غسل سے نماز فرض و نفل اور قرآن شریف پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ اگر کسی شخص کو بوجہ ضعف بیماری یا پیری پانی ضرر رساں ہو، یا خوفِ ضرر ہو، یا استعمالِ ماء اس پر گراں اور سخت ہو، اور تحمل نہ کر سکے تو تیمم وضو اور غسل سے اس (کو) نماز فرض و نفل اور تلاوت قرآن شریف جائز ہوگی یا نہ؟ (۱۳۳۷/۹۹۷ھ)

الجواب: تیمم بہ حالتِ عذر جیسا کہ وضو سے ہوتا ہے ویسا ہی غسل سے بھی ہوتا ہے، اور اس تیمم سے نماز فرض و نفل و تلاوت کلام مجید سب درست ہے (۲) اور وہ عذر جس سے تیمم؛ حدث و جنابت (سے) درست ہے؛ یہ (ہیں) (۳) کہ مریض کو اشتدادِ مرض یا امتدادِ مرض کا خوف ہو یعنی وضو کرنے یا غسل کرنے سے اس کا مرض بڑھ جاوے گا، یا ممتد ہو جاوے گا، یا جاڑے کی وجہ سے ہلاک یا بیمار ہو جاوے گا، محض اس وجہ سے کہ ٹھنڈا پانی برا معلوم ہو، اور گراں ہو اور اس سے تکلیف ہوتی ہو، تیمم درست نہیں ہے، بلکہ اندیشہ یہ ہو کہ مر جاوے گا، یا بیمار ہو جاوے گا اس وقت تیمم درست ہے (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۴۸-۲۴۹)

(۱) لمرضٍ یشتدُّ أو یمتدُّ بغلبة ظنٍّ أو قولٍ حاذقٍ مسلمٍ إلخ أو برّدٍ یهلك الجنبَ أو یمرّضه إلخ تیمم لهذه الأعذارِ کلّھا. (الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۵۲-۳۵۵، کتاب الطہارة، الباب الثانی: باب التیمم) ظفیر

(۲) ویُصلّی بتیمّمہ ما شاء من الفرائض والنوافل. (الہدایة: ۱/۵۳، کتاب الطہارات، باب التیمم) ظفیر

(۳) سوال و جواب میں قوسین والے الفاظ کی رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

(۴) حوالہ اور اس کی تخریج سابقہ جواب کے دوسرے حاشیہ میں گزر چکی۔ ۱۲

سردی کی وجہ سے وضو کرنے میں فالج وغیرہ کا خوف ہے

تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۱۳) زید کی عمر ۷۷ سال کی ہوئی، اور بہ سبب ایام سرما کے بہ خوفِ امراضِ فالج وغیرہ نمازِ فجر و عشاء تیمم کر کے پڑھتا ہے جائز ہے یا نہیں؟ اور اس سن (عمر) کے لیے کوئی خاص حکم نماز وغیرہ کے بارے میں ہے، نیز شیخ فانی کس عمر کا ہوتا ہے؟ اور اس کے لیے شرعاً کون کونسی رعایتیں ہیں؟ (۱۳۳۸/۵۹۹ھ)

الجواب: شیخ فانی کے لیے کسی خاص عمر کی تحدید شرعاً نہیں ہے، بلکہ شیخ فانی اس بوڑھے کو کہتے ہیں جو قریب بہ فناء و مرگ (موت) کے پہنچ گیا ہو، اور روز بہ روز اور وقتاً فوقتاً اس کی قوت زوال اور کمی کی طرف ہو یہاں تک کہ مرجاوے، ایسے شیخ فانی کے لیے روزے میں یہ حکم ہے کہ وہ روزوں کا فدیہ دیدیوے، پس شیخ فانی کے لیے خاص روزے کے متعلق تخفیف کی گئی ہے (۱) اور نماز کے لیے کوئی خاص حکم شیخ فانی کے لیے نہیں ہے، بلکہ نماز کے متعلق حکم عام یہ ہے کہ جو شخص خواہ کتنی عمر کا ہے، جب تک کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکے بیٹھ کر نماز پڑھنا درست نہیں ہے (۲) اسی طرح جب تک بیماری وغیرہ کا کوئی عذر نہ ہو تیمم اس کے لیے درست نہیں ہے، اور اگر ٹھنڈے پانی سے موسم سرما میں ضرر کا اندیشہ ہے تو اگر گرم کرنے کی قدرت ہے تو پانی گرم کر کر اس سے وضو کرے تیمم ایسی حالت میں بھی

(۱) وللشیخ الفانی العاجز عن الصوم الفطر و یفدی وجوباً. (الدر المختار) قوله: (وللشیخ الفانی) أي الذي فنیَتْ قُوَّتُهُ أو أشرف على الفناء، ولذا عرّفوه بأنه الذي كل يوم في نقص إلى أن يموت. (الدر المختار و رد المحتار: ۳/۳۶۵، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و

ما لا یفسده، فصل في اعوارض المبیحة لعدم الصوم) ظفیر

(۲) من فرائضها التي لا تصح بدونها التحريم قائماً إلخ، و منها القيام إلخ في فرض و ملحق به كند و سنة فجر في الأصح لقادر عليه وعلى السجود. (الدر المختار على رد

المختار: ۲/۱۱۲-۱۱۷، کتاب الصلاة، الباب الثالث: باب صفة الصلاة) ظفیر

درست نہیں ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۵۶-۲۵۷)

ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے میں بخار کا اندیشہ ہے

تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۱۴) ایک شخص کو ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے سے سردی ہو کر بخار کا اندیشہ ہے، اگر یہ شخص گرم پانی سے وضو کرنا چاہیے تو اسے یا اس کی عورت کو اکثر پانی گرم کرنے میں تکلیف ہوتی ہے تو وہ شخص تیمم کر سکتا ہے یا نہیں؟ (۶۳۶/۱۳۳۹ھ)

الجواب: جب کہ پانی گرم کر کے وضو کرنے کی استطاعت ہے تو تیمم کرنا اس کو درست نہیں ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۵۷)

فالج زدہ کو کوئی وضو کرانے والا نہ ہو یا گرم

پانی موجود نہیں تو تیمم کر سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۱۵) اگر (کوئی) فالج کا مریض بلا امداد ملازم وضو کرنے سے مجبور ہو، اور گرم پانی کے بغیر وضو نہ کر سکتا ہو، اور بوجہ عدم موجودگی ملازم و نہ ہونے گرم پانی کے نماز عشاء تیمم سے پڑھ لے تو جائز ہے یا نہیں؟ اگر وضو کرنے کے بعد جراب پہن کر اس پر چٹڑے کا موزہ پہن لے تو پھر اس چٹڑے کے موزے پر تیمم درست ہے یا نہیں؟ (۱۲۴۵/۱۳۴۵ھ)

(۱) کیوں کہ گھر میں پانی گرم کرنے کا نظم ہوتا ہے، لہذا سستی کی وجہ سے پانی گرم نہ کرانا اور تیمم کر کے نماز پڑھنا درست نہیں، ہاں کوئی پانی گرم کرنے والا نہیں ہے، نہ خود گرم کرنے کی قدرت رکھتا ہے، یا کوئی شخص جنگل میں ہو اور پانی گرم کرنے کے اسباب یعنی برتن وغیرہ نہ ہوں اور ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے میں ہلاکت کا یا مرض کا غالب گمان ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے، دیکھئے اس باب کا پہلا سوال و جواب اور اس کا حاشیہ۔

محمد امین پالن پوری

الجواب: وہ شخص تیمم کر سکتا ہے، اور وضو کرنے کے بعد اگر چھڑے کے موزے پہنے تو ایک دن رات یعنی مقیم؛ پانچ نمازوں (کے) (۱) وضو میں ان موزوں پر مسح کر سکتا ہے، اور اگر موزہ پہنے ہوئے تیمم کی ضرورت ہوئی مثلاً وضو کرانے والا موجود نہیں یا گرم پانی موجود نہیں جس کی وجہ سے تیمم درست ہے؛ تو موزہ پہنے ہوئے تیمم کر سکتا ہے، تیمم کے لیے موزہ نکالنے کی ضرورت نہیں ہے۔ درمختار میں ان اعذار میں جن میں تیمم جائز ہے یہ بھی لکھا ہے: **أَوْ لَمْ يَجِدْ مَنْ يُوضِيهِ ، فَإِنْ وَجَدَ وَلَوْ بِأَجْرٍ مِثْلِ وَلَهُ ذَلِكَ لَا يَتِيمٌ إِلَّا خ (۲) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (۱/۲۶۵)**

بخار کی حالت میں تیمم کر کے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۱۶) حالت بخار میں تیمم سے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟ (۱/۱۳۳۹ھ)
 الجواب: بخار اگر ایسا ہے کہ پانی سے مضرت اور از دیاء مرض کا اندیشہ ہے تو تیمم درست ہے
 كما في الدر المختار: **أَوْ لِمَرَضٍ يَشْتَدُّ أَوْ يَمْتَدُّ إِلَّا خ (۲) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (۱/۲۵۷)**

تیمم کے جائز ہونے میں مریض کے ظن غالب کا

یا حاذق طبیب کے قول کا اعتبار کیا جاتا ہے

سوال: (۳۱۷) علالت کے وقت جو تیمم جائز ہے، اس میں طبیعت بیمار کو دخل ہے یا طبیب حاذق کو یا کوئی اور معیار ہے؟ (۱/۱۳۳۹ھ)

الجواب: درمختار میں ہے: **أَوْ لِمَرَضٍ يَشْتَدُّ أَوْ يَمْتَدُّ بِغَلْبَةِ ظَنِّ أَوْ قَوْلِ حَازِقٍ مُسْلِمٍ إِلَّا خ (۲)**
 اس سے معلوم ہوا کہ تیمم میں طبیعت و تجربہ و ظن غالب بیمار کو بھی دخل ہے، اور (مسلم) طبیب حاذق

(۱) سوال و جواب میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کا اضافہ اور تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۵۲، کتاب الطہارة، باب التیمم.

کے قول کو بھی، ان میں سے جو بھی پایا جاوے مُبِیْح تِیْم ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۵۸)

نواقض وضو سے جنابت کا تیمم نہیں ٹوٹتا

سوال: (۳۱۸) اگر جنبی بہ عذر شرعی تیمم جنابت کرے تو وہ نواقض وضو سے ٹوٹ جاوے گا یا نہیں؟ (۲۸۴۸/۱۳۳۹ھ)

الجواب: جنبی نے اگر بہ عذر شرعی تیمم کیا تو اُس عذر کے (زوال) (۲) پر وہ تیمم بھی زائل ہو جاوے گا، مثلاً پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا تو اگر پانی مل گیا، اور قدرت ہو گئی تو تیمم جنابت کا ٹوٹ جاوے گا، یا اگر مرض کی وجہ سے تیمم کیا تھا تو جس وقت وہ مرض زائل ہو جاوے گا، تیمم ٹوٹ جاوے گا، یا اگر کوئی امر موجب غسل پایا جاوے گا، تو تیمم ٹوٹ جاوے گا، اور نواقض وضو سے مطلقاً وہ تیمم نہ ٹوٹے گا، مثلاً اُس نے مرض کی وجہ سے تیمم جنابت کیا، یا پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا، اور پھر حدیث موجب وضو اس کو پیش آیا تو اس سے تیمم جنابت کا نہ ٹوٹے گا (۳) فقط واللہ اعلم (۱/۲۵۸-۲۵۹)

معذور کے لیے صرف ایک دفعہ وضو وقت

کے اندر کافی ہے، تیمم نہیں کرنا چاہیے

سوال: (۳۱۹) استنجاء کی زیادتی جس سے گھڑی گھڑی وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور دوسری شکایات

(۱) قوله: (بغلبة ظنٍّ) أي عن أمارَةٍ أو تجرِبَةٍ . شرح المنية . قوله: (أو قول حاذقٍ مسلمٍ) أي إخبار طيبٍ حاذقٍ مسلمٍ غير ظاهرِ الفسقِ ، وقيل: و عدالته شرطٌ . شرح المنية .

(رد المحتار: ۱/۳۵۲، کتاب الطہارة، باب التیمم) ظفیر

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں (زوال) کی جگہ ”ختم“ تھا، رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) وناقضه ناقض الأصل ولو غسلاً ، فلو تیمم للجنابة ثم أحدث صار محدثاً لا جنبا إلخ .

(الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۳۷۷-۳۷۸، کتاب الطہارة، الباب الثانی: باب التیمم،

مطلب: فاقد الطهورین)

مرض شکم جس سے وضو کا رہنا یقینی نہیں ہو سکتا، اگر وضو کیا جائے تو مرض کے آغاز کا باعث ہوتا ہے، ایسی صورت میں تیمم کے لیے کیا حکم ہے؟ (۱۱۴۱/۱۳۴۰ھ)

الجواب: ایسی عذرات کا حکم شریعت میں دوسرا ہے، وہ یہ کہ جو شخص معذور ہو کہ اس کا وضو نہ رہتا ہو خواہ اخراج ریح کی وجہ سے یا استطلاقِ بطن کی وجہ سے، اور وہ بلا اس عذر کے نماز وقت کے اندر نہ پڑھ سکتا ہو تو اس کو صرف ایک دفعہ وضو وقت کے اندر کافی ہے، اسی ایک وضو سے تمام وقت میں نماز فرض و سنن و نفل پڑھ سکتا ہے، باقی تفصیل اس کی کتب فقہ میں دیکھی جاوے (۱) فقط (۱/۲۵۹)

بار بار غسل کرنے سے عورت کو اندیشہ ہے کہ وہ یا اس کا

بچہ بیمار ہو جائے گا تو تیمم کر سکتی ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۲۰) ایک عورت اپنے بچے کو دودھ پلاتی ہے، جو پاخانہ پیشاب اکثر ماں کے کپڑوں پر کرتا ہے، اور وہ بوجہ اس کے کہ میرے متواتر غسل سے بچہ علیل ہو جائے گا، یا میں خود علیل ہو جاؤں گی نہاتی نہیں ہے؛ تو اس وجہ سے اس کو قرآن پڑھنا جائز ہوگا؟ (۴۸۳/۱۳۴۱ھ)

الجواب: اگر بار بار کے غسل سے اس کو اپنے یا بچہ کی بیماری کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لیا کرے، پھر دھوپ کے وقت یا گرم پانی سے غسل کر کے ان نمازوں کا پھر اعادہ کر لیا کرے، اور

(۱) وصاحبُ عذرٍ مَنْ بِهِ سَلْسٌ بُولٍ لَا يُمْكِنُهُ إِمْسَاكُهُ أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتٌ رِيحٍ أَوْ اسْتِحَاضَةٌ إِنْ اسْتَوْعَبَ عَذْرُهُ تَمَامَ وَقْتِ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ بَأَن لَّا يَجِدَ فِي جَمِيعِ وَقْتِهَا زَمَانًا يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي فِيهِ خَالِيًا عَنِ الْحَدَثِ وَلَوْ حَكْمًا ، لِأَنَّ الْإِنْقِطَاعَ الْيَسِيرَ مُلْحَقٌ بِالْعَدَمِ ، وَهَذَا شَرْطُ الْعَذْرِ فِي حَقِّ الْإِبْتِدَاءِ ، وَفِي حَقِّ الْبَقَاءِ كَفِي وَجُودِهِ فِي جُزْءٍ مِنَ الْوَقْتِ وَلَوْ مَرَّةً ، وَفِي حَقِّ الزَّوَالِ يُشْتَرَطُ اسْتِيعَابُ الْإِنْقِطَاعِ تَمَامَ الْوَقْتِ حَقِيقَةً ، لِأَنَّهُ الْإِنْقِطَاعُ الْكَامِلُ .

و حکمہ الوضوء لا غسل ثوبہ و نحوه لكل فرض، اللام للوقت (أي فالمعنى لوقت كل صلاة) ثم يصلي به فيه فرضاً ونفلاً ، فدخل الواجب بالأولى ، فإذا خرج الوقت بطل أي ظهر حدثه السابق . (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۴۳۷-۴۳۹، كتاب الطهارة ، الباب الرابع : باب الحيض ، مطلب في أحكام المعذور) ظفیر

تیمم کے بعد تلاوت قرآن شریف بھی درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۶۱/۱)

پانی موجود ہو تو قرآن پاک پکڑنے کے لیے تیمم کرنا درست نہیں

سوال: (۳۲۱) مس مصحف کے لیے عند وجود الماء تیمم درست ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۱/۲۱۱)ھ

الجواب: درست نہیں ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۶۰/۱)

سوال: (۳۲۲) قرآن مجید پڑھنے کے لیے تیمم کرنا باوجود پانی ہونے کے جائز ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۳/۱۹۰۴)ھ

الجواب: پانی ہونے کے باوجود تیمم کر کے مس مصحف کرنا جائز نہیں۔ درمختار میں ہے: کَتَيْمَمٍ

لِمَسِّ مُصْحَفٍ فَلَا يَجُوزُ لَوَاجِدِ الْمَاءِ إلخ (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۶۲/۱)

(۱) جواب میں عورت کو جنبی فرض کر لیا گیا ہے، ورنہ صرف بچہ کے پیشاب پاخانہ سے نہانا واجب نہیں ہوتا، جس حصے میں نجاست لگی ہے اس کا دھولینا اور کپڑا بدل لینا کافی ہے، فقہاء نے ہلاکت اور بیماری یا پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں جنبی (ناپاک) کو تیمم کی اجازت دی ہے۔

مَنْ عَجَزَ عَنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ إلخ لِبُعْدِهِ مِثْلًا إلخ أَوْ بَرْدٍ يُهْلِكُ الْجُنْبَ أَوْ يُمَرِّضُهُ
وَلَوْ فِي الْمِصْرِ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ أَجْرَةُ حَمَامٍ وَلَا مَا يُدْفِئُهُ إلخ تَيْمَمَ (الدَّرَّ الْمُخْتَار) قوله: (وَلَا مَا يُدْفِئُهُ) أَي مِنْ ثَوْبٍ يَلْبَسُهُ أَوْ مَكَانٍ يَأْوِيهِ. قَالَ فِي الْبَحْرِ: فَصَارَ الْأَصْلُ أَنَّهُ مَتَى قَدَرَ عَلَى الْاِغْتِسَالِ بَوَاحٍ مِنَ الْوُجُوهِ لَا يُبَاحُ لَهُ التَّيْمُمُ إجماعاً. (الدَّرَّ الْمُخْتَار وَرَدَّ الْمُحْتَار: ۱/۳۵۱-۳۵۳، كتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثَّانِي: باب التَّيْمَمِ) ظفیر

(۲) قلت: وفي المنية وشرحها: تيممه لدخول مسجد ومس مصحف مع وجود الماء ليس بشيء، بل هو عدم، لأنه ليس لعبادة يخاف فوتها إلخ لما مر من الضابط أنه يجوز لكل ما لا تُشترط الطهارة له ولو مع وجود الماء؛ وأما ما تُشترط له، فيُشترط فَقَدْ الماء كَتَيْمَمٍ لمس مصحف، فلا يجوز لَوَاجِدِ الْمَاءِ إلخ. (الدَّرَّ الْمُخْتَار عَلَى رَدِّ الْمُحْتَار: ۱/۳۶۴-۳۶۵، كتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثَّانِي: باب التَّيْمَمِ) ظفیر

(۳) الدَّرَّ الْمُخْتَار عَلَى رَدِّ الْمُحْتَار: ۱/۳۶۵، كتاب الطَّهَارَةِ، الباب الثَّانِي: باب التَّيْمَمِ.

ریل میں وضو و غسل یا تیمم کر کے نماز پڑھنے کے چند ضروری مسائل

سوال: (۳۲۳) چوں کہ اس کی بہت ضرورت ہے کہ نماز پڑھنے میں کاہل بنانے والی دشواریوں کو حل کیا جائے، لہذا جناب والا سے (یہ دریافت) کیا جاتا ہے کہ ریل کے سفر میں حسب ذیل یا مثل ان کے جو جناب والا کے خیال میں آئیں ان وقتوں کا از روئے احکام (شرع شریف) دفعیہ کیا ہے؟ مثلاً قلت وقفہ ریل کے سبب سے اتنا وقت نہ ملے کہ انسان حوائج ضروری: پیشاب پاخانہ سے — اس حالت میں کہ ریل میں بیت الخلاء نہ ہو — فراغت حاصل کر کے وضو کر (لے) اور نماز پڑھ لے؛ تو کیا کرنا چاہیے؟ آیا بہ تیمم نماز پڑھ لے یا کیا؟ مثلاً سفر ریل میں وضو اور غسل شرعی کے واسطے پانی اور وقت میسر نہ ہو سکے؛ تو تیمم کر کے نماز پڑھ لی جائے یا نہیں؟ مثلاً بہ وجہ کمی قیام ریل کے اسٹیشن پر چلتی ریل میں نماز (کے) پڑھنے کا ایسی حالت میں کہ رکوع و سجدہ کی بہ وجہ کثرت آدمیوں (کے) جگہ نہ ہو، یا قبلہ کی سمت میں مُنہ کا (رہنا) (۱) بہ وجہ ایچ بیچ راہ ریل کے ممکن نہ ہو، تو کس طرح نماز ادا کی جائے؟ (۲۳۲۰/۱۳۳۷ھ)

الجواب: حامداً و مصلیاً و مسلماً، أما بعد: امور مستفسرہ کا جواب حسب تفصیل ذیل ہے:

(۱) ریل میں اگر پانی نہ ملے تو مسئلہ تو یہ ہے کہ اگر یہ یقین ہو کہ نماز کے وقت کے اندر پانی مل جاوے گا؛ تو نماز کا مؤخر کرنا مستحب ہے، اگر پانی مل جاوے تو وضو کر کے نماز ادا کرے، اور اگر نہ ملے اور وقت تمام ہونے کا اندیشہ ہے تو تیمم کر کے نماز ادا کرے (۲) پانی نہ ملنے کی صورت میں پانی (کا) کم از کم ایک میل کی مسافت پر ہونا شرط ہے (۳)

(۱) اس سوال اور اس کے جواب میں قوسین کے درمیان جتنے الفاظ ہیں ان کا اضافہ اور تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) وَيُسْتَحَبُّ لِعَادَمِ الْمَاءِ وَهُوَ يَرْجُوهُ أَنْ يُؤَخِّرَ الصَّلَاةَ إِلَى آخِرِ الْوَقْتِ ، فَإِنْ وَجَدَ الْمَاءَ يَتَوَضَّأُ وَإِلَّا تَيَمَّمَ وَصَلَّى ، لِيَقَعَ الْأَدَاءُ بِأَكْمَلِ الطَّهَارَتَيْنِ إلخ . (الهداية: ۵۳/۱، كتاب الطهارة ، باب التيمم) ظفیر

(۳) مَنْ عَجَزَ عَنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ إلخ لِبُعْدِهِ مَيْلًا إلخ تَيَمَّمَ . (الدَّر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۵۱-۳۵۵، كتاب الطهارة، الباب الثاني: باب التيمم) ظفیر

(۲) اگر پانی نہ ملنے کی صورت میں کسی آدمی نے تیمم کر کے نماز پڑھنا شروع کی، اور ابھی نماز ختم نہ ہوئی تھی کہ ریل کا اسٹیشن قریب آ گیا، جہاں پانی کا ملنا یقینی امر ہے تو اب نماز کو وضو کر کے از سر نو ادا کرنا چاہیے، اور اگر نماز ختم کرنے کے بعد ریل کا اسٹیشن جہاں پانی ملنے کا یقین ہے، قریب آیا تو وہ نماز ہوگئی، اب اس کو دوبارہ پڑھنے کی حاجت نہیں ہے (۱)

(۳) ریلوے اسٹیشن پر (اگر) پانی مفت نہ ملے بلکہ بہ قیمت ملے، اگر قیمت عرف کے موافق ہے، اور اس کے پاس قیمت موجود ہے تو خرید کر وضو کر کے نماز پڑھے، تیمم کرنا جائز نہیں، اور اگر دام پاس نہیں یا قیمت زیادہ گراں ہے تو تیمم کر کے نماز (پڑھے) (۲)

(۴) ریلوے اسٹیشن پر اگر پانی دینے والا مسلمان نہیں، بلکہ ہندو ہے تو اس سے پانی لے کر وضو کر لینا چاہیے، ہاں! اگر یقین ہے کہ اس کا پانی یا برتن ناپاک ہے تو تیمم کرنا جائز ہے۔ (اسٹیشن پر جو پانی تقسیم ہوتا ہے، عموماً وہ پاک ہوتا ہے، اور اس کا برتن بھی، لہذا شبہ نہ کرنا چاہیے۔ ظفیر)

(۵) اگر ریلوے میں کسی مسافر کے پاس پانی ہے تو اس سے وضو کے لیے پانی مانگنا چاہیے، اگر وہ پانی بلا قیمت یا بہ قیمت دے دے تو وضو کر کے نماز ادا کرے، اور اگر وہ پانی نہ دے تو تیمم کر کے نماز (پڑھے)، ایسی صورت میں پانی مانگنے سے عار نہ کرنا چاہیے، کیونکہ شرعی فرض کا ادا کرنا زیادہ ضروری ہے، جب تک پانی نہ مانگے گا عجز نہ پایا جاوے گا تو تیمم بھی درست نہ ہوگا (۳) (آج کل ہر

(۱) وَ نُدِبَ لِرَاجِيهِ رَجَاءٌ قَوِيًّا آخِرَ الْوَقْتِ الْمُسْتَحَبِّ ، وَ لَوْ لَمْ يُؤْخَرْ وَ تَيْمَمَ وَ صَلَّى جَازَ ، إِنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَاءِ مِيلٌ وَ إِلَّا لَا . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۷۰، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الثَّانِي: بَابُ التَّيْمَمِ ، مُطْلَبُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الظَّنِّ وَ غَلْبَةِ الظَّنِّ) ظفیر

(۲) وَ إِنْ لَمْ يُعْطِهِ إِلَّا بِثَمَنِ مِثْلِهِ أَوْ بَغْيٍ يَسِيرٍ ، وَ لَهُ ذَلِكَ فَاضْلًا عَنْ حَاجَتِهِ لَا يَتَيْمَمُ ، وَ لَوْ أَعْطَاهُ بِأَكْثَرِ يَعْنِي بَغْيٍ فَاحِشٍ وَ هُوَ ضَعْفُ قِيَمَتِهِ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ ، أَوْ لَيْسَ لَهُ ثَمَنُ ذَلِكَ تَيْمَمَ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۷۲-۳۷۳، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الثَّانِي: بَابُ التَّيْمَمِ ، مُطْلَبُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الظَّنِّ وَ غَلْبَةِ الظَّنِّ) ظفیر

(۳) وَ يَطْلُبُهُ وَ جَوْبًا عَلَى الظَّاهِرِ مِنْ رَفِيقِهِ مِمَّنْ هُوَ مَعَهُ ، فَإِنْ مَنَعَهُ وَ لَوْ دَلَالَةً بِأَنْ اسْتَهْلَكَهُ تَيْمَمَ لِتَحْقِيقِ عِزِّهِ الْخَ ، وَ قَبْلَ طَلْبِهِ الْمَاءَ لَا يَتَيْمَمُ عَلَى الظَّاهِرِ الْخَ لِأَنَّهُ مَبْذُولٌ عَادَةً وَ عَلَيْهِ الْفَتْوَى . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۷۲-۳۷۳، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الثَّانِي: بَابُ التَّيْمَمِ ، مُطْلَبُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الظَّنِّ وَ غَلْبَةِ الظَّنِّ) ظفیر

ٹرین میں بیت الخلاء کے اندر پانی کا انتظام ہوتا ہے اور وہ پانی پاک ہوتا ہے، اس سے وضو اور غسل جائز ہے، اس لیے تیمم کی نوبت پیش نہیں آتی۔ ظفیر

(۶) کسی کے پاس پانی موجود ہے، اور اس کو معلوم ہے کہ ریل کے اسٹیشنوں پر پانی نہیں ملتا ہے، اگر وضو کرے گا تو پیاسا رہے گا، اور پیاس کی (شدت) برداشت نہ کر سکے گا تو تیمم کر کے نماز (پڑھے) (۱)

(۷) ریل کے مسافر کو پیشاب، پاخانہ کی ضرورت ہے تو پہلے پیشاب، پاخانہ سے فارغ ہو لے بعد میں وضو کر کے نماز پڑھے، اور اگر پیشاب یا پاخانہ کی ضرورت تھی، مگر موقع نہ ملنے کی وجہ سے عاجز رہا، (اور) کچھ دیر کے بعد ضرورت نہ رہی تو اب وضو کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔ (ریل میں اب پاخانہ کا نظم ہوتا ہے۔ ظفیر)

(۸) مسافر کے پاس ایک لوٹا پانی ہے جو وضو کے لیے کافی ہے، وضو اور طہارت کے لیے کافی نہیں ہے تو ایسے شخص کو اگر پاخانہ کی حاجت ہو تو وہ ڈھیلوں سے استنجاء کرے، اور پانی سے وضو کرے، ہاں! اگر نجاست پاخانہ کے مقام سے کچھ ادھر ادھر کو متجاوز ہوئی ہے تو پانی سے استنجاء کر لے، اور نماز کے لیے تیمم کرے (۲) (آج کل ریل میں پاخانوں کے اندر پانی کا نل لگا ہوتا ہے، وہ پانی پاک ہوتا ہے، اس کے استعمال کی عام اجازت ہے۔ ظفیر)

(۹) ریل کے مسافر کو چاہیے کہ وہ نماز کے وقت سے پہلے نماز کا خیال و اہتمام رکھے، مثلاً پیشاب، پاخانہ کی اگر حاجت ہو تو فارغ ہو لے، ریل گاڑیوں میں عموماً پاخانہ ہوتا ہے، اگر اتفاق سے کسی گاڑی میں نہ ہو تو اس کا خیال رکھے کہ وقت سے پہلے ایسے اسٹیشن پر جہاں ریل دس پندرہ

(۱) وخائف السَّبْعِ والعدوِّ والعَطَشِ عاجزٌ حُكْمًا . (الهداية: ۵۲/۱-۵۳، کتاب الطہارات ، باب التيمم) ظفیر

(۲) وَيَجِبُ أَيُّ يَفْرُضُ غَسْلَهُ إِنْ جَاوَزَ الْمَخْرَجَ نَجَسٌ مَائِعٌ ، وَيُعْتَبَرُ الْقَدْرُ الْمَانِعُ لِصَلَاةٍ فِي مَا وَرَاءَ مَوْضِعِ الْاسْتِنْجَاءِ ؛ لِأَنَّ مَا عَلَى الْمَخْرَجِ سَاقِطٌ شَرْعًا وَإِنْ كَثُرَ ، وَلِهَذَا لَا تُكْرَهُ الصَّلَاةُ مَعَهُ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۴۷۶-۴۷۷، کتاب الطہارة، الباب الخامس:

باب الأنجاس ، فصل الاستنجاء ، مطلب: إذا دخل المستنجي في ماءٍ قليلٍ) ظفیر

منٹ ٹھہرتی ہے؛ فارغ ہو جائے، یا کسی دوسری گاڑی میں جا کر پاخانہ سے فراغت حاصل کر لے، ایسے ہی نماز کے وقت سے پہلے کسی اسٹیشن پر پانی لے کر رکھ لے تو نماز کے ادا کرنے میں کچھ دقت نہ ہوگی۔ آخر ہم (اپنی) دوسری حاجتوں کے لیے ریل میں کیا (کیا) کرتے ہیں، جب کسی اسٹیشن پر کھانا وغیرہ حسبِ خواہش ملتا ہے؛ تو اوّل (ہی) سے لے کر رکھ لیتے ہیں تاکہ وقت پر دقت نہ ہو، ایسے ہی نماز کے لیے خیال رکھنا ایک مسلم کا نصب العین ہونا چاہیے۔

(۱۰) جیسا کہ بے وضو آدمی پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے، جیسا کہ اوپر مفصل مذکور ہوا، ایسے ہی (جنبی) یعنی جس کو نہانے کی حاجت ہو پانی نہ ملنے کی صورت میں غسل کے لیے تیمم کر سکتا ہے، نماز ایسی صورت میں ہرگز ترک نہیں کی جاسکتی (۱)

(۱۱) اگر اس کو یقین ہے کہ نماز کے وقت کے اندر گاڑی کسی ایسے اسٹیشن پر پہنچ جائے گی، جہاں پانی کا نل ہے یا کنواں ہے، اور یہ اتنی دیر میں غسل کر سکتا ہے تو تیمم نہ کرنا چاہیے (۲)

(۱۲) نل دھوپ میں ہے جس کا پانی گرم ہے، اور بہ یقین جانتا ہے کہ اس پانی سے مضرت ہوگی، یا سردی کے موسم میں نل کا پانی ٹھنڈا ہے، اور یقین ہے کہ اگر غسل کروں گا تو مریض ہو جاؤں گا تو تیمم کر کے نماز (پڑھے) (۳)

(۱) والحدث و الجنابة فيه سواء، وكذا الحيض و النفاس لما روي أن قوماً جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالوا: إنا قوم نسكن هذه الرمال، ولا نجد الماء شهراً أو شهرين، و فينا الجنب و الحائض و النفساء، فقال: عليكم بأرضكم. (الهداية: ۵۰/۱، كتاب الطهارة، باب التيمم) ظفیر

(۲) ويجب أي يفترض طلبه و لو برسوله قدر غلوة ثلاث مائة ذراعٍ إلخ إن ظن ظناً قوياً قربه دون ميلٍ بأمارَةٍ أو إخبارٍ عدلٍ و ألا يغلب على ظنه قربه لا يجب. (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۳۶۸-۳۶۹، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، مطلب: في تقدير الغلوة، و مطلب في الفرق بين الظن و غلبة الظن) ظفیر

(۳) والجنب الصحيح في المصر إذا خاف بغلبة ظنه، أو عن التجربة الصحيحة إن اغتسل أن يقتله البرد أو يمرضه يتيّم عند أبي حنيفة رحمه الله..... وإن كان الجنب..... خارج المصر..... يتيّم بالتفاق. (غنية المستملي في شرح منية المصلي، ص: ۵۸، فصل في التيمم) ظفیر

(۱۳) نل پر نہاتے ہوئے اگر شرم آئے اور اسٹیشن کے کنویں پر نہانا اپنے خلافِ شان سمجھے تو یہ عذر شرعاً قبول و مسموع نہیں۔

(۱۴) ریل میں نماز پڑھنے میں استقبالِ قبلہ ضروری ہے، قبلہ کی طرف کو منہ کر کے نماز شروع کرے، اور نماز پڑھنے کی حالت میں اگر ریل کا رخ بدل جائے، اور یہ جانتا ہے کہ (اب) ریل کا رخ بدل گیا تو یہ بھی قبلہ کی طرف کو پھر جائے، اگر اس کی نماز پڑھنے کی حالت میں ریل کا رخ چند مرتبہ بدلا، اور اس نے برابر قبلہ رخ ہو کر نماز ادا کی، اور چاروں رکعتیں نماز کی؛ چار طرف کو ادا ہوئیں تو کچھ مضائقہ نہ سمجھے، بلکہ یوں ہی ہونا ضروری ہے، اور اگر اس کو نماز پڑھنے میں ریل کا رخ بدلنے کی خبر نہ ہوئی، اور یہ ایک (ہی) طرف کو نماز (پڑھی گئی) تو نماز ہو گئی، اگر ریل میں سمتِ قبلہ کی معلوم نہ ہو تو لوگوں سے (دریافت کرے)، اگر کوئی بتانے والا نہ ہو (تو) دل میں خوب غور کرے، اور اٹکل سے کام لے، جس طرف کو اس کا دل گواہی دے اسی طرف کو نماز ادا کرے (۱)

(۱۵) ریل میں بلا عذر بیٹھ کر نماز نہ پڑھے، کیونکہ نماز میں قیام فرض ہے، اس کو ترک کرنا نہ چاہیے، یہ خیال کر لینا کہ کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا محض وہم ہے، کیونکہ تجربہ نے دکھلادیا کہ صدہا آدمی ریل میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہیں، اور ان میں سے کوئی نہیں گرتا نہ ان کو چکر آتا ہے نہ قے ہوتی ہے (۲)

(۱) وَقَبْلَةُ الْعَاجِزِ عَنْهَا لِمَرَضٍ، وَ إِنْ وَجَدَ مُوجَّهًا عِنْدَ الْإِمَامِ أَوْ خَوْفِ مَالٍ وَ كَذَا كُلُّ مَنْ سَقَطَ عَنْهُ الْأَرْكَانُ جِهَةً قَدَرَتْهُ الْإِخْ وَ يَتَحَرَّى هُوَ بِذَلِكَ الْمَجْهُودِ لِئَلَّا يَلِيقَ الْمَقْصُودِ عَاجِزٌ عَنْ مَعْرِفَةِ الْقِبْلَةِ بِمَا مَرَّ، فَإِنْ ظَهَرَ خَطْوُهُ لَمْ يُعَدَّ لِمَا مَرَّ، وَ إِنْ عَلِمَ بِهِ فِي صَلَاتِهِ أَوْ تَحَوَّلَ رَأْيُهُ الْإِخْ اسْتِدَارَ وَ بَنَى، حَتَّى لَوْ صَلَّى كُلَّ رَكْعَةٍ لِحِجَّةٍ جَازَ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۱۰۲/۲-۱۰۴، ۱۰۴، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ، مَطْلَبُ: مَسَائِلُ التَّحَرِّيِّ فِي الْقِبْلَةِ)

وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي سَفِينَةٍ تَطَوُّعًا أَوْ فَرِيضَةً فَعَلَيْهِ أَنْ يَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ الْإِخْ، حَتَّى لَوْ دَارَتْ السَّفِينَةُ وَ هُوَ يُصَلِّيُ تَوَجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ حَيْثُ دَارَتْ الْإِخْ. (الْفَتَاوَى الْهِنْدِيَّةُ: ۶۳/۱-۶۴، كِتَابُ الصَّلَاةِ، الْبَابُ الثَّلَاثُ فِي شُرُوطِ الصَّلَاةِ، الْفَصْلُ الثَّلَاثُ فِي اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ) ظَفِير

(۲) مَنْ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ أَيْ كُلُّهُ لِمَرَضٍ حَقِيقِيٍّ، وَ حُدُّهُ أَنْ يَلْحَقَهُ بِالْقِيَامِ ضَرَرٌ، وَ بِهِ يُفْتَى الْإِخْ أَوْ حَكْمِيٌّ بِأَنْ خَافَ زِيَادَتَهُ الْإِخْ أَوْ دَوْرَانَ رَأْسِهِ، أَوْ وَجَدَ لِقِيَامِهِ أَلَمًا شَدِيدًا الْإِخْ صَلَّى قَاعِدًا الْإِخْ وَ إِنْ قَدَرَ عَلَى بَعْضِ الْقِيَامِ وَلَوْ مُتَّكِنًا عَلَى عَصَا أَوْ حَائِطٍ قَامَ لَزَوْمًا بِقَدْرِ مَا يَقْتَدِرُ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۴۹۳/۲-۴۹۵، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ) ظَفِير

(۱۶) ریل کا حکم کشتی اور گھوڑے اونٹ کا سا نہیں ہے، کشتی میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے، کیونکہ دورانِ سرائے اکثر الوقوع ہے، مگر امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک کشتی میں بھی بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے جب تک دورانِ سرائے متلی نہ ہو، گھوڑے وغیرہ پر بلا عذر فرض نماز ادا نہیں کی جاسکتی، گھوڑا گاڑی، شکر (۱) وغیرہ میں جب (کہ) اس میں گھوڑا (جوتا) ہوا ہو تو بلا عذر فرض نماز ادا کرنا درست نہیں ہے، اور گھوڑا گاڑی و شکر میں جانور جوتا ہوا نہ ہو، اور وہ زمین پر مستقر ہو تو اس میں نماز کھڑے ہو کر پڑھنا چاہیے، ان کو علماء نے تخت کے مشابہ قرار دیا ہے، ریل کو جو صاحب کشتی پر قیاس کرتے ہیں وہ بیٹھ کر نماز پڑھنے کی رائے دیتے ہیں، مگر واضح رہے کہ صاحبین کے نزدیک بھی کشتی میں جب تک دورانِ سرائے متلی نہ ہو بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، پس کشتی میں قیام ترک کرنے کی وجہ دورانِ سرائے متلانا ہے، امام صاحب نے اس خیال سے کہ اکثر کشتی میں دورانِ سرائے ہوتا ہے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز قرار دیا، اور صاحبین نے اس کے پائے جانے کو ضروری نہ سمجھا۔

بہر حال! ترکِ قیام کی وجہ دورانِ سرائے، لیکن ریل میں سفر کرنے والے جانتے ہیں کہ دورانِ سرائے نہیں ہوتا، ہم دن رات دیکھتے ہیں کہ ہزاروں آدمی مرد، عورت، بوڑھے، بچے ہر ملک کے رہنے والے ریل میں سفر کرتے ہیں، اور کسی کو دورانِ سرائے نہیں ہوتا، تو اب سمجھنا چاہیے کہ ریل کو کشتی سے کوئی مناسبت اس معنی میں نہیں ہے، پھر قیام کیوں ترک کیا جاوے، تخت پر نماز پڑھنے کا جو حکم ہے وہی ریل کے مناسب معلوم ہوتا ہے، تخت میں اگر پہیہ لگا کر اس کو چلایا جاوے تو اس کا حکم جو نماز پڑھنے کے باب میں تھا وہ بحال رہے گا، پس کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ ریل میں نماز پڑھنے والوں سے قیام ساقط ہو جائے۔ رہا کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں گرجانے کا اندیشہ، سو یہ محض وہم ہے، تجربہ اس کے خلاف شہادت دیتا ہے، کم سے کم ایک مرتبہ امتحان تو کر لینا چاہیے کہ گرتا ہے یا نہیں گرتا، پہلے سے اس وہم کی بہ دولت فریضۃ الہی کو ترک کرنا کون عقل کی بات ہے؟! (۲)

(۱) شکر: (ش، ک، ر، م) ایک قسم کی چار پہیوں والی گاڑی۔ (فیروز اللغات)

(۲) صَلَّی الْفَرْضَ فِي فُلْكَ جَارٍ قَاعًا بِلَا عَذْرِ صَحَّ لِغَلْبَةِ الْعَجْزِ وَأَسَاءَ، وَقَالَا: لَا يَصِحُّ إِلَّا بِعَذْرِ، وَهُوَ الْأَظْهَرُ. بُرْهَانٌ، وَ الْمَرْبُوطَةُ فِي الشَّطِّ كَالشَّطِّ فِي الْأَصْحَ، وَ الْمَرْبُوطَةُ بِلُجَّةِ الْبَحْرِ إِنْ كَانَ الرِّيحُ يُحَرِّكُهَا شَدِيدًا، فَكَالسَّائِرَةِ، وَإِلَّا فَكَالْوَاقِفَةِ (الدَّرِّ الْمُخْتَارِ) ==

۱۷) ریل میں بعض آدمی اس طرح نماز پڑھتے ہیں کہ ریل کے ایک تختہ پر پاؤں لٹکا کر بیٹھ جاتے ہیں، (جیسے) کرسی، موڑھے (۱) پر بیٹھتے ہیں اور دوسرے تختہ پر سجدہ کرتے ہیں؛ یہ جائز نہیں ہے، ایسا کرنے سے نماز ادا نہیں ہوتی، کیونکہ اول تو قیام ترک ہوا اور قیام فرض تھا، اور دوسرے یہ کہ سجدہ میں گھٹنوں کا بھی زمین پر ٹکنا ضروری تھا وہ بھی ترک ہوا (۲)

ریل میں اگر قبلہ ایسے رخ پر واقع ہو تو بیچ میں کچھ اسباب (بھر) کر ایک تختہ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنی چاہیے اور سامنے کے تختہ پر سجدہ کرنا چاہیے، اپنا اسباب نہ ہو تو دوسرے مسافروں کا جو بہت سا اسباب موجود ہوتا ہے ان کی اجازت سے اس کو رکھ سکتے ہیں، اور اگر اسباب نہ ہو یا نہ ملے تو اس طرح نماز نہ پڑھنی چاہیے، جب اسٹیشن آوے تب نماز پڑھیں، اگر ریل میں مسافر اس قدر زیادہ ہوں کہ نماز پڑھنے کی کوئی صورت نہ بن پڑے اور سجدہ، رکوع نہ ہو سکے؛ تو نماز کو ایسی حالت میں مؤخر کرنا چاہیے، اشارہ سے نماز نہ پڑھی چاہیے۔

== قوله: (لغلبة العجز) أي لأنّ دَوْرَانَ الرَّأْسِ فِيهَا غَالِبٌ وَ الْغَالِبُ كَالْمُتَحَقِّقِ فَأُقِيمَ مَقَامَهُ، إلخ. قوله: (وَأَسَاءَ) أَشَارَ إِلَى أَنَّ الْقِيَامَ أَفْضَلُ لِأَنَّهُ أَبْعَدُ عَنْ شِبْهِهِ الْخِلَافِ، وَ الْخُرُوجُ أَفْضَلُ إِنْ أُمِكنَهُ لِأَنَّهُ أَمْكَنَ لِقَلْبِهِ إلخ. قوله: (هُوَ الْأَظْهَرُ) وَ فِي الْحَلِيَةِ بَعْدَ سَوَقِ الْأَدْلَةِ: وَ الْأَظْهَرُ أَنَّ قَوْلَهُمَا أَشْبَهُ، فَلَا جَرَمَ أَنَّ فِي الْحَاوِي الْقُدْسِيِّ، وَ بِهِ نَأْخُذُ اهـ. قوله: (وَ الْمَرْبُوطَةُ فِي الشَّطِّ كَالشَّطِّ) فَلَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ فِيهَا قَاعِدًا اتِّفَاقًا إلخ. وَ عَلَى هَذَا يَنْبَغِي أَنْ لَا تَجُوزَ الصَّلَاةُ فِيهَا سَائِرَةً مَعَ إِمْكَانِ الْخُرُوجِ إِلَى الْبَرِّ إلخ. قوله: (وَ إِلَّا فَكَالُوا قِفَةً) أَيِ إِنْ لَمْ تُحَرِّكْهَا الرِّيحُ شَدِيدًا بَلْ يَسِيرًا، فَحَكْمُهَا كَالْوَاقِفَةِ، فَلَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ فِيهَا قَاعِدًا مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْقِيَامِ.

(الدَّرَّ الْمُخْتَارَ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۴۹۹/۲-۵۰۰، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ)

مفتی علام کی بحث سے واضح ہے کہ اگر آدمی گرجاتا ہے تو بیٹھ کر ریل میں نماز درست ہے، ہندوستان کی بعض چھوٹی چھوٹی لائنیں ایسی ہیں کہ جن کی ریل میں کھڑے ہو کر نماز ادا نہیں ہو سکتی ہے، آدمی گرجاتا ہے، لہذا اُن لائنوں کی ٹرین میں بیٹھ کر نماز درست ہوگی۔ واللہ اعلم، ظفیر

(۱) موڑھا: سرکنڈے (نرسل) کی بنی ہوئی کرسی۔ (فیروز اللغات)

(۲) من فرائضها القیام، بحیث لو مدّ یدیه لا ینال رُکبتيه إلخ، و منها السَّجُودُ بِجَبْهَتِهِ وَ قَدَمِيهِ إلخ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارَ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱۱۲/۲-۱۲۰، كِتَابُ الصَّلَاةِ، الْبَابُ الثَّالِثُ: بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ) ظفیر

(۱۸) بعض لوگ اس خیال سے نماز کو ترک کر دیتے ہیں کہ لوگوں کو تکلیف ہوگی، یا وہ نماز کے لیے جگہ نہ دیں گے، مگر یہ خیال صحیح نہیں ہے، نماز کے لیے کوئی بخل نہیں کرتا، اکثر یہ تجربہ ہوا ہے کہ مسلمان تو مسلمان ہندو لوگ بھی نہایت بشاشت سے نماز پڑھنے کے لیے تھوڑی دیر کے لیے جگہ خالی کر دیتے ہیں، پس اس خیال سے نماز کا ترک کر دینا مناسب نہیں ہے، آخر انسان جب مجبور ہوتا ہے تو مسافروں سے اپنے لیٹنے اور سونے کے لیے جگہ کی خواہش کرتا ہے، پھر نماز کے لیے جو فریضہ الہی ہے کیوں نہ کرے؟! اس وقت جو یہ چند صورتیں ذہن میں آئیں ان کے متعلق مختصراً لکھ دیا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۳۹-۲۵۶)

مٹی کے گولے پر بار بار تیمم کرنا درست ہے

سوال: (۳۲۴) اکثر مسجدوں میں دیکھا گیا ہے کہ تیمم کرنے کے واسطے مٹی کا ایک گولہ بنا لیتے ہیں اور اس پر تیمم کرتے ہیں، ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ اس گولے پر صرف ایک دفعہ تیمم درست ہے، اس پر بار بار تیمم نہیں کر سکتے ہیں کیونکہ اس پر نجاستِ حکمی اترتی ہے یہ صحیح ہے یا نہیں؟ (۱/۲۳۸-۱۳۴۱ھ)

الجواب: اس مٹی کے گولے پر بار بار تیمم کرنا درست ہے، اور اس پر نجاستِ حکمی کا اثر نہیں ہوتا، جو شخص ایسا کہتا ہے وہ غلط کہتا ہے، درمختار میں تصریح ہے کہ ایک جگہ پر بار بار تیمم کرنا صحیح ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۶۱)

چونا پھیری ہوئی دیوار پر تیمم درست ہے

سوال: (۳۲۵) مسجد کی دیواریں جو چونہ سے لپی ہیں ان پر تیمم درست ہے یا نہیں؟

(۱۳۴۲/۲۴۰ھ)

(۱) وَاَمَّا اِذَا تَيَمَّمْ جَمَاعَةٌ مِنْ مَحَلٍّ وَاحِدٍ فَيَجُوزُ ، كَمَا سَيَأْتِي فِي الْفُرُوعِ لِأَنَّهُ لَمْ يَصِرْ مُسْتَعْمَلًا ، اِذَا التَّيَمَّمُ اِنَّمَا يَتَأَدَّى بِمَا التَّرَقُّقُ بِيَدِهِ لَا بِمَا فَضِّلَ ، كَالْمَاءِ الْفَاضِلِ فِي الْاِنَاءِ بَعْدَ وُضْءِ الْاَوَّلِ ، وَاِذَا كَانَ عَلَى حَجَرٍ اُمْلَسَ فَيَجُوزُ بِالْاَوَّلَى . نهر . (رد المحتار: ۱/۳۵۸-۳۵۹، كتاب الطهارة ، باب التيمم ، تحت قوله: بمطهر) ظفیر

الجواب: ان دیواروں پر تیمم درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۶۲/۱)

مسجد کی دیواروں سے تیمم کرنا

سوال: (۳۲۶) مسجد کی دیواروں سے تیمم درست ہے یا نہیں؟ (۲۰۵۷-۳۲/۱۳۳۳ھ)

الجواب: مسجد کے غبار اور دیواروں سے تیمم درست ہے، کسی حدیث و روایت فقہیہ سے اس کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی، جو کچھ مشہور ہے غلط ہے (۲) (اضافہ از رجسٹر نقول فتاویٰ)

جنبی کے پاس اتنا پانی ہے کہ صرف وضو کر سکتا ہے تو پہلے وضو کرے یا تیمم؟

سوال: (۳۲۷) جنبی کے پاس اس قدر پانی ہے کہ اس سے صرف وضو کر سکتا ہے، غسل کے

(۱) و یجوزُ التَّيْمُمُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٍ بِكُلِّ مَا كَانَ مِنْ جَنَسِ الْأَرْضِ كَالْتُّرَابِ وَ الرَّمْلِ وَ الْحَجَرِ وَ الْحِصِّ وَ النَّوْرَةِ وَ الْكَحْلِ وَ الزَّرْنِيجِ . (الهداية: ۱/۵۱، كتاب الطّهارة، باب التَّيْمُمِ) ظفیر

تیمم لهذه الأعذار كلها بمطهرٍ من جنس الأرض و إن لم يكن عليه نفع أي غبار .

(الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۳۵۵-۳۵۹، كتاب الطّهارة، باب التَّيْمُمِ)

(۲) امداد الفتاویٰ کے حاشیہ میں ہے: بلا ضرورت مسجد کی مٹی سے تیمم کرنا، یہ مکروہ ہے۔ قال فی الأشباه فی أحكام المساجد: ومنها منع أخذ شيء من أجزائه، قالوا في ترابه: إن كان مجتمعًا جاز الأخذ منه و مَسَحُ الرَّجُلِ عَلَيْهِ، و إِلَّا لَا اه قال الحموي: قوله: (و إِلَّا لَا) أقول: لأنّ المجتمع المنبسط بمنزلة أرض المسجد فيكره أخذه، يعني على سبيل الاستعمال، أمّا إذا أخذه للتبرك فجائز، كما قالوا في تراب الكعبة، هذا واعلم أنّ هذا الحكم كان حيث كانت المساجد لا تنبسط، أمّا الآن فإزالة التراب و رفعه قربة اه (شرح الحموي على الأشباه والنظائر: ۳/۱۸۶، الفن الثالث، القول في أحكام المساجد) علامہ حموی کے قول: و اعلم إلخ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کراہت اس مٹی سے تیمم کرنے میں ہے جو مسجد کا جزء ہے، لیکن اگر مسجد کے پکے فرش پر غبار ہو تو چوں کہ وہ مسجد کا جزء نہیں ہے، اس لیے اس سے تیمم کرنا جائز ہوگا واللہ سبحانہ اعلم۔ ۱۲ سعید احمد پالن پوری (امداد الفتاویٰ: ۱/۷۳، كتاب الطّهارة، فصل في التيمم، سوال: ۶۴، حاشیہ نمبر: ۱)

لائق پانی نہیں ہے، اس صورت میں اگر نماز کے لیے وضو، اور غسل کے لیے تیمم کا حکم ہے تو پہلے وضو کرے یا تیمم؟ (۱۸۵۸/۱۳۴۲ھ)

الجواب: خواہ پہلے تیمم کرے، یا پہلے وضو کرے اور پھر تیمم جنابت کے لیے کرے، دونوں طرح جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۶۲/۱)

وضاحت: اگر جنبی کے پاس اتنا پانی ہے کہ صرف وضو کر سکتا ہے، تو وہ غسل کی نیت سے تیمم کرے، وضو کرنا ضروری نہیں، البتہ تیمم کے بعد کوئی ناقض وضو پیش آئے تو پانی سے وضو کرنا ضروری ہے، کیوں کہ وضو کے بہ قدر پانی اس کے پاس ہے۔

وفي القسہتانی : إذا كان للجنب ماء يكفي لبعض أعضائه أو للوضوء تیمم ولم يجب عليه صرفه إليه ، إلا إذا تیمم للجنبه ثم أحدث ، فإنه يجب عليه الوضوء لأنه قدر على ماء كافٍ ، ولا يجب عليه التیمم لأنه بالتیمم خرج عن الجنابة إلى أن يجد ماءً كافياً للغسل ، كذا في شرح الطحاوي وغيره اهـ. (رد المحتار: ۱/۳۵۱، کتاب الطہارۃ، باب التیمم)

جنبی کے پاس اتنا پانی ہے کہ وضو کر سکتا ہے یا ناپاک جسم دھو سکتا ہے

تو ناپاک جسم کو دھوئے اور غسل وضو کے لیے تیمم کرے

سوال: (۳۲۸) جنبی کے پاس بہ قدر وضو پانی ہے، اور جسم بھی نجس ہے، اگر جسم دھوتا ہے تو وضو کو پانی نہیں بچتا؛ اس کو کیا کرنا چاہیے؟ (۱۸۵۸/۱۳۴۲ھ)

الجواب: جسم نجس کو دھوئے اور غسل وضو کے لیے تیمم کرے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۶۲/۱)

(۱) مسافر محدث نجس الثوب معہ ماء يكفي لأحدهما، يغسل به النجاسة ويتيمم للحديث. (الفتاوى الهندية: ۱/۲۹، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع في التیمم، الفصل الثاني في ما ينقض

التیمم) ظفر

جو مریض وضو کر سکتا ہے مگر غسل نہیں کر سکتا

وہ وضو کرے اور غسل کی جگہ تیمم کرے

سوال: (۳۲۹) جو مریض وضو کر سکتا ہے؟ مگر غسل سے معذور ہو اس کے لیے کیا حکم ہے؟

(۱۳۴۲/۱۸۵۸ھ)

الجواب: یہ جائز ہے؛ یعنی وضو کرے اور غسل کی جگہ تیمم کرے (۱) فقط واللہ اعلم (۲۶۲/۱)

جو وضو اور غسل دونوں سے معذور ہو وہ حالت جنابت میں کیا کرے؟

سوال: (۳۳۰) جو شخص وضو اور غسل سے معذور ہو وہ بہ حالت جنابت کیا کرے؟

(۱۳۴۲/۱۸۵۸ھ)

الجواب: ایک تیمم بہ نیت غسل و وضو اس کے لیے کافی ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۶۳/۱)

جس عورت کو نہانے سے بیمار ہونے کا گمان غالب ہے وہ شوہر کو

جماع سے روک سکتی ہے یا تیمم کر کے نماز پڑھ سکتی ہے؟

سوال: (۳۳۱) زید کے صرف ایک بی بی ہے، اکثر علیل رہتی ہے، اور جب وہ غسل کرتی ہے

تو کمزوری کی وجہ سے کبھی اس کو زکام ہو جاتا ہے، کبھی کان اور سر میں درد، اسی خوف سے وہ اپنے

(۱) و يجوزُ التَّيْمُمُ إِذَا خَافَ الْجُنْبُ إِذَا اغْتَسَلَ بِالمَاءِ أَنْ يَقْتُلَهُ الْبَرْدُ أَوْ يُمَرِّضَهُ إلخ .

(الفتاوى الهندية: ۱/۲۸، كتاب الطهارة، الباب الرابع في التيمم، الفصل الأول في أمور لا بد

منها في التيمم) ظفیر

(۲) وقال في الوقاية: إذا كان به حدثان كالجنابة وحدث توجب الوضوء، ينبغي أن ينوي

عنهما، فإن نوى عن أحدهما لا يقع عن الآخر، لكن يكفي تيمم واحد عنهما. (رد المحتار:

۳۷۰/۱، كتاب الطهارة، باب التيمم، مطلب في الفرق بين الظن وغلبة الظن)

شوہر کی خواہش ہم بستری کو مسترد کر دیتی ہے، جس کی وجہ سے زید کو ارتکابِ گناہ کا خوف ہے، ایسی صورت میں زید کی بی بی تیمم سے نماز ادا کر سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں کر سکتی تو غسل کے متعلق اور کیا صورت زید کی بی بی اختیار کر سکتی ہے؟ اور زید کی بی بی کا ہم بستری سے انکار کرنا، اس حالت میں درست ہے یا نہ؟ (۱۳۸۸/۱۳۴۳ھ)

الجواب: درمختار میں ہے: و لو ضَرَّهَا غَسْلُ رَأْسِهَا تَرَكَتُهُ، وَقِيلَ: تَمَسُّحُهُ وَ لَا تَمْنَعُ نَفْسَهَا عَنْ زَوْجِهَا إِنْ خَ (۱) یعنی اگر عورت کو سر کا دھونا ضرر کرتا ہو تو سر کو نہ دھو وے، اور عند البعض وہ سر کا مسح کرے، اور یہی احوط ہے۔ دوسرے موقع میں درمختار میں اس کو واجب لکھا ہے یعنی اگر سر کا مسح کر سکے اور اس میں خوفِ مرض نہ ہو تو سر کا مسح کرے ورنہ (پٹی سر کو) (۲) باندھ کر اس پر مسح کرے (۱) (درمختار) اور وہ عورت اپنے شوہر کو جماع سے منع نہ کرے (۱) اور ایک روایت درمختار میں یہ بھی نقل کی ہے: مَنْ بِهِ وَجَعُ رَأْسٍ لَا يَسْتَطِيعُ مَعَهُ مَسْحَهُ إِنْ خَ، فِيهِ الْفَيْضُ عَنْ غَرِيبِ الرَّوَايَةِ يَتِيَمُ إِنْ خَ (۳) یعنی جس کے سر میں ایسا درد ہو کہ مسح بھی نہ کر سکے تو وہ تیمم کرے، اور نیز درمختار میں ہے: أَوْ لِمَرَضٍ يَشْتَدُّ أَوْ يَمْتَدُّ بِغَلْبَةِ ظَنِّ إِنْ خَ، قَالَ فِي الشَّامِيِّ: وَ كَذَا لَوْ كَانَ صَحِيحًا خَافَ حَدُوثَ مَرَضٍ إِنْ خَ (۴) اس اخیر عبارتِ شامی میں تصریح ہے کہ تندرست آدمی کو اگر غسل سے خوفِ حدوثِ مرض بہ ظن غالب یا تجربہ سابقہ کے موافق ہو تو وہ تیمم کر سکتا ہے، لہذا اس

(۱) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۲۵۸، کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل.

قوله: (و لَا تَمْنَعُ نَفْسَهَا) أي خوفًا من وجوب الغسل عليها إذا وطئها، لأنَّه حَقُّه، و لها

مندوحة عن غسل رأسها. (رد المحتار: ۱/۲۵۸، کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل)

(۲) قوسین کے درمیان والے الفاظ کی رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲۔

(۳) مَنْ بِهِ وَجَعُ رَأْسٍ لَا يَسْتَطِيعُ مَعَهُ مَسْحَهُ إِنْ خَ يَسْقُطُ عَنْهُ فَرَضُ مَسْحِهِ وَ لَوْ عَلَى جَبِيرَةٍ

فَفِي مَسْحِهَا قَوْلَانِ، وَ كَذَا يَسْقُطُ غَسْلُهُ فِيمَسْحِهِ وَ لَوْ عَلَى جَبِيرَةٍ إِنْ لَمْ يَضُرَّهُ وَ إِلَّا سَقَطَ أَصْلًا

(الدر المختار) قوله: (و لو على جبيرة) و يجب شدُّها إِنْ لَمْ تَكُنْ مَشْدُودَةً. ط: أي إِنْ أَمَكَّنَهُ

(الدر المختار و رد المحتار: ۱/۳۸۳، کتاب الطہارۃ، قُبِيلَ باب المسح على الخفين) ظفیر

(۴) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۵۲، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی: باب التیمم.

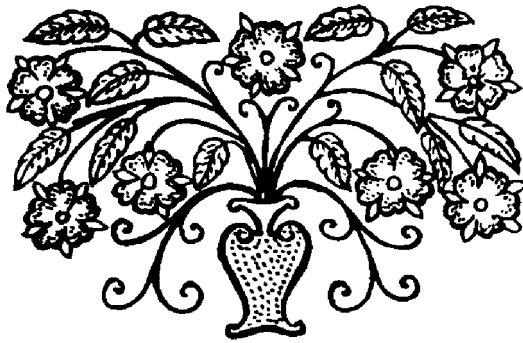
صورت میں وہ عورت تیمم کرے، اور شوہر کو جماع سے نہ روکے، تیمم کرنا اس کو تا زوالِ خوفِ لحقوق عوارض مذکورہ درست ہے، پھر جب وہ خوف نہ رہے تو غسل کرے۔ فقط واللہ اعلم (۲۶۳-۲۶۴)

جو شخص جنگل میں مویشی چراتا ہے وہ تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۳۲) ایک شخص جنگل میں مویشی چراتا ہے، نماز کا وقت آگیا، اور پانی میل بھر سے قریب ہے، اندیشہ ہے کہ اگر وضو کے واسطے جاوے گا تو مویشی کسی کی زراعت میں (بڑھ) (۱) جاویں گے یا گم ہونے کا خوف ہے؟ اس صورت میں تیمم سے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(۱۰۶۵/۴۴-۱۳۳۵ھ)

الجواب: اس صورت میں تیمم کرنا جائز ہے (درمختار) (۲) فقط واللہ اعلم (۲۶۴-۲۶۵)



(۱) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے اس کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) أو خوفٍ عدوٍّ كحیّةٍ أو نارٍ علی نفسہ و لو من فاسقٍ أو حبسٍ غریمٍ أو مالٍ و لو أمانةٍ إلخ تیمم (الدّر المختار) قوله: (أو مالٍ) عطفٌ علی نفسہ . ح . و لم أرَ من قَدَّرَ المالَ بمقدارٍ، و سندُ كُر عن التّاجر خانية ما یفیدُ تقدیرہ بدرہم، كما یجوزُ لَهُ قطعُ الصّلاة. (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۳۵۴/۱-۳۵۵، كتاب الطّہارة، الباب الثانی: باب التّیمم) ظفر

موزوں وغیرہ پر مسح کے احکام

موزوں پر مسح کرنا حدیث سے ثابت ہے

سوال: (۳۳۳) موزوں پر مسح کرنا قرآن و حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ (۱۴۳۱/۱۴۳۳ھ)
 الجواب: مسح علی الخفین یعنی موزوں پر مسح کرنا حدیث سے ثابت ہے (۱) درمختار میں ہے
 کہ ثبوت اس کا سنت مشہورہ سے ہے، اور راوی حدیث مسح علی الخفین کے اسی (۸۰) صحابہ سے
 زیادہ ہیں کہ ان میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۷)

کپڑے کی مروّجہ جراب پر مسح کرنا جائز نہیں

سوال: (۳۳۴) محض کپڑے کی (جراب پر) مسح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں نے ایک مولوی
 صاحب سے مسئلہ دریافت کیا تھا، اس کے جواب میں انہوں نے یہ فرمایا کہ رسول خدا ﷺ سے

(۱) عن شريح بن هانئ قال: سألت علي بن أبي طالب عن المسح على الخفين فقال: جعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام و لياليهن للمسافر، و يوماً و ليلةً للمقيم، رواه
 مسلم. (مشكاة المصابيح، ص: ۵۳، كتاب الطهارة، باب المسح على الخفين، الفصل الأول)
 (۲) وهو — أي المسح على الخفين — جائز إلخ بسنة مشهورة، فمنكره مبتدع، وعلى
 رأي الثاني كافر، وفي التحفة ثبوته بالإجماع، بل بالتواتر، رواه أكثر من ثمانين منهم
 العشرة. قهستاني. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۸۸-۳۹۰، كتاب الطهارة، الباب
 الثالث: باب المسح على الخفين، مطلب: تعريف الحديث المشهور) ظفر

کپڑے کی جراب پر مسح کرنا ثابت ہے، کوئی قید پتلی یا غف (موٹے) کی نہیں ہے۔ بینواتو جروا؟

(۱۶۸/۲۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: جور بین پر مسح کرنا درست نہیں ہے، اس واسطے کہ جواز مسح علی الجور بین کے لیے چار شرطیں ہیں، تین شرطیں تو وہ ہیں کہ جو خفین کے مسح میں بھی (مشروط) ہیں، ایک شرط جور بین کے مسح میں زائد ہے: قال في الدر المختار: شرط مسح ثلاثة أمور: الأول: كونه ساتر..... القدم مع الكعب..... والثاني: كونه مشغولاً بالرجل..... والثالث: كونه مما يمكن متابعة المشي المعتاد فيه فرسخاً فأكثر إلخ — إلى أن قال: — أو جوربيه..... الثخينين بحيث يمشي فرسخاً، ويثبت على الساق بنفسه ولا يرى ما تحته ولا يشف إلخ (۱) (الدر المختار على الشامي: ۱/۱۷۹)

پس اگر یہ چاروں شرطیں جور بین میں پائی جائیں تب مسح درست ہوگا، یعنی وہ قدم کو مع ٹخنوں کے ساتر ہوں۔ دوسری یہ کہ قدم کو مشغول ہوں یعنی قدم کو ڈھانپ کر کچھ حصہ ان کا باقی نہ بچے۔ تیسری یہ کہ ان میں چلنے کی عادت بھی ہو۔ چوتھی یہ کہ ایسے گاڑھے ہوں کہ کوئی چیز ان میں سرایت نہ کر سکے، اور چونکہ یہ سب امور جرابہائے مروّجہ میں مفقود ہیں، لہذا مسح ان پر جائز نہیں: کما قال الشامي: وأنهم أخرجوه لعدم تأتّي الشروط فيه غالباً إلخ (۱) اور مولوی صاحب کا یہ فرمانا کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے کپڑے کی جراب پر مسح ثابت ہے؛ اصلے ندارد، اور افتراء (ہے)، اور ناواقفی ہے لغت سے، حدیث میں تو اس قدر ہے: إِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مسحَ عَلَى خُفَيْهِ الْحَدِيثُ مَلْخَصًا (۲) دوسری حدیث میں ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مسحَ عَلَى الْجُورِبِينَ (۳)

(۱) رد المحتار: ۱/۳۸۵-۳۹۵، کتاب الطهارة، الباب الثالث: باب المسح على الخفين.

(۲) عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين، فقلت يا رسول الله! نسيت؟ قال: بل أنت نسيت، بهذا أمرني ربي عز وجل.

(سنن أبي داود: ۱/۲۱، کتاب الطهارة، باب المسح على الخفين)

(۳) عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: توضأ النبي صلى الله عليه وسلم ومسح على الجوربين والتعلين، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح، وهو قول غير واحد من أهل العلم. (جامع الترمذي: ۱/۲۹، أبواب الطهارة، باب في المسح على الجوربين والتعلين)

غرض خف اور جراب پر مسح ثابت ہے، اور خف اور جراب سے مراد وہ موزے ہیں جو شروط مذکورہ بالا کو جامع ہوں، مطلق کپڑے کی جراب مراد نہیں ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (کتبہ: رشید احمد الجواب صحیح: بندہ عزیز الرحمن عفی اللہ عنہ) (۱) (۲۶۶/۱-۲۶۷)

جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۳۵) جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کن وجوہ سے؟ اور اگر نہیں تو کیوں؟ آنحضرت ﷺ کے وقت میں جرابیں تھیں یا نہیں؟ اگر نہیں تھیں تو موزوں پر جس اصول سے مسح جائز ہے، اسی اصول سے جرابوں پر بھی جائز ہے یا نہیں؟ اور کس قسم کے جراب پر مسح جائز ہے؟ (۶۴۱/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: آنحضرت ﷺ نے چمڑے کے موزوں پر مسح فرمایا ہے، اگر جرابیں سوتی یا اونی ہوں تو ان پر مسح کرنے کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ ایسی گاڑھی ہوں کہ ساق پر (بلا گیس وغیرہ کی مدد کے) (۲) ثابت (قائم) (۲) رہیں، اور تین میل کا سفر تنہا ان میں ہو سکے، یا وہ جرابیں مجلد و منعل ہوں مُنْعَل: وہ ہیں کہ نیچے چمڑا لگایا ہو، اور مُجَلَّد: وہ ہیں کہ اس تمام پر چمڑا چڑھایا گیا ہو۔ درمختار میں ہے: علی ظاہر خُفِّهِ أَوْ جُرْمُوقِيهِ إِنْخَ أَوْ جُورِبِيهِ وَلَوْ مِنْ غَزَلٍ أَوْ شَعْرٍ؛ الشَّخِينِ بِحَيْثُ يَمْشِي فَرَسَخًا، وَيُثْبِتُ عَلَى السَّاقِ بِنَفْسِهِ وَلَا يُرَى مَا تَحْتَهُ وَلَا يَشْفُ إِنْخَ وَالْمُنْعَلَيْنِ وَالْمَجْلَدَيْنِ إِنْخَ (۳) اس عبارت کا حاصل وہی ہے جو اوپر لکھا گیا ہے۔ فقط (۲۶۸/۱-۲۶۹)

(۱) سوال و جواب میں کھڑے قوسین والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ اور درست کیے گئے ہیں۔ ۱۲ نوٹ: ”رشید احمد عفی عنہ“ الخ کا رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ اور یہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ نہیں ہیں، بلکہ کوئی ناقل فتاویٰ ہے، رجسٹر نقول فتاویٰ سنہ ۲۹-۱۳۳۰ھ کے پہلے صفحہ پر یہ نوٹ درج ہے: ”رشید احمد صاحب جن کے دستخط اکثر فتاویٰ پر ہیں کوئی ناقل فتاویٰ ہے“۔ ۱۲

(۲) قوسین کے درمیان والی عبارت مفتی ظفیر الدین صاحب کی اضافہ کی ہوئی ہے۔ ۱۲

(۳) الدّر المختار مع ردّ المحتار: ۱/۳۹۲-۳۹۶، کتاب الطّهارة، الباب الثالث: باب المسح علی الخفین۔

سوتی موزہ پر مسح جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۳۶) موزہ ہائے سوتی جو آج کل تمام دنیا میں مروج ہو رہے ہیں، ان پر مسح درست ہے یا نہیں؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: اونی وسوتی جرابوں پر مسح درست نہیں ہے، مگر جب کہ وہ ایسے موٹے اور گاڑھے ہوں کہ بہ قدر ایک فرسخ یعنی تین میل اُن کو پہن کر بغیر جوتے کے چل سکے اور پنڈلی پر قائم رہے، جیسا کہ درمختار میں ہے: **وَلَوْ مِنْ غَزَلٍ أَوْ شَعْرِ؛ الثَّخِينِينَ بِحَيْثُ يَمْشِي فَرَسَخًا، وَيُثْبِتُ عَلَى السَّاقِ بِنَفْسِهِ وَلَا يُرَى مَا تَحْتَهُ وَلَا يَشْفُ (۱)** اور شامی میں یہ بھی لکھا ہے کہ چوں کہ سوتی جرابوں میں غالباً یہ شروط نہیں پائی جاتیں، اس وجہ سے اُن پر عدمِ جوازِ مسح کا فتویٰ دیا جاتا ہے (۲) پس بناءً علیہ سوائے چرمی موزے کے کسی موزے پر مسح نہ کرنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۶۷)

سوال: (۳۳۷) سوتی جراب پر اگر چمڑا اس طور سے چڑھالیا جاوے کہ جو حصہ جوتے میں چھپا رہتا ہے، (صرف) اس پر چمڑا چڑھالیا ہو تو اس پر عند الحنفیہ مسح درست ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۴-۳۳/۶۴۳ھ)

الجواب: سوتی جراب پر اگر نیچے چمڑا چڑھایا گیا ہو جیسا کہ سوال میں اس کی تفصیل درج کی گئی ہے، اس پر حنفیہ کے نزدیک مسح درست ہے۔ درمختار میں جو رہن منعلین پر مسح درست لکھا ہے، منعلین بھی قسم جراب کی ہے جس کے نیچے کا حصہ جو جوتا میں چھپا رہتا ہے اس پر چمڑا ہو (۳) فقط (۱/۲۶۹-۲۷۰)

(۱) الدّر المختار مع ردّ المحتار: ۱/۳۹۵، کتاب الطّهارة، باب المسح علی الخفین، مطلب: إعراب قولهم إلّا أن يقال .

(۲) وقال: وخرج عنه ما كان من كبراسٍ بالكسر: وهو الثوب من القطن الأبيض إلخ و أنهم أخرجوه لَعَدَمِ تَأْتِي الشُّرُوطِ فِيهِ غَالِبًا إلخ . (ردّ المحتار: ۱/۳۹۴-۳۹۵، کتاب

الطّهارة، الباب الثالث: باب المسح علی الخفین، مطلب: إعراب قولهم إلّا أن يقال) ظفیر

(۳) وصحّ (المسح) علی الجرموق والجورب المجلّد والمنعل والثخين. قوله: (والجورب المجلّد إلخ) أي يجوز المسح علی الجورب إذا كان مجلّدًا و منعلاً أو ثخينًا. ويقال جورب مجلّد إذا وُضع الجلدُ علی أعلاه وأسفله، وجورب مُنَعَّلٌ ==

سوتی یا اونی جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ اور

ایسے شخص کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۳۸)..... (الف) سوتی یا اونی جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں ہے

تو اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا دوہرائی چاہیے؟

(ب) کوئی صاحب فرماتے ہیں کہ قدوری میں امام ابوحنیفہؒ کا فتویٰ جواز مسح پر ہے، علماء حنفی

اگر نہ پڑھیں تو ان کا قصور ہے؟

(ج) سائل نے انہیں صاحب سے سوال کیا کہ علماء احناف کا فتویٰ بھی جواز پر ہے، انہوں نے

جواب دیا کہ ابوحنیفہؒ کا فتویٰ تو ہے کسی مسخرہ کا فتویٰ نہ ہوگا، ایسے شخص کی (نسبت) (۱) کیا حکم ہے؟

(د) کیا قدوری میں جواز کا فتویٰ امام اعظمؒ کا موجود ہے؟ (۶۱۹/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: (الف) سوتی اور اونی جرابیں معمولی جن میں شرائط جواز مسح موجود نہ ہوں، مسح کرنا

درست نہیں ہے، اس کے پیچھے نماز صحیح نہیں ہوئی، اس نماز کو دوہرانا چاہیے، جب کہ اس نے باوجود نہ

موجود ہونے شرط جواز کے جرابوں پر مسح کیا ہے (۲)

== وَمَنْعَلُ الَّذِي وُضِعَ عَلَى أَسْفَلِهِ جِلْدَةٌ كَالنَّعْلِ لِلْقَدَمِ . (البحر الرائق: ۱/۳۱۳-۳۱۷، کتاب

الطَّهَارَةُ، باب المسح على الخفين) ظفیر

(۱) سوال و جواب میں کھڑے قوسین والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ اور درست کیے گئے ہیں۔ ۱۲

(۲) شامی اور البحر الرائق میں ہے: حَيْثُ عُلِّلَ عَدَمَ جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَى الْجُورِبِ مِنْ كِرْبَاسٍ بِأَنَّهُ

لَا يُمَكِّنُ تَتَابُعَ الْمَشْيِ عَلَيْهِ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدُّ الْمُخْتَارِ: ۱/۳۹۴-۳۹۵، کتاب الطَّهَارَةُ،

باب المسح على الخفين، مطلب: إعراب قولهم إلا أن يقال)

ثُمَّ الْمَسْحُ عَلَى الْجُورِبِ إِذَا كَانَ مَنْعَلًا جَائِزًا تَفَاقًا، وَإِذَا كَانَ لَمْ يَكُنْ مَنْعَلًا وَكَانَ رَقِيقًا

غَيْرُ جَائِزٍ تَفَاقًا. (البحر الرائق: ۱/۳۱۷، کتاب الطَّهَارَةُ، باب المسح على الخفين) ظفیر

(ب) امام صاحب کا مذہب یہ ہے کہ جرابوں پر اگر چڑا چڑھا ہوا ہو، تو مسح ان پر جائز ہے، ورنہ نہیں، اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر جرابیں ایسی موٹی اور دبیز ہوں، کہ وہ خود ساق پر ٹھہر سکیں، اور پانی ان میں نہ چھنے، اور تین میل تک تنہا ان کو پہن کر چل سکے، اور وہ نہ پھٹیں، تو اس وقت جرابوں پر مسح درست ہے ورنہ نہیں۔ کذا فی الدر المختار (۱)

(ج) ایسا کہنے والا فاسق و عاصی ہے، اور جاہل ہے کتب فقہ سے، کیونکہ وہ اگر واقف ہوتا تو ایسا نہ کہتا، درمختار میں ہے: **أَوْ جُورِيهِ (وَلَوْ مِنْ غَزَلٍ أَوْ شَعْرِ) الثَّخِينِينَ بِحَيْثُ يَمْشِي فَرَسَخًا، وَ يَثْبُتُ عَلَى السَّاقِ بِنَفْسِهِ وَ لَا يُرَى مَا تَحْتَهُ وَ لَا يَشْفُ الْخ (۲)** اس عبارت سے جرابوں پر مسح کے جواز کی شرائط کا حال معلوم ہو سکتا ہے، اور یہ بھی واضح ہے کہ آج کل کے مروجہ سوتی و اونی جرابوں میں یہ (شرائط) نہیں پائی جاتیں۔ ثم قال: **وَالْمُنْعَلَيْنِ..... وَ الْمَجْلَدَيْنِ . وَ فِي الشَّامِيِّ: مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ مِنْ جَوَازِهِ عَلَى الْمَجْلَدِ وَالْمُنْعَلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ عِنْدَنَا، وَ أَمَّا الثَّخِينُ فَهُوَ قَوْلُهُمَا، وَ عَنْهُ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَيْهِ، وَ عَلَيْهِ الْفَتْوَى (۱)**

(د) جرابوں پر مسح کرنے کے جواز کی وہی شرطیں ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں، مطلقاً جرابوں پر مسح جائز کہنا بہ حوالہ قدوری کے غلط ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۰-۲۷۱)

منعل و مجلد کی تشریح

سوال: (۳۳۹) ”الرشید“ ماہ ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ میں ایک فتویٰ متعلق مسح میں الفاظ جورب منعل یا مجلد استعمال ہوئے ہیں، حقیر جورب اس کو سمجھتا ہے جس کو عرف عام میں جراب کہتے ہیں، اس کی صفت منقل یا مجلد کے معنی میں البتہ شک واقع ہوتا ہے، حقیر کے علم و معلومات میں مسئلہ مسح میں یہ تفصیل ہے کہ موزہ کے اوپر یا اس کے نیچے اگر جراب ہے، تو مسح اس پر جائز ہے، الفاظ منقل

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۳۹۵-۳۹۶، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین .

(۲) اس کا حوالہ سابقہ صفحہ کے حاشیہ نمبر: ۲ میں گزر چکا۔

ومجلد کا مطلب معلوم نہیں ہوتا ہے؛ اس لیے التماس ہے کہ اس کی تفصیل و تشریح سے مطلع فرمائیں۔

(۱۳۳۶-۳۵/۸۶۷ھ)

الجواب: جورب منعل وہ ہے کہ جراب کے نیچے چڑا لگا ہوا ہو۔ درمختار میں ہے: وَالْمُنْعَلَيْنِ بِسُكُونِ النَّوْنِ مَا جُعِلَ عَلَى أَسْفَلِهِ جِلْدَةٌ الْخ (۱) اور جراب مجلد وہ ہے کہ تمام جراب پر چڑا چڑھا ہوا ہو (۲) الحاصل جراب پر ویسے بلا چڑے کے مسح درست نہیں ہے (۳) لیکن اگر جراب منعل یا مجلد ہو تو اس پر مسح درست ہے، جیسا کہ خفین یعنی چرمی موزہ پر درست ہے، پس یہ مسئلہ ”الرشید“ میں لکھا گیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۱-۲۷۲)

جراب کے منعل ہونے سے کیا مراد ہے؟

سوال: (۳۴۰) جراب پر مسح کرنے کے لیے اس کے منعل ہونے سے کیا مراد ہے؟ کیا چڑے کے پیتا وے (۴) کو جراب کے اندر رکھ لینے سے یا باہر کسی تاگہ وغیرہ کے ساتھ باندھ لینے سے شرط پوری ہو جاوے گی یا نہیں؟ (۷۲۳/۱۳۳۸ھ)

الجواب: موزہ کے منعل ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اس جراب کے نیچے چڑا لگا ہوا ہو، اور پیچھے ایڑی پر اور ٹخنے تک اور آگے پنجہ پر یعنی پشت قدم پر بہ قدر (موضع) (۵) فرض مسح چڑا لگانے کی فقہاء نے تصریح کی ہے۔ كَذَا فِي الشَّامِي (۶) اور وہ چڑا نیچے اور پنجہ و ایڑی پر سلا ہوا ہونا چاہیے،

(۱) الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ ۱/۳۹۵-۳۹۶، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ.

(۲) قَوْلُهُ: (وَالْمُجَلَّدَيْنِ) الْمَجْلُدُ مَا جُعِلَ الْجِلْدُ عَلَى أَعْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ. (رَدُّ الْمُحْتَارِ ۱/۳۹۶،

كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ، مَطْلَبٌ: إِعْرَابُ قَوْلِهِمْ إِلَّا أَنْ يَقَالَ) ظَفِير

(۳) اس کا حوالہ سابقہ جواب کے حاشیہ نمبر ۲ میں گزر چکا۔

(۴) پیتا وا (پے-تا-وا) پیتا با (پے-تا-با) چڑا جس کو جوتے میں رکھتے ہیں۔ (فیروز اللغات)

(۵) مطبوعہ فتاویٰ میں (موضع) کی جگہ ”موزہ“ تھا، تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۶) وَالْمُنْعَلَيْنِ مَا جُعِلَ عَلَى أَسْفَلِهِ جِلْدَةٌ وَالْمُجَلَّدَيْنِ (الدَّرَّ الْمُخْتَارِ) قَوْلُهُ: (مَا جُعِلَ

==

عَلَى أَسْفَلِهِ جِلْدَةٌ) أَي كَالْتَّعَلُّ لِلْقَدَمِ، وَهَذَا ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ

رکھ لینا اور تاگے سے باندھ لینا کافی نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۵)

انگریزی بوٹ پر مسح جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۴۱) مسح کرنا ایسے جوتے پر جو فیتا سے بندھا ہوا ہے اور جس کے کھولنے میں تھوڑی سی طوالت ہو، یا کھولنے اُتارنے میں وقت کی تنگی کا اندیشہ ہو، اور وہ جوتا اس قدر اونچا ہو کہ ٹخنے بالکل چھپے رہیں، جیسے انگریزی جوتے لمبے ہوتے ہیں، (ان پر مسح کرنا) جائز ہے یا نہیں؟
(رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: اگر وہ جوتا انگریزی ٹخنوں سے اوپر ڈھکے ہوئے ہوں، اور فیتا جو پشت جوتے پر ہے وہ خوب کسا ہوا ہو کہ دونوں طرف خوب ملے رہیں اور جوتا پاک ہو تو اس پر مسح درست ہے، بہ شرطیکہ طہارت پر پہنا ہو۔ جیسا کہ شامی کی عبارت ذیل سے ظاہر ہوتا ہے: وَيَجُوزُ عَلَى الْجَارِقِ الْمَشْقُوقِ عَلَى ظَهْرِ الْقَدَمِ، وَلَهُ أَزْرَارٌ يَشُدُّهَا عَلَيْهِ تَسُدُّهُ، لِأَنَّهُ كَغَيْرِ الْمَشْقُوقِ إلخ (۱)
فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۶۸)

سوتی موزہ پر بوٹ ہو تو اس پر مسح جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۴۲) ہم لوگ موزہ پاتا بہ سوتی پہنتے ہیں، اس کے اوپر بوٹ جوتہ جو کہ ٹخنے کو چھپائے رکھتا ہے، اس پر مسح جائز ہے یا نہیں؟ (۱۰۱۱/۳۵-۳۶-۳۷ھ)
الجواب: سوتی جراب کے اوپر چرمی موزہ وضو پر پہنا جاوے، تو مسح اس پر درست ہے، اور

== وفي رواية الحسن: مَا يَكُونُ إِلَى الْكَعْبِ. ابن كمال. قوله: (وَالْمُجَلَّدَيْنِ) المجلد: مَا جُعِلَ الْجِلْدُ عَلَى أَعْلَاهُ وَاسْفَلِهِ إلخ. وَيُؤْخَذُ مِنْ هَذَا، وَمِمَّا قَبْلَهُ أَنَّهُ لَوْ كَانَ مُحَلًّا الْمَسْحَ وَهُوَ ظَهْرُ الْقَدَمِ مَجْلَدًا مَعَ اسْفَلِهِ أَنَّهُ يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ، كَمَا قَدَّمْنَاهُ. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۳۹۵-۳۹۶، كتاب الطهارة، باب المسح على الخفين، مطلب: إعراب قولهم إلّا أن يقال) ظفیر

(۱) رد المحتار: ۱/۳۸۵، كتاب الطهارة، باب المسح على الخفين.

بوٹ جوتہ اگر سوتی جراب پر پہنا جاوے اور ٹخنے ڈھکے رہیں اور وہ بوٹ نیچے سے بھی طاہر ہو، تو اس پر بھی مسح درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۷۳/۱)

ناپاک بوٹ پر مسح درست نہیں ہے

سوال: (۳۴۳)..... (الف) اگر وضو کر کے لانگ بوٹ جو ٹخنوں سے اوپر تک آتا ہے پہنا جائے، اور دوسرے وضو کے وقت اس (پر) مسح کیا جائے تو مسح درست ہے یا نہ؟ اور یہ موزے کا کام شرعاً دے سکتا ہے یا نہ؟ اور نماز درست ہے یا نہ؟

(ب) بوٹ کا وہ حصہ جو زمین سے لگتا ہے وہ پاک نہیں رہ سکتا، لیکن تلوے کے اوپر کا حصہ جس پر پیروں کے تلوے لگ رہے (ہیں) وہ پاک ہے تو اس (کو) پہنے ہوئے نماز جائز ہے یا نہ؟
(۱۳۴۵-۲۴/۵۶۰ھ)

الجواب: (الف - ب) جب کہ بوٹ کے نیچے کا حصہ جو زمین پر لگتا ہے پاک نہیں ہے تو اس پر مسح جائز نہیں (ہے) (۲) اور اس بوٹ کو پہن کر نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے (۳) فقط (۲۷۳/۱)

فل بوٹ پر مسح درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۴۴) موزوں پر مسح کرنا مشروع بلکہ خصائص اہل سنت والجماعت سے ہے، اور

(۱) الْمَسْحُ عَلَى الْخَفَيْنِ جَائِزٌ بِالسَّنَةِ إِنْ خَالَجَ إِذَا لَبَسَهُمَا عَلَى طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ ثُمَّ أَحْدَثَ .

(الہدایۃ: ۵۶/۱-۵۷، کتاب الطہارات ، باب المسح علی الخفین) ظفیر

(۲) سوال وجواب میں قوسین والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ اور درست کیے گئے ہیں۔ ۱۲

(۳) الْخُفُّ إِذَا أَصَابَتْهُ النَّجَاسَةُ إِنْ كَانَتْ مُتَجَسِّدَةً كَالْعَذِيرَةِ وَالرَّوْثِ وَالْمَنِيِّ يَطْهَرُ بِالْحَتِّ إِذَا يَسَتْ وَإِنْ كَانَتْ رَطْبَةً إِنْ لَا يَطْهَرُ إِلَّا بِالْغَسْلِ . (الفتاویٰ الہندیۃ: ۴۴/۱، کتاب الطہارۃ،

الباب السابع في النجاسة و أحكامها ، الفصل الأول في تطهير الأنجاس)

تطهير النجاسة من بدن المصلي وثوبه والمكان الذي يصلي عليه واجب . (الفتاویٰ

الہندیۃ: ۵۸/۱، کتاب الصلۃ، الباب الثالث في شروط الصلۃ ، الفصل الأول في الطہارۃ

وستر العورة) ظفیر

حضرت رسالت پناہ ﷺ کا موزوں کو استعمال فرمانا لاریب فیہ ہے، اور نعلین مبارک کی نوعیت و ہیئت بھی کتب سیر میں مفصل و مشرح ہے اور نقشہ بھی معلوم ہے، جہاں تک سمجھ میں آتا ہے موزہ پہن کر ان نعلین کا ان پر پہنا جانا قیاس میں نہیں آتا، لیکن کسی کتاب میں مثل شرح سفر السعادة، مدارج النبوة، روضۃ الاحباب وغیرہ کے یہ امر بالوضاحت نہیں پایا جاتا، جیسا کہ کلاہ و عمامہ کی نسبت تصریح موجود ہے، اور فل بوٹ جو (عموماً) ٹخنے تک یا بعض صورتوں میں اس سے بھی اور پر تک ہوتا ہے، وہ حکم موزہ میں داخل معلوم ہوتا ہے، اور اگر سوتی یا اونی جراب پر یا بلا جراب کے پہنا جائے تو اس پر مسح مشروع ہوگا یا نہیں؟ (۱۳۳۸/۲۴۶ھ)

الجواب: موزوں میں بعد مسح جوازِ صلاۃ کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ طاہرین ہوں یعنی نجاست مانعہ عن الصلاۃ ان میں موجود نہ ہو، پس اگر تنہا موزوں کے پہننے میں بھی یہ امر ملحوظ رہے کہ وہ نجس نہ ہوں تو کچھ ضرور نہیں ہے کہ ان کو جوتوں کی ساتھ پہنا جاوے، اگر تنہا موزہ کوئی شخص پہنے ہوئے ہو اور وہ پاک ہوں تو مسح ان پر لاریب درست ہے اور نماز صحیح ہے، باقی یہ کہ آنحضرت ﷺ موزوں پر جوتا بھی پہنتے تھے یا نہیں؛ تو بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جوتا بھی موزوں پر پہنتے تھے، اور جو نقشہ جوتے مبارک کا مشہور ہے، اور اس کا موزوں پر پہنا مشکل معلوم ہوتا ہے تو ممکن ہے کہ موزوں پر دوسری قسم کا جوتا پہنتے ہوں جس میں وہ تسمہ نہ ہوتا ہو جو انگشت میں (آتا) (۱) ہے، بلکہ صرف پشت قدم پر ایک چمڑے کا حلقہ ہوتا ہو، اور علاوہ بریں آنحضرت ﷺ اگر صرف موزے پہنتے ہوں تو آپ کو چونکہ طہارت کا حال معلوم ہوتا تھا، اس لیے آپ ان پر مسح فرماتے تھے، اب بھی اگر ایسا ہو تو مسح کو کیا امر مانع ہے؟ اور واضح ہو کہ موزوں میں یہ بھی شرط ہے کہ سائر قدین مع الکعبین ہوں، پس اگر کسی قسم کا بوٹ ایسا ہو کہ وہ ٹخنوں سے اوپر تک ہو، اور قدین مع الکعبین پوری طرح اس میں مستور ہو جاویں تو مسح ان پر درست ہے، اور اگر وہ پاک ہیں تو ان کے ساتھ نماز صحیح ہے (۲) فقط (۱/۲۷۵-۲۷۶)

(۱) سوال و جواب میں قوسین والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیے گئے ہیں ۱۲۔

(۲) شرط مسح ثلاثہ امور: الأول: کونہ سائر محلّ فرض الغسل القدم مع الکعب الخ والثانی: کونہ مشغولاً بالرجل لیمنع سراية الحدث الخ. والثالث: کونہ ممّا یمکن متابعۃ المشی المعتاد فیہ فرسخاً فأكثر. (الدّر المختار مع ردّ المحتار: ۱/۳۸۵-۳۸۸، کتاب الطہارة، باب المسح علی الخفین) ظفیر

بلا وضو موزے پہنے ہوں تو ان پر مسح درست نہیں

سوال: (۳۴۵) ہم نے بلا وضو کیے ہوئے موزہ پہنا، اس کے بعد نماز کا وقت آ گیا تو وضو کیا، اور موزہ پر مسح کیا، نماز میری جائز ہوگی یا نہیں؟ اس مسئلہ کے بیان میں کتب فقہ میں طہارت کا لفظ آیا ہے، یا یہ کہ مسح میں ایک دن اور تین دن کی قید ہے، وہ وضو پر دلالت کرتا ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ طہارت سے بدن کا ظاہر ہونا مراد ہے، اور پاؤں کا نجاست سے صاف ہونا۔ (۱۰۱۱/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: بلا وضو کے یعنی بدون پیر دھونے کے موزہ پہننے سے مسح اس پر درست نہیں ہے، طہارت پر موزہ پہننے سے مراد وضو ہے، یہ مسئلہ بہ اتفاق مسلم ہے، اس میں کسی کا خلاف نہیں ہے، اور آپ نے جو مطلب سمجھا ہے وہ غلط ہے (۱) اور مقیم کے لیے وقت حدیث سے ایک دن ایک رات اور مسافر کے لیے تین دن تین رات تک مسح درست ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۲)

موزے اتار کر پھر پہن لیے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۴۶) مسح کرنے کی کیا تعریفیں ہیں؟ اور کیا کیا شرائط کا ہونا ضروری ہے؟ مثلاً یہ کہ بالفرض دن میں ایک بار اس کے بعد یا دوبار جوتا اتارنے کی ضرورت پڑے اور پھر پہن لیا گیا، اس کے بعد مسح کرنا چاہیے پھر دھونا چاہیے؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: مسح کے جواز کے لیے یہ ضروری ہے کہ وضو پر پہنے جاویں (۲) اتارنے کی صورت میں اگر نماز پڑھنا چاہے تو صرف پیر دھولینا کافی ہے، اگر وضو نہ ٹوٹا ہو (۳) فقط واللہ اعلم (۱/۲۶۸)

(۱) و یجوزُ من کلِّ حدیثٍ موجبٍ للوضوءِ إذا لبسَهُمَا علی طہارۃٍ کاملۃٍ ثمَّ أحدثَ إلخ، و قوله: إذا لبسَهُمَا علی طہارۃٍ کاملۃٍ لا یفیئدُ اشتراطُ الکمالِ وقتَ اللبسِ بل وقتَ الحدیثِ.

(الہدایۃ: ۱/۵۷، کتاب الطہارات، باب المسح علی الخفین) ظفیر

(۲) و یجوزُ للمقیمِ یومًا و لیلةً و للمسافرِ ثلاثۃً آیامٍ و لیالیہا. (الہدایۃ: ۱/۵۷) ظفیر

(۳) و ینقضُ المسحُ کلُّ شئیٍ ینقضُ الوضوءَ إلخ، و ینقضُہ أيضًا نزْعُ الخُفِّ إلخ، و کذا نزْعُ أحدهما إلخ، و کذا مُضیُّ المدّة..... و إذا تمّت المدّة نزْعُ خفیہ و غسل رجلہ و صلی و لیس علیہ إعادةُ بقیۃِ الوضوءِ، و کذا إذا نزْعَ قبلَ المدّة. (الہدایۃ: ۱/۵۹-۶۰، کتاب الطہارات، باب المسح علی الخفین) ظفیر

جس موزے پر مسح درست ہے اس پر دوسرا موزہ

پہن لیا جو قابل مسح نہیں تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۴۷) جو جراب بغیر باندھے ٹھہری رہتی ہو اور اس پر مسح درست ہو، اگر اس کے اوپر کوئی دوسرا جراب پہن لے خواہ وہ دبیز نہ ہو، لیکن اس طرح پہن لینے سے ٹھہری رہے تو اوپر والی جراب پر مسح کرنا درست ہے یا نہ؟ (۱۲۰/۱۳۳۷ھ)

الجواب: اگر وہ اوپر والی جراب دبیز قابل مسح نہ ہو، اور نہ ایسی رفیق ہو کہ اوپر مسح کرنے سے اندر کے موزے پر پانی کا اثر پہنچ جاوے تو اس پر مسح درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۷۳/۱)

وضاحت: اگر کسی نے خفین پر سوتی یا اونی موزے پہن رکھے ہیں، اور وہ اتنے باریک ہیں کہ ان پر مسح کرنے سے تری چمڑے کے موزوں تک پہنچ جاتی ہے تو ان پر مسح کرنا درست ہے، اور اگر وہ اتنے دبیز ہیں کہ ان پر مسح کرنے سے تری چمڑے کے موزوں تک نہیں پہنچتی تو ان پر مسح کرنا درست نہیں، محیط برہانی میں ہے: **وَإِنْ لَبَسَهُمَا فَوْقَ الْخَفَيْنِ فَإِنْ كَانَ مِنْ كِرْبَاسٍ أَوْ مَا يَشْبَهُ الْكِرْبَاسَ لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا كَمَا لَوْ لَبَسَهُمَا عَلَى الْإِنْفِرَادِ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَقِيقَيْنِ يَصِلُ الْبَلَلُ إِلَى مَا تَحْتَهُمَا . (المحيط البرہانی: ۱/۱۷۱، کتاب الطہارات، فی بیان ما یجوز علیہ المسح من الخفاف وما بمعناها وما لا یجوز، المطبوعة: دار الکتب العلمیّة، بیروت) محمد امین**

چند باریک جرابیں تہ بہ تہ پہن لیں تو مسح جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۴۸) دو یا تین جرابیں جو زیادہ سخت و دبیز نہیں ہیں، یکے بعد دیگرے تہ بہ تہ پہن لینے سے بغیر باندھے ٹھہری رہیں، اور چلنے پھرنے سے بھی ٹھہری رہیں تو اوپر والی جراب پر مسح درست ہے یا نہیں؟ (۱۲۰/۱۳۳۷ھ)

الجواب: اس صورت میں مسح درست نہیں ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۷۳/۱-۲۷۴)

(۱) و إذا لبس الجر موقین فإن لبسهما وحدهما ، فإن كانا من كيرباس أو ما يشبهه لا يجوز المسح عليهما . (الفتاویٰ الہندیّة: ۳۲/۱، کتاب الطہارة ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین ، الفصل الأوّل فی الأمور الّتی لا بدّ منها فی جواز المسح)

ہاتھ، پیر میں زخم ہو تو مسح کس طرح کرے؟

سوال: (۳۴۹) (جب) ہاتھ پیر میں زخم ہو، اور پانی لگانے سے اندیشہ بڑھنے کا ہو تو کس طریق سے مسح کرے؟ زخم کے آس پاس خشک جگہ تو ضرور رہے گی، اگر پھایہ رکھا ہوا ہے تو کیا پھایہ پر مسح کرے؟ اور اگر اس سے پانی اندر جانے کا اندیشہ ہو تو کیا آس پاس مسح کر لیوے اور اس کا کیا طریق ہے؟ اور اگر پٹی زخم سے زیادہ جگہ پر ہو تو کس طرح مسح کرے؟ اور حاجتِ غسل میں کیا کرے؟ (۱۳۳۴-۳۳/۲۹۳ھ)

الجواب: جب کہ دھونے سے اندیشہ زخم کے بڑھنے کا ہو تو اس پر مسح درست ہے، مسح میں تر ہاتھ پھیرنا ہوتا ہے اس جگہ پر، اول تو یہ حکم ہے کہ اگر بلا پٹی پھایہ کے (تر) (۱) ہاتھ پھیرنے میں کچھ اندیشہ نہ ہو تو بلا پٹی پھایہ کے اس جگہ پر تر ہاتھ پھیرے، اگرچہ بعض بعض موقع اس میں خشک رہ جاوے، اور پلا پٹی وغیرہ مسح کرنے میں زخم کا خوف ہے تو پٹی یا پھایہ پر تر ہاتھ پھیرے، آس پاس کی جگہ خشک رہ جانے سے کچھ حرج نہیں، ہاتھ سب جگہ پھیرے، اگرچہ پانی کہیں لگے اور کہیں نہ لگے، جیسا کہ مسح میں ہوتا ہے تو کچھ حرج نہیں ہے، اور پٹی اگرچہ موضع زخم سے زیادہ ہو تمام پٹی پر مسح کرے، کچھ حرج نہیں ہے، اور غسل کی ضرورت ہو تب بھی یہی حکم ہے کہ زخم کی جگہ مسح کرے، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، اور باقی بدن کو دھوئے اور پانی بہاوے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۹۶-۲۹۷)

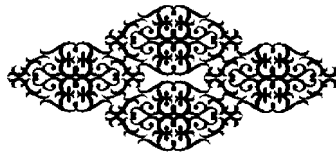
(۱) سوال وجواب میں قوسین کے درمیان والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیے گئے ہیں۔ ۱۲

(۲) ویمسحُ نحو مُفْتَصِدٍ و جَرِيحٍ عَلَى كُلِّ عَصَابَةٍ مَعَ فُرْجَتِهَا فِي الْأَصْحِ إِنَّ ضَرَّةَ الْمَاءِ أَوْ حَلُّهَا ، وَ مِنْهُ أَنْ لَا يُمَكِّنُهُ رِبْطُهَا بِنَفْسِهِ ، وَلَا يَجِدُ مَنْ يَرِبُطُهَا ، انْكَسَرَ ظَفْرُهُ فَجَعَلَ عَلَيْهِ دَوَاءً أَوْ وَضَعَهُ عَلَى شُقُوقٍ رِجْلِهِ أَجْرَى الْمَاءِ عَلَيْهِ إِنْ قَدَرَ ، وَإِلَّا مَسَحَهُ وَإِلَّا تَرَكَهُ . (الدَّرَّ الْمُخْتَار) لَكِنْ إِذَا كَانَتْ زَائِدَةً عَلَى قَدْرِ الْجِرَاحَةِ ، فَإِنْ ضَرَّهُ الْحُلُّ وَالْغَسْلُ مَسَحَ الْكُلَّ تَبَعًا وَإِلَّا فَلَا إِنْخ . (الدَّرَّ الْمُخْتَار وَ رَدَّ الْمُخْتَار: ۴۰۸-۴۰۹، كِتَابُ الطَّهَارَةِ ، بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفِيِّينَ ، مَطْلَبُ فِي لَفْظِ كُلِّ إِذَا دَخَلَتْ عَلَى مَنْكَرٍ أَوْ مَعْرِفٍ) ظَفِير

صرف زخم کی جگہ پر مسح کرنا چاہیے یا پورے عضو پر؟

سوال: (۳۵۰) اگر کسی عضو پورے پر (مثلاً پیر پر، یا نصف پر) یا اس سے کم و بیش پر؛ کوئی زخم ہو تو مسح کل پیر پر کرنا چاہیے، یا محض اتنی ہی جگہ پر جہاں زخم ہے، اگر کل پیر پر مسح کیا تو نماز درست ہوگی یا نہیں؟ ایک شخص کہتا ہے کہ جتنی جگہ میں زخم ہے اسی پر مسح کیا جاوے، باقی عضو کو دھونا چاہیے، اور مسح علی العصابہ میں محض عصابہ پر مسح کیا جاوے باقی کو (دھویا جاوے) (۱) (۱۳۳۷/۲۹۹)

الجواب: ان سب صورتوں میں مسح صرف اسی مقدار پر کرنا چاہیے جس جگہ زخم ہے، اور اچھی جگہ کو دھونا چاہیے، لیکن اگر صحیح حصہ کے دھونے سے زخم پر پانی پہنچے، اور اس کو مضر ہو تو کل پر مسح کرنا درست ہے، پس قول اس شخص کا درست ہے جو کہتا ہے کہ صرف اسی موقع پر مسح کرنا چاہیے جس جگہ پھنسی یا زخم ہے، اور باقی حصہ کو دھونا چاہیے، پس اگر کل پر مسح کر لیا بدو ن اس خوف کے جو اوپر لکھا گیا تو نماز نہ ہوگی، اور مسح علی العصابہ میں بے شک صرف پٹی پر ہی مسح کرنا چاہیے، باقی عضو صحیح کو دھونا چاہیے، لیکن اس قدر تخفیف اس میں کی گئی ہے کہ پٹی کے درمیان میں اگر کچھ جگہ کھلی ہوئی ہو تو اس پر بھی مسح درست ہے، اور پٹی کے نیچے جو صحیح و سالم حصہ عضو کا آیا ہے اس پر بھی مسح درست ہے، باقی عضو کو دھونا چاہیے۔ درمختار میں ہے: **وَيَمْسَحُ نَحْوُ مُفْتَصِدٍ وَجَرِيحٍ عَلَى كُلِّ عَصَابَةٍ مَعَ فُرْجَتِهَا فِي الْأَصَحِّ الْخ (۲) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (۱/۲۷۶-۲۷۷)**



(۱) سوال میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کا اضافہ اور صحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۴۰۸، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین.

حیض و نفاس اور استحاضہ کے احکام

حالتِ حیض میں جماع کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۵۱) اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے حالتِ حیض میں جماع کرے، تو اس پر کفارہ لازم آوے گا یا نہ؟ (۵۷۱/۳۳-۱۳۳۲ھ)

الجواب: درمختار میں ہے کہ حالتِ حیض میں اپنی زوجہ سے وطی کرنا حرام اور کبیرہ گناہ ہے، اس کو توبہ کرنا لازم ہے، اور ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا مستحب ہے (۱) اور ایک دینار ساڑھے چار ماشہ سونے کا ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۸)

حیض سے پاک ہونے کے بعد غسل سے

پہلے جماع کر لیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۵۲) عورت جس وقت حیض سے فارغ ہو جائے، تو قبل از غسل جماع جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کسی نے قبل از غسل جماع کر لیا، تو کچھ کفارہ واجب ہوگا یا نہیں؟ اور بہ حالتِ حیض ہم صحبت ہونے کا کیا کفارہ ہے؟ (۱۲۳۶/۳۵-۱۳۳۶ھ)

(۱) ثُمَّ هُوَ كَبِيرَةٌ لَوْ عَامِدًا مَخْتَارًا عَالِمًا بِالْحُرْمَةِ لَا جَاهِلًا أَوْ مُكْرَهًا أَوْ نَاسِيًا ، فَتَلْزِمُهُ التَّوْبَةُ وَيَنْدُبُ تَصَدُّقُهُ بِدِينَارٍ أَوْ نَصْفِهِ ، وَمَصْرُفُهُ كَزَكَاةٍ ، وَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ تَصَدُّقٌ ؟ قَالَ فِي الضِّيَاءِ : الظَّاهِرُ لَا . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ مَعَ رَدِّ الْمُخْتَارِ : ۱/۴۲۸-۴۲۹ ، كِتَابُ الطَّهَارَةِ ، الْبَابُ الرَّابِعُ : بَابُ الْحَيْضِ ، قَبِيلُ مَطْلَبٍ فِي حَكْمِ وَطْيِ الْمُسْتَحَاضَةِ وَ مِنْ بَذَائِجِ نَجَاسَةٍ) ظَفِير

الجواب: اگر انقطاع حیض اکثر مدت حیض یعنی دس دن میں ہوا، تو قبل غسل جماع اس سے درست ہے، اگرچہ بہتر بعد الغسل ہے، درمختار میں ہے: **و یحلُّ و طوُّها إذا انقطع حیضُها** لأکثرہ بلا غسل وجوباً بل ندباً إلخ (۱) اور اگر دس دن سے کم مگر عادت کے موافق چھ سات دن میں مثلاً حیض منقطع ہوا تو جماع اس سے اس وقت درست ہے کہ غسل کر لے، یا اتنا وقت گزر جاوے کہ اس میں غسل کر کے کپڑے پہن کر نماز شروع کر سکے، یا یوں کہا جاوے کہ نماز کا وقت بعد انقطاع حیض کے گزر جاوے، اور وہ نماز اس کے ذمہ لازم ہو جاوے (۲) اور بہ حالت حیض اگر جماع کر لیا تو کفارہ اس کا یہ ہے کہ توبہ کرے، اور مستحب ہے کہ بہ قدر ایک دینار کے یا نصف دینار کے صدقہ کرے (۳) ایک دینار ساڑھے چار ماشہ سونے کا ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۹-۲۸۰)

حیض میں اختلال ہو تو حیض کتنے دن شمار ہوگا؟

سوال: (۳۵۳) ایک عورت کو ہمیشہ پانچ دن حیض آتا ہے، چند ماہ سے اختلال پیدا ہوا، کبھی (ایک دن) ایک قطرہ ظاہر ہوا، (پھر) چار روز (صاف رہی) پانچویں روز پھر کچھ ظاہر ہوا، اور پھر بند ہوا، یا (پھر) (۴) برابر ہوتا رہا، یا ایک روز ہو کر بعد سات، آٹھ روز کے پھر خون متواتر پانچ دن جاری رہا؛ اس صورت میں کئی روز حیض شمار ہوگا؟ (۱۶۹۶/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: اگر دس دن سے زیادہ تک ایسی حالت رہے تو اس کے موافق عادت قدیمہ پانچ

(۱) الدر المختار مع رد المحتار: ۴۲۴/۱-۴۲۵، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع: باب الحيض، قبل مطلب في حكم وطى المستحاضة ومن بدكره نجاسة.

(۲) وإن لأقله إلخ لا یحلُّ حتی تغتسل أو تیمم بشرطه أو یمضي علیها زمن یسع الغسل ولبس الثياب والتحریمه إلخ. (الدر مع الشامی: ۴۲۵/۱-۴۲۶، کتاب الطہارۃ، باب الحيض) ظفیر

(۳) اس کا حوالہ سابقہ جواب کے حاشیہ میں گزر چکا ہے۔ ۱۲

(۴) سوال میں قوسین والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ اور درست کیے گئے ہیں۔ ۱۲

روز حیض اور باقی ایام کو استحاضہ سمجھنا چاہیے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۸)

کسی عورت کو دس دن سے زیادہ خون آیا

اور پچھلی عادت بھول گئی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۵۴) کسی عورت کو دس دن سے زیادہ خون آیا اور پچھلی عادت بھول گئی؛ تو اب حیض کے کئی دن ہیں؟ (۱۳۱/۱۳۳۵ھ)

الجواب: دس دن حیض کے شمار کرے، باقی استحاضہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۷۹)
استدراک: حضرت مجیب قدس سرہ نے مذکورہ صورت کا جو حکم تحریر فرمایا ہے اس کی دلیل ہمیں نہیں ملی، قواعد شرعیہ سے جو حکم ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے:

اگر کسی عورت کو دس دن سے زیادہ خون آیا، اور پچھلی عادت یاد نہیں تو سوچ کر ایک مدت متعین کرے مثلاً کسی عورت کو پندرہ دن خون آیا تو سوچے، سوچنے کے بعد اس نے فیصلہ کیا کہ اس کو سات دن خون آتا تھا تو سات دن حیض کے ہوں گے، باقی استحاضہ ہوگا، اور اگر سوچنے کے بعد اس کی رائے یہ ہوئی کہ اس کو پانچ دن خون آتا تھا تو پانچ دن حیض کے ہوں گے، باقی استحاضہ کے ہوں گے۔
وحاصلہ اُنھا تتحرّی . قوله: (أُنھا تتحرّی) أي إن وقع تحرّیها علی طهرٍ تعطی حکم الطّاهرات ، و إن کان علی حیضٍ تعطی حکمہا . ح : أي لأنّ غلبة الظنّ من الأدلّة الشرعیّة . درر . (الدّر المختار و ردّ المختار: ۱/۴۱۶، کتاب الطّہارة ، باب الحيض ،

مبحث في مسائل المتحيرة) محمد امین پالن پوری

(۱) فإن لم يجاوز العشرة فالطهر و الدّم كلاهما حیضٌ ، سواءً كانت مبتدأةً أو مُعتادةً وإن جاوز العشرة ففي المبتدأة حیضُها عشرة أيامٍ ، و في المُعتادة مَعْرُوفُتُها في الحيض حیضٌ و الطّهر طهرٌ . (الفتاویٰ الہندیة: ۱/۳۷، کتاب الطّہارة، الباب السادس في الدّماء المختصة بالنساء ، الفصل الأول في الحيض) ظفیر

عورت حالت حیض ونفاس میں تسبیح وغیرہ پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۵۵) عورتوں کو حالت حیض ونفاس میں وضو کر کے دلائل الخیرات و حزب الاعظم وغیرہ اور وظیفہ سبحان اللہ یا الحمد للہ یا اللہ اکبر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس بات کا خیال رکھے کہ اگر وظیفہ کی کتاب میں کوئی آیت قرآنی آوے اس کو نہ پڑھے؟ (۱۳۴۰/۲۳۱۳ھ)

الجواب: وظیفہ مذکورہ اور تسبیح و تہلیل جائز ہے، اور آیات قرآنیہ کا پڑھنا بھی بہ نیت دعا جائز ہے۔ درمختار میں ہے: ولا بأس لحائض و جنب بقراءة أدعية و مسہا و حملہا و ذکر اللہ تعالیٰ و تسبیح الخ ، وفي الشامي : فلو قرأت الفاتحة علی وجه الدعاء أو شيئاً من الايات التي فيها معنى الدعاء و لم ترد القراءة لا بأس به (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۸۰/۱)

نفاس کی مدت میں تین چار دن کے بعد زرد پانی نکلتا ہے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۵۶) ۸/ رمضان المبارک کو میرے گھر میں مردہ بچہ اسقاط ہوا تھا، جو غالباً پانچ یا چھ ماہ کا ہوگا، اعضاء بچے کے سب مکمل ہو چکے تھے، اب کیفیت یہ ہے کہ تیسرے یا چوتھے روز قدرے قلیل زرد یا مٹی کے سے رنگ کا پانی بجائے نفاس کے خارج ہوتا ہے؛ آیا جب تک یہ دھبہ نما رہے نماز روزہ موقوف رکھا جاوے یا نہیں؟ (۱۳۴۰/۲۲۵۴ھ)

الجواب: اس صورت میں حکم شرعی یہ ہے کہ اگر نفاس کے دنوں کی پہلے سے کچھ عادت نہ ہو تو چالیس دن تک حکم نفاس کا جاری رہے گا، اس میں نماز روزہ کچھ نہ ہوگا، البتہ جب بالکل دھبہ نہ آوے یا ایام عادت پورے ہو جاویں، اس وقت پھر غسل کر کے نماز روزہ کیا جاوے (۲) فقط (۲۸۰-۲۸۱)

(۱) الدر المختار و رد المحتار: ۴۲۳-۴۲۴، کتاب الطہارة ، باب الحيض ، مطلب: لو أفتى مفت بشيء من هذه الأقوال في مواضع الضرورة طلباً للتيسير كان حسناً .

(۲) الطهر المتخلل في الأربعين بين الدمين نفاس عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وإن كان خمسة عشر يوماً فصاعداً ، و عليه الفتوى . (الفتاوى الهندية: ۱/۳۷، کتاب الطہارة ، الباب السادس في الدعاء المختصة بالنساء ، الفصل الثاني في النفاس)

بارہ دن خونِ نفاس پھر سفید پانی پھر خون آیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۵۷) ایک عورت کو بارہ روز نفاس آ کر سفید پانی آ گیا، بعد میں پھر خون آ گیا، اس خون کا کیا حکم ہے؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: مدتِ نفاس یعنی چالیس دن کے اندر جو خون آئے گا وہ سب نفاس میں شمار ہوگا، اور درمیان میں جو دن خالی گزریں گے وہ بھی نفاس ہی میں شمار ہوں گے (۱) البتہ اگر چالیس دن سے زائد خون جاری رہا، تو پھر دیکھا جائے گا کہ اس عورت کی نفاس سے متعلق کوئی عادت پہلے سے متعین تھی یا نہیں؟ اگر متعین ہے تو ایامِ عادت کے بعد سے استحاضہ شمار ہوگا، مثلاً تیس دن کی عادت تھی اور خون پچاس دن تک جاری رہا، تو تیس دن نفاس اور باقی بیس دن استحاضہ ہوگا۔ کما فی الہدایۃ و شرح الوقایۃ (۲) اور اگر پہلے سے کوئی عادت معین نہ تھی تو چالیس دن نفاس اور باقی دس دن استحاضہ ہوگا (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۸۲/۱)

جس عورت کا خونِ نفاس دس، پندرہ دن میں ہمیشہ

بند ہو جاتا ہے اس کے لیے شرعی حکم کیا ہے؟

سوال: (۳۵۸) جس عورت کو یہ عادت ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد چالیس دن کے اندر

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) و اکثرہ أربعون يوماً والزائد علیہ استحاضة..... و لو جاوز الدّم الأربعین و كانت ولدت قبل ذلك ولها عادة في النفاس ردت إلى أيام عاداتها..... وإن لم تكن لها عادة فابتداء نفاسها أربعون يوماً. (الہدایۃ: ۷۰/۱، کتاب الطہارات، باب الحيض والاستحاضة، فصل في النفاس)

(۳) و اکثرہ أربعون يوماً إلخ والزائد علی اکثرہ استحاضة لو مبتداءة، أما المعتادة فترد لعاداتها و كذا الحيض، فإن انقطع علی أكثرهما أو قبله فالكُلُّ نفاس. (الدّر المختار مع رد المحتار: ۴۳۱/۱-۴۳۲، کتاب الطہارة، باب الحيض، مطلب في حكم وطئ المستحاضة ومن بدّكره نجاسة) ظفیر

دس، پندرہ دن میں خون نفاس بند ہو گیا، اور ہمیشہ اس کو یہی عادت ہے تو وہ بعد خون بند ہونے کے نماز پڑھ سکتی ہے، اور روزہ رکھ سکتی ہے یا نہیں؟ اس کا شوہر اس سے صحبت کر سکتا ہے یا نہ؟

(۱۳۳۱/۱۲۸۷)

الجواب: اگر اس کو عادت یہی ہے تو بعد انقطاع دم غسل کر کے اس پر نماز اور روزہ فرض ہو جاتا ہے، اور اس عورت سے اس کے شوہر کو ہم بستری کرنا بھی درست ہے (۱) فقط (۲۸۱/۱)

بچہ پیدا ہو جانے کے بعد کب تک جماع کی ممانعت ہے؟

سوال: (۳۵۹) جس عورت کے بچہ پیدا ہوا ہو، اس کے ساتھ کب تک جماع کی ممانعت ہے؟ (۱۳۳۳/۶۲۹)

الجواب: جس عورت کے بچہ پیدا ہوا ہو، اس کے لیے مدت نفاس زیادہ سے زیادہ چالیس دن ہے، پس اگر کسی عورت کو اس مدت میں برابر خون کم و بیش آتا رہے، تو اس کا شوہر چالیس دن تک اس سے مجامعت نہیں کر سکتا، بعد چالیس دن کے جائز ہے، اور چونکہ نفاس میں کم مقدار کی کچھ مدت نہیں ہے، اس لیے اگر چالیس دن سے پہلے خون منقطع ہو جاوے تو بعد غسل کے اس سے صحبت جائز ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۸۱-۲۸۲)

(۱) أَمَّا الْمَعْتَادَةُ فَتَرُدُّ لِعَادَتِهَا وَ كَذَا الْحَيْضُ (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ: ۴۳۲/۱) وَ فِيهِ قَبْلُ: وَ إِنْ انْقَطَعَ لِأَقْلَبِهِ إِنْ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ تَيَمَّمَ بِشَرْطِهِ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا زَمَنٌ يَسَعُ الْغُسْلَ وَ لُبْسَ الثِّيَابِ وَ التَّحْرِيمَةُ إِنْ خ. (الدَّرَّ مَعَ الشَّامِيِّ: ۴۲۵-۴۲۶، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ الْحَيْضِ، مَطْلَبُ: لَوْ أَفْتِيَ مَفْتًى بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ فِي مَوَاضِعِ الضَّرُورَةِ طَلَبًا لِلتَّيْسِيرِ كَانَ حَسَنًا) ظَفِير

(۲) وَ أَكْثَرُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا، كَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ غَيْرُهُ إِنْ خ، فَإِنْ انْقَطَعَ عَلَى أَكْثَرِهِمَا أَوْ قَبْلَهُ فَالْكُلُّ نَفَاسٌ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ مَعَ رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۴۳۱-۴۳۲، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ الْحَيْضِ، مَطْلَبُ فِي حَكْمِ وَطِي الْمُسْتَحَاضَةِ وَ مِنْ بَذَرِهِ نَجَاسَةً)

وَتَوَطَّأَ بِلَا غَسْلٍ بِتَصَرُّمٍ لِأَكْثَرِهِ، وَ لِأَقْلَبِهِ لَا حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا أَدْنَى وَقْتِ صَلَاةٍ

حالتِ نفاس میں جماع کر لیا تو تلافی کی کیا صورت ہے؟

سوال: (۳۶۰) اگر ایامِ ممانعت میں جماع کرے تو فریقین کے لیے کیا تلافی ہے؟

(۱۳۳۱/۶۲۹ھ)

الجواب: توبہ اور استغفار کرے اور آئندہ کو ایسا نہ کرے۔ درمختار میں لکھا ہے کہ اگر حالتِ حیض میں اس کا شوہر اس سے جماع کرے تو توبہ واستغفار کرے، اور مستحب ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کر دے کما ورد فی الحدیث (۱) پس بہ حالتِ نفاس جماع کرنے میں بھی صدقہ کر دینا اچھا ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۸۱-۲۸۲)

چالیس دن پر ایک عورت پاک ہوئی، پھر ایک

ہفتہ کے بعد خون آیا تو وہ استحاضہ کا خون ہے

سوال: (۳۶۱) ایک عورت کو پورے چالیس روز نفاس رہا، بعد چالیس روز کے آٹھ، سات

== اَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ الْمَسْئَلَةَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ : لِأَنَّ الدَّمَ إِمَّا يَنْقَطِعُ لِتَمَامِ الْعَشْرِ ، أَوْ دُونَهَا لِتَمَامِ الْعَادَةِ ، أَوْ دُونَهُمَا ؛ فَفِيمَا إِذَا انْقَطَعَ لِتَمَامِ الْعَشْرِ يَحِلُّ وَطُوءُهَا بِمُجَرَّدِ الانْقِطَاعِ ، وَ يُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ لَا يَطَّأَهَا حَتَّى تَغْتَسِلَ ، وَفِيمَا إِذَا انْقَطَعَ لِمَا دُونَ الْعَشْرِ دُونَ عَادَتِهَا لَا يَقْرُبُهَا وَإِنْ اغْتَسَلَتْ مَا لَمْ تَمْضِ عَادَتُهَا ، وَفِيمَا إِذَا انْقَطَعَ لِلْأَقْلِ لِتَمَامِ عَادَتِهَا إِنْ اغْتَسَلَتْ أَوْ مَضَى عَلَيْهَا وَقْتُ صَلَاةٍ حَلٍّ وَإِلَّا لَا . وَكَذَا النَّفَاسُ إِذَا انْقَطَعَ لِمَا دُونَ الْأَرْبَعِينَ لِتَمَامِ عَادَتِهَا فَإِنْ اغْتَسَلَتْ أَوْ مَضَى الْوَقْتُ حَلٌّ وَإِلَّا لَا إلخ. (البحر الرائق: ۱/۳۲۸-۳۵۲، کتاب الطَّهَارَةِ، باب الحيض) ظفیر (۱) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يأتي امرأته وهي حائضٌ ، قال يتصدقُ بدینارٍ أو نصفِ دینارٍ . (سنن أبي داود: ۱/۳۵، کتاب الطَّهَارَةِ، باب في إتيان الحائض)

(۲) ثم هو — أي وطئ الحائض — كبيرةٌ لو عامداً مختاراً عالماً بالحُرمةِ لا جاهلاً أو مُكْرَهاً أو ناسياً فتلزمه التَّوبَةُ ويندبُ تَصَدُّقُهُ بِدینارٍ أو نصفِهِ ، وَمَصْرِفُهُ كَزَكَاةٍ . (الدَّرِّ الْمُخْتَارِ مع ردِّ المحتار: ۱/۴۲۸-۴۲۹، کتاب الطَّهَارَةِ ، الباب الرابع: باب الحيض ، قبيل مطلب في حكم وطئ المستحاضة ومن بذكره نجاسة) ظفیر

روز پاک رہی، پھر سرخ خون آیا، یہ خون حیض شمار ہوگا یا استحاضہ؟ پہلی دفعہ تیس دن خون نفاس رہا تھا؟
(۱۳۳۵ھ/۷۷۷)

الجواب: نفاس اس کا اس دفعہ چالیس دن ہے، اور آٹھ سات دن کے بعد جو خون آیا وہ استحاضہ کا ہے، کیونکہ پندرہ دن طہر کے؛ بعد نفاس کے پورے نہیں گزرے (۱) قال فی الشّامی: إنّ الأصل فیہ أنّ المخالفة للعادة إنّ كانت فی النفاس، فإنّ جاوز الدّم الأربعین فالعادة باقیة تردّ إليها، و الباقي استحاضة، و إنّ لم یُجاوز انتقلت العادة إلى ما رأته و الكلّ نفاس إلخ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۸۳)

اگر کسی عورت کو تین ماہ تک مسلسل خون آئے تو حیض کے ایام کس طرح شمار کیے جائیں گے؟

سوال: (۳۶۲) معنی طہر چیست؟ اگر زن را بلا ناغہ تا مدت سہ ماہ خون رواں باشد، مدت حیض چہ گونه محسوب گردد، از ابتداء ماہ؟ (۲۴۲/۲۹-۱۳۳۰ھ)
الجواب: حیض معتادہ موافق عادت او گرفته، باقی را حکم طہر باید داد، و اگر معتادہ نیست مبتدأہ است دہ روز کہ اکثر حیض است از ہر ماہ حیض شمر دہ، در باقی بست روز نماز و روزہ بکند، دے کہ زائد از اکثر مدت حیض است، یا زائد عادت معتادہ است، آن استحاضہ است، نماز و روزہ در آن واجب است۔ و معنی طہر عدم حیض است، و تفصیل مسائل حیض و استحاضہ و معتادہ و مبتدأہ از کتب فقہ باید جست (۳) فقط (۱/۲۸۳-۲۸۴)

(۱) و أقلّ الطّهر بین الحيضتين أو النفاس و الحيض خمسة عشر يوماً و لياليها إجماعاً (الدّر المختار) هذا إذا لم يكن في مدّة النفاس. (الدّر المختار مع ردّ المحتار: ۴۱۲/۱، کتاب الطّہارة، باب الحيض) ظفیر

(۲) الدّر المختار مع ردّ المحتار: ۴۳۳/۱، کتاب الطّہارة، باب الحيض، مطلب فی حکم و طي المستحاضة و من بدّ کرہ نجاسة.

(۳) وأكثره عشرة عشر ليالٍ، كذا رواه الدار قطني وغيره، و الناقص عن أقلّه، و الزائد على أكثره أو أكثر النفاس أو على العادة، و جاوز أكثرهما، و ما ترأه صغيرة دون تسع على المعتمد و آيسة على ظاهر المذهب، و حامل إلخ استحاضة و أقلّ الطّهر بين الحيضتين أو النفاس و الحيض خمسة عشر يوماً و لياليها إجماعاً و لاحقاً لأكثره إلخ. (الدّر المختار مع ردّ المحتار: ۴۱۲-۴۱۳/۱، کتاب الطّہارة، باب الحيض) ظفیر

ترجمہ سوال: (۳۶۲) طہر کے معنی کیا ہیں؟ اگر کسی عورت کو بلاناغہ مسلسل تین ماہ خون آئے تو اس کے حیض کی مدت کس طرح شمار کی جائے گی؟ کیا شروع ماہ سے شمار ہوگی؟

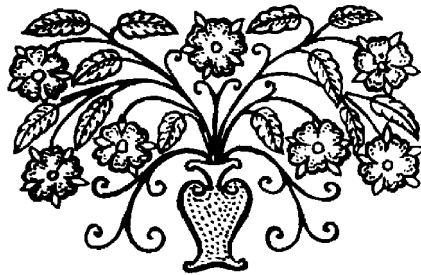
الجواب: معتادہ کا حیض اس کی عادت کے موافق شمار کیا جائے گا، باقی دن طہر کے حکم میں ہوں گے، اور اگر معتادہ نہیں ہے، تو ہر ماہ میں سے دس دن جو حیض کی اکثر مدت ہے حیض کے شمار ہوں گے، اور باقی بیس دن میں نماز، روزہ ادا کرے اور وہ خون جو حیض کی اکثر مدت سے زائد ہے، یا معتادہ کی عادت سے زائد ہے وہ دم استحاضہ ہے، ان ایام میں نماز روزہ ادا کرنا عورت پر واجب ہے۔ اور طہر کے معنی ہیں: حیض کے خون کا نہ آنا۔ اور حیض و استحاضہ اور معتادہ و مبتدأہ کے مسائل کی تفصیل کتب فقہ میں دیکھنی چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

جس عورت کو پانچ دن حیض آتا تھا اس کو کبھی دس دن

کبھی گیارہ دن خون آتا ہے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۶۳) ایک عورت کو پانچ دن حیض کی عادت تھی، بعد میں کبھی دس دن خون آتا، کبھی گیارہ دن، تو پانچ دن کے بعد یہ بہ حکم حائضہ ہے یا طاہرہ؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: اگر دس دن کے اندر اندر خون آیا ہے تو کل حیض شمار ہوگا، اور اگر دس دن سے تجاوز کر گیا تو صورت مذکورہ میں ایام عادت یعنی پانچ دن حیض اور باقی استحاضہ شمار ہوگا۔ ہدایہ و شرح وقایہ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۸۴/۱)



معذور کے احکام

معذور شرعی کب ہوتا ہے؟

سوال: (۳۶۴) معذور شرعی جس کو وقتیہ وضو سے نماز وغیرہ پڑھنے کی اجازت ہے اس کی مفتی بہ تعریف کیا ہے؟ مجھے ریح جاری رہتی ہے قریب قریب کوئی نماز بدون اس کے نہیں گذرتی، آیا میرے لیے صرف ایک دفعہ وضو کر لینا ہر وقت کے لیے کافی ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۱/۶۸۳ھ)

الجواب: معذور شرعی ابتداءً اس وقت ہوتا ہے کہ تمام وقت نماز میں کوئی وقت ایسا اس کو نہ مل سکے کہ وضو کر کے نماز بدون اس عذر کے ادا کر سکے۔ بِأَن لَّا يَجِدَ فِي جَمِيعِ وَقْتِهَا زَمَنًا يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي فِيهِ خَالِيًا عَنِ الْحَدَثِ إلخ ، و هذا شرطُ العذرِ في حقِّ الابتداءِ ، و في حقِّ البقاءِ كَفَى و جُودُهُ فِي جِزْءٍ مِّنَ الْوَقْتِ و لو مرَّةً ، و في حقِّ الزَّوَالِ يُشْتَرَطُ اسْتِيعَابُ الانْقِطَاعِ تَمَامَ الْوَقْتِ إلخ (۱) (درمختار) پس اگر ایک دفعہ بھی تعریف مذکور اس پر صادق آگئی تو وہ معذور ہو گیا پھر اس وقت تک معذور ہی رہے گا جب تک وہ عذر بالکل منقطع نہ ہو جاوے، پس ایسے معذور کو وقت میں ایک دفعہ وضو کر لینا کافی ہے، تمام وقت میں اس عذر کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے، پھر خروج وقت سے وہ وضو باطل ہو جاتا ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۹۸-۲۹۹)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۴۳۷-۴۳۸، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع: باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور .

(۲) فإذا خرج الوقت بطل (الدر المختار) أفاد أن الوضوء إنما يبطل بخروج الوقت فقط لا بدخوله ، خلافاً لـ زفر . (الدر المختار والشامي: ۱/۴۳۹، کتاب الطہارۃ ، باب الحيض ، مطلب في أحكام المعذور)

معذور شرعی ہونے کے لیے کیا شرط ہے؟

سوال: (۳۶۵) طہارت کے بارے میں معذور ہونے کی کیا شرط ہے؟ (۱)
(۱۳۳۳ھ-۳۲/۱۵۹۹)

الجواب: ابتداء میں معذور شرعی ہونے کے لیے یہ شرط کتب فقہ میں لکھی ہے کہ ایک نماز کا وقت اس پر ایسا گزر جاوے کہ اس میں اس کو اس قدر مہلت نہ ملے کہ وضو کر کے بلا اس عذر کے نماز فرض پوری پڑھ سکے اگر کسی ایک وقت بھی ایسا ہو چکا ہے کہ اس کو مہلت نماز ادا کرنے کی بدون اس عذر کے نہیں ملی، تو وہ معذور ہو گیا، اس کے بعد تمام وقت میں ایک بار بھی عذر مذکور کافی ہے (۲)
(۲۸۵-۲۸۴/۱)

جس کو پیشاب وغیرہ کا قطرہ آتا ہے اس کے لیے کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۶۶) کسی شخص کو عارضہ قطرہ پیشاب یا منی کا ہے، ایسے شخص کے لیے کیا حکم ہے؟
آیا دوبارہ وضو کرے اور کپڑا پاک کرے یا کیا؟ (۲۹/۴۰۹-۱۳۳۰ھ)

الجواب: اگر قطرہ پیشاب وغیرہ کا آنا حد شرعی کو نہیں پہنچا تو جب کہ قطرہ باہر آنا یقینی ہو وضو کرنا ضروری ہے (۳) اور شبہ ہو تو وہم نہ کرے، اگر کپڑے کی ناپاکی قدر درہم سے متجاوز ہے تو کپڑے کو دھونا بھی ضروری ہے (۴) (۵) اور اگر حد شرعی کو پہنچ گیا ہے بہ اس طور کہ تمام وقت

(۱) اس سوال کی عبارت رجسٹر میں نہیں ہے۔ ۱۲

(۲) حوالہ اور اس کی تخریج سابقہ جواب کے حاشیہ میں گزر چکی۔

(۳) وَيَنْقُضُهُ خُرُوجُ كُلِّ خَارِجٍ نَجَسٍ مِنْهُ أَيُّ مِنَ الْمُتَوَضَّئِ الْحَيِّ مُعْتَادًا أَوْ لَا ، مِنْ السَّبِيلَيْنِ أَوْ لَا ، إِلَى مَا يَطْهَرُ الْخ (الدَّرَّ الْمُخْتَار) قَوْلُهُ: (مُعْتَادًا) كَالْبَوْلِ وَالْغَائِطِ (الدَّرَّ الْمُخْتَار) وَرَدَّ الْمُخْتَار: ۲۳۴/۱-۲۳۵، كِتَابُ الطَّهَارَةِ ، مَطْلَب: نَوَاقِضُ الْوُضُوءِ (ظْفِير

(۴) وَعَفَى قَدْرَ الدَّرْهِمِ وَزَنًا فِي الْمُتَجَسِّدَةِ وَهُوَ عَشْرُونَ قِيرَاطًا ، وَ مَسَاحَةِ فِي الْمَائِعَةِ وَهُوَ قَدْرُ مَقْعَرِ الْكَفِّ دَاخِلِ مَفَاصِلِ الْأَصَابِعِ كَمَا وَفَّقَهُ الْهِنْدَوَانِي ، وَهُوَ الصَّحِيحُ ، فَذَلِكَ عَفْوٌ مِنَ النَّجَاسَةِ الْمَغْلُظَةِ ، فَلَا يَعْنِي عَنْهَا إِذَا زَادَتْ عَلَى الدَّرْهِمِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْإِزَالَةِ (مِرَاقِي الْفَلَاحِ مَعَ حَاشِيَةِ الطَّحْطَاوِيِّ، ص: ۱۵۶-۱۵۷، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ الْأَنْجَاسِ وَالطَّهَارَةِ عَنْهَا)

(۵) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے اس کا اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔ ۱۲

نماز میں اتنا وقت بھی اس کو نہیں ملا کہ وضو پورا کر کے نماز پڑھے، اور قطرے سے محفوظ رہا ہو تو وہ شخص معذور شرعی ہو گیا، اس کا حکم یہ ہے کہ تمام وقت میں ایک بار وضو کر کے تمام وقت کی جو نماز چاہے پڑھے، اعادۂ وضو کی ضرورت اس وقت میں نہیں ہے، جب وقت نکل جائے گا وضو ٹوٹ جائے گا۔
 کذا في الدر المختار وغيره (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۸۵/۱)

سوال: (۳۶۷) قطرے والے مریض کو خواہ وقفہ سے آوے، یا جلدی جلدی قطرہ آوے معذور ہے یا نہ؟ اور ایک وضو سے ایک وقت کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہ؟ (۳۲/۶۶۳-۱۳۳۳ھ)

الجواب: جب کہ وہ معذور ہو گیا، اور شرعاً اس پر حکم مریض کا لگ گیا تو اب خواہ قطرہ وقفہ سے آوے یا جلدی جلدی، ایک وضو سے تمام وقت میں فرض، سنت، نفل پڑھ سکتا ہے (۱) فقط (۲۸۸/۱)
 سوال: (۳۶۸) کسی کو عارضۂ تقطیر بول اس درجہ کو بڑھ جاوے کہ کسی روز چار رکعت کے اندر بھی بند نہ ہو تو (ب) اس کو یہ رخصت حاصل ہو گئی کہ بعد وضو نماز پوری کیا کرے، درمیان میں قطرہ آوے یا نہ آوے، اور اگر یہ حالت ہو کہ پھر قطرہ دیر دیر کر آنے لگے تو اس کے لیے تاصحت کامل (یہی) (۲) رخصت رہے گی، یا جب کبھی جس نماز میں قطرہ آوے گا تو وضوئے جدید کر کے نماز از سر نو پڑھے گا؟ (۳۲/۱۱۳۶-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس کو یہ رخصت حاصل ہو گئی، وہ معذور شرعاً ہوا، پھر تاصحت کامل یہ رخصت رہے گی۔ کذا في الدر المختار (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۸۶/۱-۲۸۷)

(۱) وصاحبُ عُذْرِ مَنْ بِهِ سَلَسٌ بُولٍ لَا يُمَكِّنُهُ إِمْسَاكُهُ أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتٌ رِيحٍ إلخ ، إِنْ اسْتَوْعَبَ عُذْرُهُ تَمَامَ وَقْتِ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ بَأَن لَّا يَجِدَ فِي جَمِيعِ وَقْتِهَا زَمَنًا يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي فِيهِ خَالِيًا عَنِ الْحَدَثِ ، وَلَوْ حُكْمًا ، لِأَنَّ الْإِنْقِطَاعَ الْيَسِيرَ مُلْحَقٌ بِالْعَدَمِ ، وَهَذَا شَرْطُ الْعُذْرِ فِي حَقِّ الْإِبْتِدَاءِ ، وَفِي حَقِّ الْبَقَاءِ كَفَى وَجُودُهُ فِي جَزْءٍ مِنَ الْوَقْتِ وَلَوْ مَرَّةً إلخ وَحُكْمُهُ الْوَضُوءُ لَا غَسْلُ ثَوْبِهِ وَنَحْوِهِ لِكُلِّ فَرَضٍ ، اللَّامُ لِلْوَقْتِ كَمَا فِي ﴿لَذُلُّوكَ الشَّمْسِ﴾ ثُمَّ يُصَلِّي بِهِ فِيهِ فَرَضًا وَنَفْلًا ، فَدَخَلَ الْوَاجِبُ بِالْأَوَّلَى ، فَإِذَا خَرَجَ الْوَقْتُ بَطَلَ (الدر المختار مع رد المحتار: ۴۳۷-۴۳۹، كتاب الطهارة، الباب الرابع: باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور) ظفیر

(۲) سوال میں توسین والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ اور درست کیے گئے ہیں۔

(۳) حوالہ پہلے گزر چکا۔

معذور وقت سے پہلے وضو کر سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۶۹) ایک شخص کو پیشاب میں قطرہ آتا ہے اور ہر وقت آتا رہتا ہے، چونکہ یہ شخص ہر نماز کے واسطے تازہ وضو کرتا ہے، مغرب کے وقت اس کی ایک یا دو رکعت جماعت سے فوت ہو جاتی ہے، ایسے وقت میں وقت سے پہلے وضو کر سکتا ہے یا نہیں؟ (۱۴۰۸/۳۳-۱۳۳۲ھ)

الجواب: جب کہ وہ شخص معذور ہے تو اس کو قبل از وقت وضو کرنا درست نہیں ہے (وقت کے اندر اندر ہی اس وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے) (۱) پس وقت کے بعد ہی وضو کرے اگرچہ جماعت فوت ہو جاوے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۸۸-۲۸۹)

جریان کی کثرت سے جس کا کپڑا خراب رہتا ہے وہ نماز کس طرح پڑھے؟

سوال: (۳۷۰) خاکسار مرض جریان میں مبتلا ہے، اور ایسی حالت ہے کہ ہر وقت کپڑا خراب رہتا ہے، نہا کر بھی پاک رہنا مشکل ہے؛ اب فرمائیے کہ نماز کیسے ادا کروں؟ (۱۳۳۵/۲۶۱ھ)

الجواب: ایسی حالت میں آپ اسی حالت میں وضو کر کے نماز پڑھ لیا کریں، غسل کی ضرورت نہیں ہے، یہ ودی وغیرہ منی نہیں ہے، اس میں وضو لازم ہوتی ہے، اور نماز کے لیے دوسرا کپڑا رکھیں، اگر نماز کی حالت میں بھی قطرہ آوے تو نماز پوری کر لیں، نماز صحیح ہو جاتی ہے، بعد نماز کے اس پاجامہ کو اگر قطرہ لگا ہو دھو کر رکھ دیں، دوسری نماز کے وقت پھر اس کو پہن کر وضو کر کے نماز پڑھیں، بہر حال! نماز اسی حالت میں پڑھتے رہیں وہ نماز صحیح ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۸۹)

حالتِ عذر میں بھی نماز پڑھنا ضروری ہے

سوال: (۳۷۱) مرضِ جریان وغیرہ سے ایک شخص مجبور ہے، اور طاقت زائل ہوتی رہتی ہے،

(۱) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) حوالہ پہلے گزر چکا۔

(۳) و حکمہ الوضوء، لا غسل ثوبہ ونحوہ لکل فرض (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۴۳۸ کتاب الطہارة، الباب الرابع: باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور)

آیا ایسی حالت میں بھی وہ احکام دین نماز وغیرہ ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟ (۹۹۷/۳۵-۱۳۳۶ھ)
 الجواب: اسی حالت میں سب کام کرے، معذور کا مسئلہ بھی فقہ میں موجود ہے، جو شخص
 معذور ہو وہ وقت کے اندر نماز ایک وضو سے پڑھ سکتا ہے، اور تلاوت قرآن شریف اور درود شریف
 وتسبیح وغیرہ درست ہے، جب وقت نکل جائے گا وضو نہ رہے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۹۲/۱)

بیس رکعت تک جس کا وضو ہے وہ معذور نہیں

سوال: (۳۷۲) مریض سلسل بول یا نکسیر یا ریاح جس کو بارہ (۱۲) پندرہ (۱۵) بیس (۲۰) رکعت سے زیادہ وضو نہ ٹھہر سکتا ہو، اور مہلت تمام شب و روز میں کسی وقت اس سے زیادہ نہ ملتی ہو وہ ہر وقت بغرض تلاوت یا پڑھانے طلباء کو قرآن شریف تیمم سے چھو سکتا ہے یا نہیں؟ اور سجدہ تلاوت پڑھ کر یا سن کر تیمم سے کر سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔ (۳۳/۶۱۳-۱۳۳۴ھ)
 الجواب: وہ شخص معذور شرعی نہیں ہے (۲) اس کو قرآن شریف کا چھونا اور سجدہ تلاوت بدون وضو کے درست نہیں ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۸۷/۱)

جس کو قطرہ وغیرہ آتا ہے اس کا کپڑا ناپاک

ہو گیا تو دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۷۳) جس شخص کو قطرہ وغیرہ آتا ہو اور وہ معذور ہو، جب اس نے نماز پڑھنے کا

(۱) حوالہ پہلے گزر چکا۔

(۲) شرط ثبوت العذر ابتداءً أن يستوعب استمراره وقت الصلاة كاملاً وهو الظاهر كالانقطاع لا يثبت ما لم يستوعب الوقت كله. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۴۰/۱، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفس والاستحاضۃ) ظفیر

(۳) يجب بسبب تلاوة آية إلخ بشروط الصلاة المتقدمة. (الدر المختار) ولهذا لا يجوز أداءها بالتيمم إلا أن لا يجد ماء إلخ. (الدر المختار ورد المحتار: ۵۰۳/۲-۵۰۶، کتاب الصلاة، الباب الثاني عشر: باب سجود التلاوة) ظفیر

ارادہ کیا تو کپڑا دھولیا، لیکن پھر کپڑا ناپاک ہو گیا، تو کیا دوبارہ اس کو کپڑا دھونا ضروری ہے یا نہیں؟
(۱۳۳۰-۲۹/۸۸۳ھ)

الجواب: معذور اگر ایسا ہے کہ اگر وہ کپڑے کو دھوئے تو خیال ہے کہ نماز سے فارغ ہونے سے (پیشتر) (۱) پھر نجس ہو جاوے گا تو دھونے کی ضرورت نہیں (۲) دوسرے وقت کے لیے دھونا ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۲۸۷-۲۸۸)

بیٹھ کر نماز پڑھنے میں قطرہ نہیں نکلتا تو بیٹھ کر نماز پڑھنا درست ہے

سوال: (۳۷۴) مجھے بول کا عارضہ ہے، دن رات میں بیس، پچیس مرتبہ پیشاب آتا ہے، اور پانچامہ تر ہو جاتا ہے، اس لیے وضو نہیں رہتا ہے، نماز کے وقت تازہ وضو کر لیتا ہوں، مگر حالت نماز میں نشست و برخاست سے قطرہ نکل جاتا ہے، ہر رکعت میں یہی حالت ہوتی ہے، اس واسطے نماز بیٹھ کر ادا کرتا ہوں، ایسی حالت میں قطرہ نہیں نکلتا اور بیٹھ کر نماز پڑھنے میں پیٹ رانوں سے لگ جاتا ہے، اور سجدہ کے وقت پیروں کی انگلیاں قبلہ کی طرف نہیں ہوتیں، بلکہ دونوں پیر بچھا کر بیٹھنے میں سکون رہتا ہے، سیدھا پیر کھڑا رکھ کر قعدہ میں بیٹھنے سے بہت تکلیف ہوتی ہے، اس لیے یہ نماز درست ہوئی یا نہیں؟ (۱۵۳۸/۱۳۳۵ھ)

الجواب: درمختار میں ہے: يَجِبُ رُدُّ عُدْرِهِ أَوْ تَقْلِيلُهُ بِقَدْرِ قُدْرَتِهِ وَلَوْ بِصَلَاتِهِ مُؤَمَّنًا الْخِ وَفِي الشَّامِي: وَكَذَا لَوْ سَالَ عِنْدَ الْقِيَامِ يُصَلِّي قَاعِدًا الْخِ (۳) پس صورت موجودہ میں آپ کو نماز بیٹھ کر پڑھنا درست ہے، جب کہ اس سے قطرہ بند ہوتا ہے، اور سجدہ کے وقت اگر بہ ضرورت

(۱) مطبوعہ فتاویٰ میں (پیشتر) کی جگہ ”پہلے“ تھا، رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔

(۲) وَ إِنْ سَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَوْقَ الدَّرْهِمِ، جَازَ لَهُ أَنْ لَا يَغْسِلَهُ إِنْ كَانَ لَوْ غَسَلَهُ تَنَجَّسَ قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنْهَا أَيْ الصَّلَاةِ، وَإِلَّا يَتَنَجَّسُ قَبْلَ فَرَاغِهِ فَلَا يَجُوزُ تَرْكُ غَسْلِهِ، هُوَ الْمَخْتَارُ لِلْفَتْوَى.
(الدَّرَّ الْمَخْتَارُ مَعَ رَدِّ الْمَخْتَارِ: ۱/۴۳۹، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الرَّابِعُ: بَابُ الْحَيْضِ، مَطْلَبُ فِي أَحْكَامِ الْمَعْذُورِ) ظَفِير

(۳) الدَّرَّ الْمَخْتَارُ وَ رَدِّ الْمَخْتَارِ: ۱/۴۴۰-۴۴۱، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الرَّابِعُ: بَابُ الْحَيْضِ، مَطْلَبُ فِي أَحْكَامِ الْمَعْذُورِ، قَبِيلُ بَابِ الْأَنْجَاسِ.

مذکورہ انگلیاں قبلہ کی طرف نہ ہوں، تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں ہے، جس طرح سہولت ہو اور قطرہ بند ہو اسی طرح کریں اور نماز پڑھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۸۹/۱-۲۹۰)

نماز کا وقت شروع ہونے پر نکسیر بہنے لگی اور بند نہیں ہوئی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۷۵) نماز کا وقت شروع (ہونے پر نکسیر بہنے لگی، اور بند نہیں ہوئی، اندیشہ قضائے نماز کا ہے تو کیا حکم ہے؟) (۱۳۳۰ھ-۲۹/۹۵۳)

الجواب: اگر دخول وقت کے بعد کسی کو عذر نکسیر وغیرہ پیش آیا تو وہ آخری وقت تک انتظار کرے، اگر نکسیر جاری (رہی) (۱) تو اسی حالت میں وضو کر کے نماز ادا کرے، اور اگر دوسرے وقت عذر کا استیعاب رہا تو اعادہ لازم نہیں ورنہ اعادہ لازم ہے (۲) (از شامی، ص: ۲۸۱، ج: ۱) فقط (۲۸۶-۲۸۵/۱)

ناسور ہر وقت بہتا ہے تو صاحبِ ناسور معذور ہے، وہ غیر معذورین

کا امام نہیں ہو سکتا اور کپڑے کے دھونے کا حکم

سوال: (۳۷۶) ایک شخص کو عارضۂ ناسور ہے اور قطرہ قطرہ رطوبت خارج ہو کر کپڑے میں جذب ہو جایا کرتی ہے، اور یہ مرض دائمی ہے، تو یہ شخص عصر کے وضو سے مغرب کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ اسی کپڑے کو پہنے ہوئے نماز پڑھنا اور امام ہونا درست ہے یا نہیں؟ (۳۲/۱۱۱-۱۳۳۳ھ)

الجواب: وہ شخص معذور ہے، اور معذور غیر معذورین کا امام نہیں ہو سکتا۔ کما فی الدر المختار: وَلَا طَاهِرٍ بِمَعْدُورٍ (۳) اور معذور وقت کے اندر نماز اس عذر کے ساتھ پڑھ سکتا ہے،

(۱) سوال وجواب میں قوسین کے درمیان جو عبارت ہے اس کا اضافہ اور تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی۔

(۲) وَلَوْ عَرَضَ بَعْدَ دُخُولِ وَقْتِ فَرَضٍ أَنْتَظَرَ إِلَى آخِرِهِ، فَإِنْ لَمْ يَنْقَطِعْ يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي ثُمَّ إِنْ انْقَطَعَ فِي أَثْنَاءِ الْوَقْتِ الثَّانِي يُعِيدُ تِلْكَ الصَّلَاةَ، وَإِنْ اسْتَوْعَبَ الْوَقْتِ الثَّانِي لَا يُعِيدُ لِثَبُوتِ الْعُذْرِ حِينَئِذٍ مِنْ وَقْتِ الْغُرُوضِ. (رد المحتار على الدر المختار: ۴۳۸/۱، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع: باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور، قبيل باب الأنجاس) ظفیر

(۳) الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۸۷، کتاب الصلوة، الباب الرابع: باب الإمامة، مطلب: الواجب كفاية هل يسقط بفعل الصبي وحده؟ .

اور کپڑے کے دھونے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر یہ اندیشہ ہے کہ اگر کپڑے کو دھویا جاوے گا تو پھر نماز سے پہلے ناپاک ہو جاوے گا، تو نہ دھونا درست ہے، اور اگر یہ سمجھتا ہے کہ نماز سے فارغ ہونے تک درہم سے زیادہ ناپاک نہ ہوگا تو دھونا چاہیے (۱) (۲۸۶/۱- نیز: ۲۹۵-۲۹۶)

سوال: (۳۷۷) جس شخص کے ناسور ہو، وہ معذور ہے یا نہیں؟ (۲۹/۸۸۴-۱۳۳۰ھ)

الجواب: ناسور اگر ہر وقت بہتا ہے تو صاحب ناسور معذور ہے (۲) فقط واللہ اعلم (۱/۲۸۸)

خروجِ ریح کا مریض کس طرح وضو کرے اور نماز پڑھے؟

سوال: (۳۷۸) زید کو اکثر ریح جاری رہتی ہیں، اور بعض دفعہ کامل وقت نماز کا گزر جاتا ہے کہ وہ مرض مذکور سے فارغ رہتا ہے، کیا وہ معذور شرعی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور وضوئے واحد سے حالت ابتلاء میں نماز ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟ (۲۹۵/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: ابتداء میں صاحب عذر ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ تمام وقت نماز میں اس کو اتنا وقت نہ ملے کہ وضو کر کے نماز بدون اس عذر کے پڑھ سکے، (پس) اگر ایک بار بھی ایسا وقت آچکا ہے کہ اس کو اتنا موقع نہیں ملا کہ تمام وقت نماز میں بدون اس عذر کے وضو اور نماز پوری کر سکا (ہو) تو وہ معذور ہو گیا، اس کو ایک وضو سے تمام وقت نماز میں (نماز) (۳) فرض و نفل پڑھنا درست ہے، اور جب وقت نکل گیا وضو اس کا باقی نہ رہا، پھر وہ شخص اس وقت تک معذور رہے گا کہ تمام وقت نماز میں ایک بار بھی اس کو عذر مذکور واقع ہو جاوے۔ فی الدر المختار: إِنْ اسْتَوْعَبَ عُذْرُهُ تَمَامَ وَقْتِ

(۱) وَإِنْ سَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَوْقَ الدَّرْهِمِ ، جَازَ لَهُ أَنْ لَا يَغْسِلَهُ إِنْ كَانَ لَوْ غَسَلَهُ تَنَجَّسَ قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنْهَا أَيْ الصَّلَاةِ ، وَإِلَّا يَتَنَجَّسُ قَبْلَ فَرَاغِهِ فَلَا يَجُوزُ تَرْكُ غَسْلِهِ ، هُوَ الْمَخْتَارُ لِلْفَتْوَى .

(الدر المختار مع رد المحتار: ۴۳۹/۱، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع: باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور) ظفیر

(۲) قوله: (وهذا إذا لم يَمْضِ عليهم وقت فرضٍ إلا وذلك الحدث يوجد فيه إلخ) فالحاصل أن صاحب العذر ابتداءً من استوعب عُذْرُهُ تَمَامَ وَقْتِ صَلَاةٍ وَلَوْ حُكْمًا ، لِأَنَّ الْإِنْقِطَاعَ الْيَسِيرَ مُلْحَقٌ بِالْعَدَمِ ، وَفِي الْبَقَاءِ مَنْ وَجَدَ عُذْرَهُ فِي جُزْءٍ مِنَ الْوَقْتِ ، وَفِي الزَّوَالِ يُشْتَرَطُ اسْتِيعَابُ الْإِنْقِطَاعِ حَقِيقَةً . (البحر الرائق: ۳۷۶-۳۷۷، کتاب الطہارۃ، باب الحيض) ظفیر

(۳) قوسین کے درمیان والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کیے گئے ہیں۔

صلاة مفروضة بأن لا يجد في جميع وقتها زمناً يتوضأ، ويصلي فيه خالياً عن الحدث إلخ وهذا شرط العذر في حق الابتداء، وفي حق البقاء كفى وجوده في جزء من الوقت ولو مرة وفي حق الزوال يشترط استيعاب الانقطاع تمام الوقت حقيقة^(۱) (درمختار) فقط (۱/۲۹۰-۲۹۱)

جوریاح کا مریض ہے اس کے لیے کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۷۹) زید کو بعض دفعہ اس قدر استخراجِ ریاح بڑھ جاتا ہے کہ اطمینان سے وضو پورا نہیں کر سکتا؛ نماز تو درکنار، اور بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ وضو بھی اور دو تین رکعت پڑھ لیتا ہے، مگر ریاح نہیں آتی ہے، ایسی حالت مذکورہ بالا میں زید بلا خطر نماز پڑھا کرے یا کوئی دوسرا حکم شارع علیہ السلام کا ہے، ہر دو حالت میں زید اس وضو سے جس سے اس نے نماز ادا کی ہے، تلاوتِ کلام پاک دیکھ کر یا اور کوئی وظائف یا درود پڑھ سکتا ہے، یا تعلیم دے سکتا ہے، یا ہر کسی کے لیے وضو تازہ کیا کرے؟

(۱۳۳۷/۷۲۸ھ)

الجواب: اس کا حکم معذور کا ہے، ہر ایک وقت کے لیے جدا وضو کرے، اور وقت کے اندر ایک دفعہ وضو کرنے سے فرض اور سنن اور نوافل اور سجدہ تلاوت اور تلاوتِ قرآن بہ مس مصحف کر سکتا ہے (۲) اور وظائف، تسبیح و تہلیل و درود شریف تو بلا وضو بھی پڑھ سکتا ہے (۳) فقط (۱/۲۹۷-۲۹۸) سوال: (۳۸۰) مجھ کو معدہ کی کمزوری کی باعث اخراجِ ریح کا بھی مرض معلوم ہوتا ہے، اکثر نماز میں بھی ریح خارج ہو جاتی ہے، اور مجھ کو بہ طور دورہ کے رہتا ہے، ایام دورہ میں ایک نماز کے لیے

(۱) الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۴۳۷-۴۳۸، کتاب الطہارة، الباب الرابع: باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور .

(۲) وحكمه الوضوء لكل فرض أي فالمعنى لوقت كل صلاة إلخ ثم يصلي به فيه فرضاً ونفلاً فدخل الواجب بالأولى فإذا خرج الوقت بطل (الدر المختار) أفاد أن الوضوء إنما يبطل بخروج الوقت فقط، لا بدخوله. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۴۳۸-۴۳۹، کتاب

الطہارة، الباب الرابع: باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور) ظفر

(۳) فالوضوء لمطلق الذكر مندوب و تركه خلاف الأولى، وهو مرجع كراهة التنزيه. (الدر المختار مع الشامي: ۱/۲۸۳، کتاب الطہارة، مطلب يُطلق الدعاء على ما يشمل الشاء) ظفر

چار پانچ مرتبہ وضو کرنا ہوتا ہے، ایسی حالت میں کیا حکم شرعی ہے؟ (۱۳۳۹/۷۶۵)
 الجواب: ایام دورۂ ریاحی میں وقت میں ایک دفعہ وضو کرنا کافی ہے، اسی وضو سے تمام وقت میں فرض و سنن و نوافل ادا کرنا جائز ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲۹۸/۱)

زخم سے نماز کے پورے وقت تک خون جاری رہا، پھر کبھی

وقت کے اندر خون آتا ہے، کبھی نہیں آتا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۸۱) کسی شخص نے فساد خون کے دفع کرنے کے لیے اپنی ساق میں ایسا زخم کر لیا کہ زخم کرتے ہی خون جاری ہو گیا، اور پورا ایک وقت نماز کا خون جاری رہا، مگر زخم کو تازہ رکھنے کے لیے نیم کی لکڑی کی ایک چھوٹی سی گوٹی اس کے اندر داخل کر کے اوپر سے دو چارتہ کپڑے کی ایک پٹی بھی باندھ لی، جس کی وجہ سے کبھی کبھی کچھ خون یا پیپ جاری ہوتی ہے، کبھی دو تین وقت تک خون بند رہتا ہے، اور کبھی ایک وقت کے اندر دو تین مرتبہ خون یا پیپ جاری ہوتا ہے، آیا یہ شخص معذور شمار کیا جائے گا یا نہیں؟ (۱۳۳۲/۱۹۶)

الجواب: درمختار میں ہے: وصاحبُ عذرٍ إلخ إن استوعبَ عذرُهُ تمامَ وقتِ صلاةٍ مفروضةٍ بأن لا يجدَ في جميعِ وقتِها زَمناً يتوضأُ ويُصَلِّي فيه خالياً عن الحدثِ إلخ وهذا شرطُ العذرِ في حقِّ الابتداءِ، وفي حقِّ البقاءِ كفي وجوده في جزءٍ من الوقتِ ولو مرةً، وفي حقِّ الزوالِ يُشترطُ استيعابُ الانقطاعِ تمامَ الوقتِ حقيقةً إلخ (۲) (درمختار) اس عبارت سے معذور کے متعلق جو کچھ تفصیل تھی ظاہر ہو گئی، پس ابتداءً جب کہ نماز کے ایک وقت کامل میں خون جاری رہا، تو وہ شخص معذور ہو گیا، اور پھر جب تک تمام وقت میں انقطاعِ حقیقتہً نہ ہوگا وہ شخص معذور ہی رہے گا، اور معذور شخص غیر معذورین کا امام نہیں ہو سکتا (۳) فقط واللہ اعلم (۲۹۴/۱)

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) الدر المختار مع رد المحتار: ۴۳۷-۴۳۸، کتاب الطہارة، الباب الرابع: باب الحيض مطلب في أحكام المعذور.

(۳) ولا طاهرٍ بمعذورٍ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۸۷، کتاب الصلاة، الباب الرابع: باب الإمامة، مطلب: الواجب كفاية هل يسقط بفعل الصبي وحده؟) ظفیر

جس کے زخم سے مواد نکلتا رہتا ہے وہ عصر

کے وضو سے مغرب کی نماز نہیں پڑھ سکتا

سوال: (۳۸۲) میری پنڈلی میں ایک پھوڑا تھا، جس میں سوراخ ہو کر مواد خارج ہو گیا، وہ سوراخ ابھی باقی ہے، اور اس میں سے رقیق مواد خارج ہو رہا ہے زخم کی شکل نہیں ہے، سوائے شب اور صبح کے اس پر گیلی مٹی پلٹس (۱) کی طرح باندھی جا رہی ہے، مٹی باندھ کر ظہر، عصر، مغرب کے واسطے وضو کرتا ہوں، عشاء اور فجر کے وقت کپڑے کی گدی بنا کر باندھ دی جاتی ہے؛ تو ظہر کے وضو سے عصر کی یا عصر کے وضو سے مغرب کی نماز پڑھ سکتا ہوں بلا پٹی کھولے جب کہ وضو باقی ہو؟

(۱۳۳۷/۲۲۸ھ)

الجواب: اگر اس سوراخ میں سے (۲) کچھ کچھ مواد نکلتا رہتا ہے تو وہ شخص معذور ہے، اس کو ایک وضو سے دوسرے وقت کی نماز پڑھنا درست نہیں ہے، وقت کے نکلنے سے اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے، دوسرے وقت کے لیے پھر تازہ وضو کرنا چاہیے۔ درمختار میں ہے: وَحُكْمُهُ الْوُضُوءُ لِكُلِّ فَرَضٍ إِلَّا الْخَ، فَإِذَا خَرَجَ الْوَقْتُ بَطَلَ الْخَ (۳) اور معذور کی تعریف یہ ہے کہ ابتداءً اس کو ایسی نوبت آئی ہو کہ تمام وقت میں اتنی دیر کو بھی مواد نکلتا نہ رکا ہو جس میں وضو کر کے نماز پڑھ سکے۔ درمختار میں ہے: وَصَاحِبُ عَذْرِ مَنْ بِهِ سَلَسٌ بَوْلٍ إِلَّا الْخَ أَوْ بَعِيْنُهُ رَمَدٌ إِلَّا الْخَ (أَيُّ وَيَسِيلُ مِنْهُ الدَّمَعُ. شَامِي) إِنْ اسْتَوْعَبَ عَذْرُهُ تَمَامَ وَقْتِ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ بِأَنْ لَا يَجِدَ فِي جَمِيعِ وَقْتِهَا زَمَنًا يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي فِيهِ خَالِيًا عَنِ الْحَدَثِ إِلَّا الْخَ وَهَذَا شَرْطُ الْعَذْرِ فِي حَقِّ الْإِبْتِدَاءِ، وَفِي حَقِّ الْبَقَاءِ كَفِي وَجُودِهِ فِي جُزْءٍ مِنَ الْوَقْتِ وَلَوْ مَرَّةً إِلَّا الْخَ (۳) فَقَطُّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (۲۹۴-۲۹۵)

(۱) پلٹس: (پ، ل، ٹ، س: POULTICE) لیپ، ضماد۔ (فیروز اللغات)

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں 'کچھ کچھ' سے پہلے ہر وقت تھا، مگر رجسٹر نقول فتاویٰ میں یہ لفظ نہیں ہے، اس لیے ہم نے اس کو حذف کر دیا ہے۔

(۳) الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدَ الْمُخْتَارُ: ۱/۴۳۷-۴۳۹، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب الرَّابِعُ: باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور.

نجاستیں اور ان کو پاک کرنے کا بیان

کپڑے کو شراب لگ جائے تو کپڑا دھونے سے پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۳۸۳) کپڑے پر شراب لگ جائے تو وہ پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ (۱)

(۱۳۳۰-۲۹/۱۳۶۲ھ)

الجواب: شراب اگر کپڑے کو لگ جاوے مانند دوسری نجاسات کے دھونے سے پاک ہو سکتا ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۰۰)

انگریزی رنگ اور گیسو سے رنگے ہوئے کپڑوں کا

اور ولایت سے جو رنگین کپڑے آتے ہیں ان کا حکم

سوال: (۳۸۴)..... (الف) (انگریزی) رنگ سے کپڑا (رنگنا اور) اس سے نماز پڑھنا

درست ہے یا نہ؟ اور ولایت سے رنگے ہوئے (جو کپڑے) آتے ہیں ان سے نماز پڑھنا اور خارجاً ان کا استعمال درست ہے یا نہیں؟

(ب) مٹی اور گیسو سے کپڑا رنگنا جائز اور پاک ہے یا نہ؟ (۱۰۱۶/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: (الف) عموم بلوئی کی وجہ سے اور نیز اس وجہ سے کہ شراب کا ہونا ان رنگوں

(۱) اس سوال کی عبارت رجسٹر میں نہیں ہے۔ ۱۲

(۲) و یجوزُ رفعُ نَجَاسَةٍ حَقِیقَةٍ عَنْ مَحَلِّهَا بِمَاءٍ وَلَوْ مُسْتَعْمَلًا وَبِكُلِّ مَاءٍ طَاهِرٍ قَالِعٍ الْخَبَرِ .
(تنویر الأبصار مع الدر المختار علی رد المحتار: ۴۴۲/۱، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس)

میں یقینی نہیں ہے، نماز ان کپڑوں سے جو اس رنگ میں رنگے ہوں درست ہے۔ اسی طرح رنگین (کپڑے) (۱) چھینٹ (۲) وغیرہ سے جو ولایت سے رنگے ہوئے آتے ہیں؛ نماز درست ہے، اور نماز میں اور خارج نماز میں پہننا ان کا درست ہے (۳)

(ب) اور مٹی اور گیسو سے کپڑا رنگنا بھی جائز ہے اور پاک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۴/۱)

پڑیا کے رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں میں نماز جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۸۵) پڑیا کے رنگے ہوئے کپڑوں سے نماز پڑھنا درست ہے یا نہ؟

(۱۳۳۳-۳۲/۹۶۶ھ)

الجواب: جب تک کوئی امر یقینی معلوم نہ ہو شک کی وجہ سے حرمت اور نجاست ثابت نہ ہوگی (۳) بناءً علیہ نماز پڑھنا پڑیا کے رنگے ہوئے کپڑوں سے درست ہے، اور عموم بلوی اس کے علاوہ ہے بایں ہمہ احتیاط کرنا اچھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۱۲/۱)

کپڑے پر ناپاکی لگ گئی اور معلوم نہیں کہ کس جگہ لگی ہے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۸۶) اگر سوتے ہوئے روئی کے کپڑے پرداغ ناپاکی کا لگ جاوے، اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس جگہ لگا ہے، تو اس کے پاک کرنے کی کیا صورت ہے؟ سب (کپڑے) (۴) کو دھونے سے روئی خراب ہوتی ہے۔ (۱۳۳۵/۱۰۳۱ھ)

(۱) سوال وجواب میں قوسین والے الفاظ کا اضافہ اور تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

(۲) چھینٹ: رنگین چھپا ہوا کپڑا۔ (فیروز اللغات)

(۳) و لو شك في نجاسة ماء أو ثوب أو طلاق أو عتي لم يعتبر (الدّر المختار) في التّارخانيّة من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أو لا ، فهو طاهر ما لم يستيقن إلخ وكذا ما يتّخذُه أهل الشّرك أو الجَهْلَة من المسلمين كالسّمْنِ والخَبْزِ والأطعمة والثّيابِ اهـ ملخصًا .

(الدّر المختار و ردّ المحتار: ۲۵۴/۱، كتاب الطّهارة ، قبيل مطلب في أبحاث الغسل)

(۴) قوسین کے درمیان جو لفظ ہے اس کا اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔ ۱۲

الجواب: ایسے کپڑے کا کوئی سا کونہ دھولیا جاوے سب پاک سمجھا جاوے گا (۱) (۳۲۳/۱)

کپڑے پر خنزیر کا خون یا شراب گر جائے تو کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال: (۳۸۷) اگر کسی کپڑے پر خون خنزیر کا یا شراب گر جائے، تو وہ کس طرح پاک کیا

جائے؟ (۲۳۹۶/۲۳۳۷ھ)

الجواب: تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جاوے گا، یعنی جیسا کہ پیشاب پاخانہ کو دھویا جاتا ہے،

اور پاک کیا جاتا ہے، اسی طرح شراب اور دم خنزیر سے دھویا اور پاک کیا جاوے گا (۲) (۳۳۶/۱)

روئی دار کپڑا پاک ہو جائے تو کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال: (۳۸۸) روئی دار کپڑا نجس ہو جاوے تو دھونے سے پاک ہو سکتا ہے، یا روئی نکلو کر

دوبارہ بھروانے سے پاک ہوگا؟ اور اگر نجاست خشک ہو تو کیوں کر پاک ہوگا؟ (۲۰۳۱/۱۳۴۳ھ)

الجواب: دھونے سے پاک ہو سکتا ہے، اور خشک نجاست کا بھی یہی حکم ہے کہ اس کو

(۱) وَغَسَلَ طَرَفِ ثَوْبٍ أَوْ بَدَنٍ أَصَابَتْ نَجَاسَةً مَحَلًّا مِنْهُ وَنُسِيَ الْمَحَلُّ مُطَهَّرٌ لَهُ وَإِنْ وَقَعَ

الْغَسْلُ بِغَيْرِ تَحَرٍّ وَهُوَ الْمُخْتَارُ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۴۶۳/۱، کتاب الطَّهَارَةِ،

الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب: العرقی الذي يستقطر من دردي الخمر نجس حرام

بخلاف النّو شادر) ظفیر

(۲) وَكَذَا يَطْهَرُ مَحَلُّ نَجَاسَةٍ مَرْتَبَةً بَعْدَ جَفَافٍ كَدَمٍ بِقَلْعِهَا أَوْ بِزَوَالِ عَيْنِهَا وَأَثَرِهَا وَلَوْ

بِمَرَّةٍ أَوْ بِمَا فَوْقَ ثَلَاثٍ فِي الْأَصَحِّ إِنْ خُ ، وَيَطْهَرُ مَحَلُّ غَيْرِهَا أَوْ غَيْرِ مَرْتَبَةٍ بِغَلْبَةِ ظَنِّ غَاسِلٍ لَوْ

مُكَلَّفًا ، وَإِلَّا فَمُسْتَعْمَلٌ طَهَارَةً مَحَلِّهَا بِلا عَدَدٍ ، بِهِ يُفْتَى . وَقَدَّرَ ذَلِكَ لِمُؤَسَّسِ غَسْلٍ وَعَصْرٍ

ثَلَاثًا . قَوْلُهُ: (وَإِلَّا فَمُسْتَعْمَلٌ) أَوْ إِنْ لَمْ يَكُنِ الْغَاسِلُ مُكَلَّفًا بِأَنْ كَانَ صَغِيرًا أَوْ مَجْنُونًا

يَعْتَبَرُ ظَنُّ الْمُسْتَعْمَلِ لِلثَّوْبِ لِأَنَّهُ هُوَ الْمُحْتَاجُ إِلَيْهِ زَيْلَعِي . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدِّ الْمُحْتَارِ:

۴۶۸-۴۶۴/۱، کتاب الطَّهَارَةِ الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب: العرقی الذي يستقطر

من دردي الخمر نجس حرام بخلاف النّو شادر)

وہو یا جاوے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۶۵/۱)

سوال: (۳۸۹) روئی کا کپڑا دھونے سے پاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟ جب کہ وہ ناپاک ہو جائے، اور اس کے دھونے کا کیا طریقہ ہے؟ (۳۵/۶۵۳-۱۳۳۶ھ)

الجواب: دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، اور کوئی نیا طریقہ اس کے دھونے کا نہیں ہے، لیکن اگر نجاست صرف اوپر کے استر پر ہے اور روئی تک نہیں پہنچی، تو صرف اوپر کا استر دھولینا کافی ہے، اور اگر روئی تک پہنچی ہے تو روئی وغیرہ کا دھونا بھی ضروری ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۲۶/۱)

شکی آدمی ناپاک کپڑا کتنی مرتبہ دھوئے؟

سوال: (۳۹۰) اگر کپڑے پر نجاست لگی ہو تو کتاب ”رکن دین“ میں لکھا ہے کہ ایک بار دھونے سے پاک ہو جاوے گا، اور شکی آدمی کے لیے پانچ سات بار دھونے سے پاک ہوگا کیا ایسے ہی صحیح ہے؟ (۱۳۲۲-۴۴/۱۳۲۵ھ)

الجواب: جب کہ کوئی نجاست بہ ظاہر لگی ہوئی کسی کپڑے کو نہ ہو تو اس کو پاک سمجھنا چاہیے، ایک دفعہ دھونے کی بھی ضرورت نہیں ہے، اور تین دفعہ دھونے سے ہر ایک کپڑا ناپاک ہر ایک کے حق میں پاک ہو جاتا ہے، مسوس ہو یا غیر مسوس (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۶۶/۱)

(۱) وكذا يطهر محل نجاسة إلخ مرئية إلخ و يطهر محل غيرها أي غير مرئية بغلبة ظن غاسل إلخ . (الدر المختار على رد المحتار: ۴۶۴/۱-۴۶۸، كتاب الطهارة الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب: العرق الذي يستقطر من دردي الخمر نجس حرام بخلاف النوشادر) (۲) فعلم بهذا أن المذهب اعتبار غلبة الظن وأنها مقدرة بالثلاث لحصولها به في الغالب وقطعاً للوسوسة وهو ظاهر المتون حيث صرحوا بالثلاث والله اعلم .

وقدّر ذلك لموسوس بغسل وعصر ثلاثاً أو سبعاً (قوله أو سبعاً) ذكره في الملتقى والاختيار، وهذا على جهة النّدب خروجاً من خلاف الإمام أحمد رحمه الله تعالى. (ردّ المحتار والدر المختار: ۴۶۸/۱، كتاب الطهارة الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب في حكم الوشم)

ناپاک کپڑا ایک مرتبہ تالاب میں ڈبو کر نچوڑنے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۹۱) ناپاک پانی سے کپڑا دھو کر ایک مرتبہ تالاب میں ڈبو کر نچوڑنے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۹/۲۲۰۴ھ)

الجواب: اگر دریا کا پانی اس پر خوب بہہ جاوے، اور پھر نچوڑا جاوے تو پاک ہو جاتا ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۵)

ناپاک کپڑا کتنی دیر جاری پانی میں چھوڑنے سے پاک ہو جاتا ہے؟

سوال: (۳۹۲) جس کپڑے پر نجاست غیر مرئیہ ہو، وہ کتنی دیر جاری پانی میں چھوڑنے سے پاک ہوں گے؟ (۱۳۴۰/۵۹۴ھ)

الجواب: درمختار میں ہے: أَمَّا لَوْ غُسِلَ فِي غَدِيرٍ أَوْ صُبَّ عَلَيْهِ مَاءٌ كَثِيرٌ أَوْ جَرَى عَلَيْهِ الْمَاءُ طَهْرًا مُطْلَقًا (۲) اور کبیری شرح منیہ میں ہے: وَالَّذِي فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ وَالْخَلَاصَةِ وَعَامَّةِ الْكُتُبِ: تَرَكَ فِيهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَهُوَ الصَّحِيحُ، وَلَعَلَّ الْأَلْفَ سَقَطَتْ فِي تِلْكَ الْعِبَارَةِ وَالْأَصْلُ: يَوْمًا أَوْ لَيْلَةً بَأَوْ، لَا بِالْوَاوِ، فَإِذَا تَرَكَ يَوْمًا أَوْ لَيْلَةً فِي النَّهْرِ حَتَّى جَرَى الْمَاءُ عَلَيْهِ يَطْهَرُ إلخ (۳) اس سے معلوم ہوا کہ جو چیز جاری پانی میں ایک دن یا ایک رات چھوڑی جاوے وہ پاک ہو جاتی ہے (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۸)

(۱) أَمَّا لَوْ غُسِلَ فِي غَدِيرٍ أَوْ صُبَّ عَلَيْهِ مَاءٌ كَثِيرٌ أَوْ جَرَى عَلَيْهِ الْمَاءُ طَهْرًا مُطْلَقًا بِلَا شَرْطِ عَصْرِ وَتَجْفِيفٍ وَتَكَرُّرِ غَمْسٍ؛ هُوَ الْمَخْتَارُ (درمختار) وَلَوْ غَمَسَ الثَّوبَ فِي نَهْرٍ جَارٍ مَرَّةً وَغَصْرَهُ يَطْهَرُ. (الدَّرُّ الْمَخْتَارُ وَرَدُّ الْمَخْتَارِ: ۱/۴۷۰-۴۷۱، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب الخامس: باب الْأَنْجَاسِ، مطلب في حكم الوشم)

(۲) رَدُّ الْمَخْتَارِ: ۱/۴۷۰-۴۷۱، کتاب الطَّهَارَةِ، باب الْأَنْجَاسِ.

(۳) غِنْيَةُ الْمُسْتَمْلِي الْمَعْرُوفِ بِالْحَلْبِيِّ الْكَبِيرِيِّ، ص: ۱۶۲، فَصْلُ فِي الْآسَارِ.

(۴) یعنی ناپاک کپڑا جاری پانی میں ایک دن یا ایک رات چھوڑا جائے تو نچوڑے بغیر پاک ہو جاتا ہے، جیسا کہ مذکورہ عبارت کے آگے کبیری میں ہے: حَتَّى جَرَى الْمَاءُ عَلَيْهِ يَطْهَرُ مِنْ غَيْرِ عَصْرِ وَلَا تَجْفِيفٍ. (غِنْيَةُ الْمُسْتَمْلِي الْمَعْرُوفِ بِالْحَلْبِيِّ الْكَبِيرِيِّ، ص: ۱۶۲، فَصْلُ فِي الْآسَارِ) محمد امین

پیشاب وغیرہ سے تر کپڑا تالاب میں ہلانے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۹۳) پیشاب وغیرہ سے تر رہتے وقت تالاب میں ہلانے سے کپڑا پاک ہوتا ہے یا نہ؟ (۱۳۳۹/۲۲۰۴ھ)

الجواب: نچوڑنے سے پاک ہو جاوے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۵)

ناپاک کپڑا تین دفعہ دھونے اور نچوڑنے سے پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۳۹۴) موٹا کپڑا اگر تھوڑا ناپاک ہو، اور نچوڑنے میں تکلیف نہ ہو تو اس کے نچوڑنے سے کپڑا پاک ہوگا یا نہیں؟ (۱۳۴۰/۱۱۸۹ھ)

الجواب: اس صورت میں تین دفعہ دھونے اور نچوڑنے سے وہ کپڑا پاک ہو جاوے گا (۲) فقط (۱/۳۴۹)

ریشمی کپڑا دھونے سے خراب ہو جاتا ہے تو کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال: (۳۹۵) ریشمی کپڑا اگر دھونے سے خراب ہو تو کس طرح پاک کیا جائے؟ (۱۳۴۳/۸۲۱ھ)

الجواب: اُس کپڑے کا دھونا ضروری ہے، بدون دھونے کے پاک نہ ہوگا، البتہ اگر بوجہ زیادہ باریک ہونے کے مبالغہ سے نہ نچوڑے تو گنجائش جواز کی ہے۔ کما فی الدر المختار: و لو لم یُبَالِغْ لِرَقَّتِهِ هَلْ يَطْهَرُ؟ الْأَظْهَرُ نَعَمْ لِلضَّرُورَةِ (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۲-۳۶۳)

(۱) أصاب البول ثوبه فغمسه مرة واحدة في نهر جارٍ، وعصره يطهر، وهذا قول أبي يوسف أيضًا في غير ظاهر الرواية. (غنية المستملي، ص: ۱۶۱، فصل في الآسار) ظفیر

(۲) وإن كانت غير مرئية يغسلها ثلاث مرات كذا في المحيط. ويشتراط العصر في كل مرة فيما ينعصر ويبلغ في المرة الثالثة إلخ. (الفتاوى الهندية: ۱/۴۲، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس) ظفیر

(۳) الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۴۶۹، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب في حكم الوشم.

بورے کی طہارت میں تین دفعہ خشک کرنے کی شرط ضروری ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۹۶) بورے وغیرہ میں جو تین دفعہ خشک کرنا فقہاء نے لکھا ہے یہ ضروری ہے، یا مستحسن؟ (۱۳۴۳/۸۵۸)

الجواب: تثلیث جفاف سے مراد انقطاع تقاطر لیا ہے (۱) اور ماء کثیر اور جاری میں مرآت کی بھی ضرورت نہیں ہے (۲) (در مختار و شامی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۶۴/۱)

جب بارش ہو رہی ہے اس وقت ناپاک چھت کا

پانی پاک کپڑے پر گرے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۳۹۷) مکان کی چھت پر اگر پرند جانور جس کا پاخانہ ناپاک ہے پاخانہ کر دیوے، اور پانی برس کر اس چھت پر گرے، اور چھت کا پانی مکان کے اندر پاک کپڑے وغیرہ پر گرے تو پاک ہے یا نہ؟ (۱۳۴۷-۴۶/۲۳۱)

الجواب: اس صورت میں کپڑا وغیرہ پاک ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۷۰/۱)

(۱) بتثلیث جفاف أي انقطاع تقاطر (الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۰۷، باب الأنجاس) زاد القهستانی: وذهاب الندوة. وفي التاتر خائبة حد التجفيف أن يصير بحال لا تبتل منه اليد ولا يشترط صيرورته يابساً جداً. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۴۶۹، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب في حكم الوشم) ظفیر

(۲) أما لو غسل في غدير أو صب عليه ماء كثير أو جرى عليه الماء مطلقاً بلا شرط عصر و تجفيف و تكرار غمس؛ هو المختار. (الدر المختار مع الشامي: ۱/۴۷۰-۴۷۱، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب في حكم الوشم)

(۳) وعلى هذا ماء المطر إذا جرى في الميزاب وعلى السطح عذرات فالماء طاهر الخ، قال في الحلية: ينبغي أن لا يعتبر في مسئلة السطح سوى تغير أحد الأوصاف (رد المحتار: ۱/۳۰۰، كتاب الطهارة، الباب الأول: باب المياه، مطلب الأصح أنه لا يشترط في الجريان المدد) ظفیر

جس تالاب میں ناپاک کپڑے دھوئے جاتے ہیں

اس کی مٹی کپڑے کو لگ جائے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوتا

سوال: (۳۹۸) تالاب میں نجس کپڑے کو دھونے کے بعد اگر تالاب کے اندر کی مٹی پاک کپڑے کو لگ جاوے تو کپڑا پاک ہے یا نہیں؟ (۲۳۱/۲۶-۱۳۴۷ھ)

الجواب: پاک ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۰)

پیشاب کی چھینٹیں کپڑے پر پڑ جائیں تو کپڑا ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۳۹۹) ایک شخص کی عمر ۶۰ سال کی ہے، پیشاب میں عجلت ہوتی ہے، اس وجہ سے اکثر پیشاب کرنے میں ایسی چھینٹیں پانچوں پر پڑ جاتی ہیں کہ جو معلوم نہیں ہوتیں، اس کپڑے سے نماز درست ہے یا نہ؟ (۸۷۹/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: ایسی چھینٹیں باریک جو معلوم نہ ہوں معاف ہیں، ان سے کپڑا اور بدن ناپاک نہیں ہوتا، ایسے کپڑے سے نماز صحیح ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۰۶-۳۰۷)

(۱) کیوں کہ ناپاک کپڑے دھونے سے بڑا تالاب ناپاک نہیں ہوتا۔ و لذا قال في الخلاصة: الماء النجس إذا دخل الحوض الكبير لا ينجس الحوض إلخ. (رد المحتار: ۳۰۲/۱، کتاب الطہارۃ الباب الأوّل: باب المياہ، مطلب: لو أدخل الماء من أعلى الحوض، وخرج من أسفلہ فليس بجارٍ، تحت قوله وكذا يجوز براكبٍ كثيرٍ كذلك أي وقع فيه نجس)

(۲) و غُفِيَ إلخ و بولٌ انتضح كرؤوس إبرٍ، وكذا جانبها الآخر وإن كثر بإصابة الماء للضرورة (الدر المختار) عن الكرمانی أن هذا ما لم يُرَ على الثوب، وإلا وجب غسله إذا صار بالجمع أكثر من قدر الدرهم. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۴۵۷-۴۵۸، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس: باب الأنجاس، مبحث في بول الفأرة و بعرها و بول الهرّة) ظفیر

ناپاک کپڑا دھوتے وقت پانی کی چھینٹیں

کپڑے وغیرہ کو لگ جائیں تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۰۰) ناپاک کپڑے کو دھوتے وقت اگر بدن کو یا کپڑے پر چھینٹیں لگیں تو وہ ناپاک ہے یا نہیں؟ (۱/۲۱-۲۶/۱۳۴۷ھ)

الجواب: اس میں بھی وہم نہ کیا جاوے، البتہ ناپاک کپڑے کو احتیاط سے دھویا جاوے کہ اس کی چھینٹیں بدن پر نہ لگیں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۲)

سوال: (۴۰۱) پاجامہ کے رومال میں اندر کی طرف پاخانہ لگا ہوا تھا، جس کا مجموعہ قریب نصف کل دار (شاہی) روپیہ کے ہوگا، اور کرتا کا پچھلا حصہ وضو خانے کی دیوار کی تری سے یا وضو کا پانی گرنے سے تر ہو گیا، ایسی حالت میں نماز پڑھی گئی تو جانماز پاک ہے یا ناپاک ہوگئی؟ جانماز کا جو حصہ رومال سے لگتا تھا، اس کو دھویا گیا، دھونے کے وقت اس پانی کی چھینٹیں جس چیز لوٹے وغیرہ پر پڑیں وہ پاک ہے یا نہیں؟ (۱/۲۱-۲۶/۱۳۴۷ھ)

الجواب: اس صورت میں جانماز اور لوٹا وغیرہ ناپاک نہیں ہیں، جانماز کے دھونے کی ضرورت نہ تھی، اور ان چھینٹوں سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۱-۳۷۲)

خیال اور وہم سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی

سوال: (۴۰۲) آب دست اور غسل کرتے وقت چھینٹوں کا خیال اور وہم ہو تو کپڑے اور بدن کی ناپاکی کا حکم ہوگا یا نہیں؟ (۱/۲۱-۲۶/۱۳۴۷ھ)

الجواب: خیال اور وہم سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی ایسے توہمات کو دفع کرتے رہیں، اور اَعُوذُ بِاللّٰهِ پڑھتے رہیں اور ہرگز کچھ وہم نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۳)

پیشاب کے قطرے کپڑے کو لگ جائیں

تو کپڑے کو دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۰۳) بوجہ مرض پیشاب کے قطرے کپڑے کو (لگتے رہتے ہیں، بر) (۱) وقت پاک کرنے میں دقت ہوتی ہے؛ کیا کیا جائے؟ (۲۰۱۷/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: جب مقدار ناپاکی کی درہم کی مقدار سے بڑھ جاوے، کپڑے کو دھو کر اور پاک کر کے نماز پڑھے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۱۱)

خنزیر کے بدن سے کپڑا یا بدن لگ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۰۴) عوام میں مشہور ہے کہ جس کے کپڑے کے پلے پر ایک طرف خنزیر لگ جاوے یا ایک پیر کو لگ جاوے تو کپڑا کل اور تمام بدن دھونا چاہیے؛ یہ صحیح ہے یا نہیں؟ (۲۰۱۷/۷۰۱-۱۳۳۸ھ)

الجواب: یہ غلط مشہور ہے خنزیر کا بدن اگر خشک ہے، اور انسان کے کپڑے یا بدن سے مس کرے تو وہ ناپاک نہیں ہوتا، دھونے اور نہانے کی ضرورت نہیں ہے، اور اگر بدن خنزیر کا تر ہو اور کسی چیز کو لگ جاوے تو صرف اسی جگہ کو دھونا کافی ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۹)

(۱) توسین کے درمیان والے الفاظ کی تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) وَقَدَرُ الدَّرْهِمِ وَمَا دُونَهُ مِنَ النَّجَسِ الْمَغْلُظِ كَالْدَّمِ وَالبَوْلِ الْخِ جازت الصلاة معه وإن زاد لم تجز. (الهداية: ۷۴/۱، کتاب الطہارات، باب الأنجاس و تطہیرھا) ظفیر

(۳) الْكَلْبُ إِذَا أَخَذَ عُضْوَ إِنْسَانٍ أَوْ ثَوْبَهُ لَا يَتَنَجَّسُ مَا لَمْ يَظْهَرْ فِيهِ أَثَرُ الْبَلَلِ رَاضِيًا كَانَ أَوْ غَضْبَانًا. كَذَا فِي مُنْيَةِ الْمُصَلِّي، قَالَ فِي الصَّيْرِفِيَّةِ هُوَ الْمُخْتَارُ. كَذَا فِي شَرْحِهَا لِابْرَاهِيمَ الْحَلْبِيِّ. إِذَا نَامَ الْكَلْبُ عَلَى حَصِيرِ الْمَسْجِدِ إِنْ كَانَ يَابِسًا لَا يَتَنَجَّسُ وَإِنْ كَانَ رَطْبًا وَلَمْ يَظْهَرْ أَثَرُ النَّجَاسَةِ فَكَذَلِكَ. كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ. (الفتاوى الهندية: ۱/۴۸، کتاب الطہارة، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، قبيل الفصل الثالث في الاستنجاء)

ناپاک کپڑا دھوبی کے دھونے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۰۵) اگر ناپاک کپڑا دھوبی کے یہاں دے دیا جاوے تو پاک ہو جاوے گا یا نہ؟
(۱۳۳۳ھ - ۳۲/۶۶۶)

الجواب: پاک ہو جاوے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۳/۱)

ہندو دھوبی کے گھر کا کلف کیا ہوا کپڑا پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۰۶) مولوی عبدالحی صاحب نے لکھا ہے کہ ہندو دھوبی کے یہاں کا دھلا ہوا کپڑا پاک ہے، اگر ہندو دھوبی اپنے گھر کلف یعنی ماویٰ پکا کر کپڑوں کو لگا دے، تو اس صورت میں بھی کپڑا پاک ہو گا یا نہ؟ (۱۳۳۳ھ - ۳۲/۸۵۱)

الجواب: اس صورت میں بھی کپڑا پاک ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۱۲/۱)

دھوبی جن کپڑوں کو پہن کر کپڑے دھوتے ہیں

ان ہی کپڑوں میں نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

سوال: (۴۰۷) طہارت گزران (۳) کا نماز کے واسطے کیا طریقہ ہو؟ ظاہر ہے کہ چھینٹ

(۱) أَمَّا لَوْ غَسَلَ فِي غَدِيرٍ أَوْ صَبَّ عَلَيْهِ مَاءٌ كَثِيرٌ أَوْ جَرَى عَلَيْهِ الْمَاءُ مَطْلَقًا بِلاَ شَرْطِ عَصْرِ وَتَجْفِيفٍ وَتَكَرُّارِ غَمْسٍ؛ هُوَ الْمَخْتَارُ (الدَّرُّ الْمَخْتَارُ) وَلَوْ غَمَسَ الثَّوْبَ فِي نَهْرٍ جَارٍ مَرَّةً وَعَصْرَهُ يَطْهَرُ. (الدَّرُّ الْمَخْتَارُ وَرَدُّ الْمَخْتَارِ: ۱/۴۷۰-۴۷۱، كتاب الطَّهَارَةِ، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب في حكم الوشم)

(۲) جب تک ناپاکی کا یقین نہ ہو پاک ہے۔ وَلَوْ شَكَّ فِي نَجَاسَةِ مَاءٍ أَوْ ثَوْبٍ أَوْ طَلَاقٍ أَوْ عِتْقٍ لَمْ يُعْتَبَرْ وَتَمَامُهُ فِي الْأَشْبَاهِ (الدَّرُّ الْمَخْتَارُ) فِي التَّارِ خَانِيَّةٍ مِنْ شَكٍّ فِي إِنْثَائِهِ أَوْ ثَوْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ أَصَابَتْهُ نَجَاسَةٌ أَوْ لَا، فَهُوَ طَاهِرٌ مَا لَمْ يَسْتَيْقِنْ، وَكَذَا الْآبَارُ وَالْحِيَاضُ وَالْحَبَابُ الْمَوْضُوعَةُ فِي الطَّرَقَاتِ وَيَسْتَقِي مِنْهَا الصَّغَارُ وَالْكِبَارُ وَالْمُسْلِمُونَ وَالْكَفَّارُ وَكَذَا مَا يَتَّخِذُهُ أَهْلُ الشَّرِكِ أَوْ الْجَهْلَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَالسَّمْنِ وَالْخُبْزِ وَالْأَطْعِمَةِ وَالثِّيَابِ أَهْـ مَلَخَصًا. (الدَّرُّ الْمَخْتَارُ وَرَدُّ الْمَخْتَارِ: ۱/۲۵۴، كتاب الطَّهَارَةِ، قبيل مطلب في أبحاث الغسل) ظفیر

(۳) گزران: گزر کی جمع ہے: کپڑے دھونے والا، دھوبی۔ (فیروز اللغات)

ان کے جسم پر پڑتی ہے قطعی ناپاک اور بہ کثرت، اور جب ہوا تیز ہوتی ہے؛ تو کپڑوں کا پانی ان کے جسم پر ایک مقدار معتد بہ پڑتا ہے، آیا وہ اسی حیثیت سے نماز پڑھیں یا ہر نماز کے وقت جسم کو اور جو کپڑا پہنے ہوئے ہوں اس کو پاک کیا کریں؟ (۱۳۳۸/۴۵۱)

الجواب: جواب مسئلہ کا یہ ہے کہ عموم بلوئی کی وجہ سے دھویوں کے بدن اور کپڑوں پر جو چھینٹیں اثوابِ مغسولہ کے پٹروں پر مارنے کی وجہ سے پڑتی ہیں وہ معاف ہیں، چنانچہ شامی میں ہے: وفي الفتح: و ما ترشش على الغاسل من غسالة الميت مما لا يمكنه الامتناع عنه ما دام في علاجه لا ينجسه لعموم البلوى إلخ (۱) اور دھویوں کے کپڑوں کی طہارت کی دوسری وجہ بھی ہو سکتی ہے، وہ یہ کہ اثوابِ مغسولہ کی پاکی ناپاکی خود مشکوک و مشتبہ و غیر متعین ہے، اور حسب قاعدہ: اليقين لا يزول بالشك. (رد المحتار: ۱/۲۵۱، کتاب الطهارة) شک سے نجاست کا حکم نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۸-۳۳۹)

جو دھوبی پاک کرنے کا طریقہ نہیں جانتا

اس کا دھلا ہوا کپڑا پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۰۸) جو دھوبی طہارت نہیں جانتے، ان سے کپڑا دھلوانے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۸/۱۱۸۶)

الجواب: پاک ہو جاتا ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۴۱)

غیر مسلم دھوبی کے دھلے ہوئے کپڑے پاک ہیں یا ناپاک؟

سوال: (۴۰۹) غیر مسلم دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہوں گے یا نہیں؟ (۱۳۴۱/۱۴۰)

(۱) رد المحتار: ۱/۴۶۱، کتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب: العرق الذي يستقطر من دردي الخمر نجس حرام؛ بخلاف النواذر.

(۲) کیوں کہ کپڑا دھونے اور نچوڑنے سے پاک ہو جاتا ہے، خواہ دھونے والا طہارت کو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو، حوالہ اگلے حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

الجواب: پاک ہیں (۱) پس ان کپڑوں کو پاک سمجھنا چاہیے، اور نماز پڑھنا ان سے درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۵۵-۳۵۶)

بُنا ہوا کپڑا ناپاک پانی میں تر کیا جاتا ہے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۱۰) نورباف (۲) کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں جو کپڑا بُنا جاتا ہے، وہ ناپاک پانی میں تر کیا جاتا ہے، وہ کپڑا بعد خریدنے کے پاک ہے یا ناپاک؟ اور اس سے نماز درست ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۹/۹۰۶ھ)

الجواب: اگر خاص کسی کپڑے معین میں یہ علم ہو جائے کہ اس میں نجاست لگی ہے تو ظاہر ہے کہ وہ ناپاک ہے، اس کو پاک کرنا اور دھونا چاہیے، لیکن عام کپڑے جو ویسے فروخت ہوتے ہیں، ان سب پر حکم نجس ہونے کا نہ کیا جاوے گا، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ کسی خاص کپڑے کی تعین ہونا کہ اس میں ضرور نجاست لگی ہے دشوار ہے، اور شک سے حکم نجاست کا نہیں ہو سکتا، لہذا ان کپڑوں کو پاک ہی سمجھا جاوے گا۔ ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (سورہ حج، آیت: ۷۸) اور حدیث میں (ہے): إِنَّ الدِّينَ يَسْرُ (۳) اور فقہاء نے تصریح فرمائی ہے: اليقين لا يزول بالشك (رد المحتار: ۲۵۱/۱، كتاب الطهارة) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۴۳-۳۴۴)

(۱) من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أو لا ، فهو طاهر ما لم يستيقن ، و كذا الآبارُ والحياضُ والحبابُ الموضوعَةُ في الطُرقاتِ وَيَسْتَقِي منها الصَّغارُ والكبارُ والمسلمونَ والكفارُ وكذا ما يَتَّخِذُهُ أَهْلُ الشَّرْكِ أو الجَهْلَةِ من المسلمين كالسَّمْنِ والخُبْزِ والأطعمةِ والثيابِ اهـ ملخصاً. (الدَّر المختار و رد المحتار: ۲۵۴/۱، كتاب الطهارة ، قبيل مطلب في أبحاث الغسل)

جب غیر مسلم اور جاہل مسلمان کا پکایا ہوا کھانا اور بنا ہوا کپڑا پاک ہے تو اس کا دھویا ہوا کپڑا کیوں پاک نہ ہوگا۔ محمد امین

(۲) نورباف: پارچہ باف، جولاہا، کپڑا بننے والا۔ (فیروز اللغات)

(۳) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِنَّ الدِّينَ يُسْرُ .

(صحيح البخاري: ۱/۱۰، كتاب الإيمان ، باب: الدِّينُ يُسْرُ)

جو پیشاب کپڑے کو لگا ہے اس کی تری بدن میں محسوس ہو تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۱۱) کبھی پیشاب خطا ہو جاتا ہے، اور پاجامہ میں صرف نمی آ جاتی ہے، وہ نمی بدن میں محسوس ہوتی ہے تو بدن دھونے کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اور اگر ایسی حالت میں دوسرے کپڑے سے نماز ادا کی تو اس نماز کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟ (۸۷۹/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: اگر پاجامہ میں پیشاب نکل جاوے اور پاجامہ تر ہو جاوے، پھر وہ تری پاجامہ کی بدن کو لگ جاوے تو اگر مقدار درہم یا زیادہ جگہ میں لگی ہے تو بدن کا دھونا بھی ضروری ہے، اور اگر بدون دھوئے بدن کے دوسرے کپڑے سے نماز پڑھی تو اعادہ اس نماز کا ضروری ہے۔ (درمختار و شامی)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۰۷)

استدراک: اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر نجاست غلیظہ درہم کے برابر ہو تو معاف نہیں، اس کا دھونا ضروری ہے، اگر دھوئے بغیر نماز پڑھے گا تو اس کا اعادہ ضروری ہے، جب کہ دیگر فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ اگر نجاست غلیظہ درہم کے برابر ہو تو معاف ہے، درمختار میں ہے: و عفا الشارع عن قدر درہم و إن كره تحريمًا فيجب غسله، و ما دونه تنزيهاً فيسُنُّ، و فوقه مُبطلٌ فيفرض، اور شامی میں ہے: و قدر الدرهم لا يمنع و يكون مُسيئاً و إن قلَّ، فالأفضل أن يغسلها و لا يكون مُسيئاً. (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۴۵۱-۴۵۲، كتاب الطهارة، باب الأنجاس)

بہشتی زیور میں ہے: نجاست غلیظہ..... اگر پھیلاؤ میں روپے کے برابر یا اس سے کم ہو تو معاف ہے، بے اس کے دھوئے اگر نماز پڑھ لیوے تو نماز ہو جائے گی، لیکن نہ دھونا اور اسی طرح نماز پڑھتے رہنا مکروہ اور برا ہے، اور اگر روپے سے زیادہ ہو تو وہ معاف نہیں ہے، بے اس کے دھوئے نماز نہ ہوگی۔ (اختری بہشتی زیور حصہ دوم، ص: ۲-۳، نجاست کے پاک کرنے کا بیان، مسئلہ: ۶)

اور حضرت مجیب قدس سرہ نے بھی اگلے جواب میں صراحت فرمائی ہے کہ اگر درہم کے برابر نجاست نہیں ہے تو نماز ہو جاتی ہے، اور درہم کے برابر ہو تب بھی نماز ہو جاتی ہے، البتہ زیادہ درہم سے ہو تو دھونا ضروری ہے۔ ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ اس سوال کے جواب میں قدرے

تساح ہے، واللہ اعلم بالصواب۔ محمد امین پالن پوری

شبہ سے کپڑا وغیرہ ناپاک نہیں ہوتا

سوال: (۴۱۲)..... (الف) منی یا پیشاب کا شبہ کسی کپڑے پر ہے، اور یہ متعین ہے کہ قدر درہم سے کم ہے تو کپڑا پاک ہے یا ناپاک؟

(ب): جو رضائی رات کو اوڑھی جاوے، اس میں نماز جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۳۲۹)
الجواب: (الف) شبہ سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا (۱) اور اگر درہم (کے) برابر نجاست نہیں ہے تو نماز ہو جاتی ہے (اور درہم کے برابر ہو تب بھی نماز ہو جاتی ہے) (۲) البتہ زیادہ درہم سے ہو تو دھونا ضروری ہے۔ درمختار میں ہے: وَ عَفَا الشَّارِعُ عَنْ قَدَرِ دَرْهَمٍ الْخ (۳) (۳۲۱/۱)
(ب) اور جس رضائی کورات کو اوڑھا جاوے اس میں نماز پڑھنا درست ہے (۴) فقط

ناپاک کپڑے سے جو کپڑا لگا وہ ناپاک ہو یا نہیں؟

سوال: (۴۱۳) ایک شخص شراب کی بھری ہوئی بوتل لایا جو تر ہے شراب میں، اس شخص نے وہ ہاتھ جس میں بوتل لایا تھا دوسرے شخص کے کپڑوں کو لگا دیئے؛ تو یہ کپڑے دھونے سے پاک ہو جاویں گے یا نہیں؟ اور کپڑے مذکور سے جو کپڑا لگا وہ بھی ناپاک ہو گیا یا نہیں؟ اور نماز اس سے صحیح ہے یا نہیں؟ اور جس ہاتھ کو شراب کی تری لگ جاوے وہ دھونے سے پاک ہوویں گے یا نہیں؟
(۱۳۳۵/۱۵۶۸)

(۱) وَلَوْ شَكَّ فِي نَجَاسَةِ مَاءٍ أَوْ ثَوْبٍ الْخ لَمْ يُعْتَبَرْ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۲۵۴/۱، کتاب الطَّهَارَةِ، قَبِيلُ مَطْلَبٍ فِي أَبْحَاثِ الْغَسْلِ) ظفیر
(۲) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے وہ مطبوعہ فتاویٰ میں نہیں ہے، رجسٹر نقول فتاویٰ سے اس کا اضافہ کیا گیا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مفتی ظفیر صاحب نے اس جواب کو سابقہ جواب کے مطابق کرنے کے لیے اس عبارت کو نہیں لیا۔ محمد امین

(۳) اس کے آگے ہے: وَ عَفَا الشَّارِعُ عَنْ قَدَرِ دَرْهَمٍ وَإِنْ كُرِهَ تَحْرِيمًا فَيَجِبُ غَسْلُهُ، وَ مَا دُونَهُ تَنْزِيهًا فَيُسَنُّ، وَ فَوْقَهُ مُبْطَلٌ فَيُفْرَضُ، وَ الْعَبْرَةُ لَوْ قَتِ الصَّلَاةُ لَا الْإِصَابَةُ عَلَى الْأَكْثَرِ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۲۵۱-۲۵۲، کتاب الطَّهَارَةِ، بَابُ الْأَنْجَاسِ)
(۴) سوال (ب) اور اس کے جواب کا اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔

الجواب: اگر تری شراب کی کپڑے کو (یا ہاتھ کو) (۱) لگ جاوے تو دھونے سے وہ پاک ہو جاتا ہے، اور جس کپڑے کو وہ کپڑا لگا، اگر دوسرے کپڑے میں بھی تری آئی تو وہ ناپاک ہو اور نہ نہیں (۲) اور دھونے سے پاک ہو جاوے گا، اور دھونے کے بعد نماز صحیح ہے۔ فقط (۱/۳۲۴-۳۲۵)

بدن کے جس حصہ کو گانجا یا بھنگ لگ جائے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۱۴) اگر کسی شخص کے بدن کے کسی حصے پر بھنگ یا گانجا پڑ جائے یا لگ جائے؛ تو اس کے بدن کا اس قدر حصہ کاٹ ڈالنے کے قابل ہے، یہ صحیح ہے یا غلط؟ (۳۶۹/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: یہ بیان غلط ہے کہ اُس بدن کے حصے کو کاٹ ڈالنا چاہیے، بلکہ دھو دینا اس کو کافی ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۶)

(۱) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۲) لَفَّ طاهر في نجس مبتل بماء، إن بحيث لو عصر قطر تنجس وإلا لا. ولو لفَّ في مبتل بنحو بول، إن ظهر نداوته أو أثره تنجس وإلا لا. (الدَّر المختار على رد المحتار: ۱/۲۸۶-۲۸۷، كتاب الطَّهارة، باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، مطلب في الفرق بين الاستبراء والاستنقاء والاستنجاء)

(۳) بھنگ اور گانجا اگرچہ حرام ہے مگر پاک ہے، اس لیے بدن یا کپڑے کو لگ جائے تو دھونا ضروری نہیں ہے، در مختار اور شامی میں ہے: وفي طلاق البزازیة: وقال محمد: ما أسکر كثيره فقليله حرام، وهو نجس أيضًا، ولو سکر منها، المختار في زماننا أنه يُحدّ. (الدَّر المختار)

قوله: (وقال محمد إلخ) أقول: الظاهر أنّ هذا خاص بالأشربة المائعة دون الجامد كالبنج والأفيون، فلا يحرم قليلها بل كثيرها المسكر، وبه صرح ابن حجر في التَّحفة وغيره، وهو مفهوم من كلام أئمتنا، لأنهم عدّوها من الأدوية المباحة وإن حرم السكر منها بالاتفاق كما ذكره، ولم نر أحدًا قال بنجاستها ولا بنجاسة نحو الزعفران مع أنّ كثيره مسكر — وبعد أسطر — والحاصل أنه لا يلزم من حرمة الكثير المسكر حرمة قليله ولا نجاسته مطلقًا إلا في المائعات لمعنى خاص بها. أمّا الجامدات فلا يحرم منها إلا الكثير المسكر، ولا يلزم من حرمة نجاسته كالسّم القاتل، فإنه حرام مع أنّه طاهر، هذا ما ظهر لفهمي القاصر. (الدَّر المختار ورد المحتار: ۱۰/۳۶، كتاب الأشربة) ==

ناپاک بدن پر ناپاک پانی ملا، پھر دریا میں غوطہ لگایا تو بدن پاک ہوا یا نہیں؟

سوال: (۴۱۵) نجس بدن ناپاک پانی سے مل کر دریا یا تالاب میں غوطہ لگانے سے پاک ہوتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۹/۲۲۰۴ھ)

الجواب: ایک بار دریا میں غوطہ کھانے سے بدن پاک ہو جاتا ہے (۱) فقط واللہ اعلم (۳۴۵/۱)

سائیس کا مٹکا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۱۶) ایک سائیس (۲) قوم کا چمار ہے، اس کا مٹکا ایک مسلمان دھو کر استعمال کرتا ہے، جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۳-۳۲/۷۹ھ)

الجواب: اس میں کچھ حرج نہیں ہے وہ مٹکا اور پانی پاک ہے (۳) فقط واللہ اعلم (۳۰۰/۱)

== احسن الفتاویٰ میں ہے:

سوال: نشہ لانے والی چیز مثلاً بھنگ وغیرہ کوٹ کر بوا سیر کے مسوں پر لگائی جائے تو بغیر دھوئے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ اور بھنگ پاک ہے یا ناپاک؟ بینوا تو جروا

الجواب باسم ملہم الصواب: بھنگ اگرچہ حرام ہے مگر پاک ہے، بدون دھوئے نماز ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاویٰ: ۱۰۱/۲، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس) محمد امین پالن پوری

(۱) وكذا يطهر محل نجاسة..... مرئية..... بقلعها أي بزوال عينها وأثرها ولو بمرّة (الدر المختار) قوله: (ولو بمرّة) يعني إن زال عين النجاسة بمرّة واحدة تطهر، سواء كانت تلك الغسلّة الواحدة في ماء جارٍ أو راكدٍ كثير. (الدر المختار والشامي: ۴۶۴-۴۶۵، كتاب الطہارۃ باب الأنجاس، مطلب: العرقی الذي يستقطر من دردي الخمر نجس حرام إلخ) ظفیر

(۲) سائیس: گھوڑے کی خدمت اور دیکھ بھال کرنے والا۔ (فیروز اللغات)

(۳) قال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ: ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل جاز إلخ. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۳۴۷/۵، کتاب

الکراہیۃ، الباب الرابع عشر في أهل الذمّة والأحكام التي تعود إليهم) ظفیر

چمار کے گھر کا گھی استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۱۷) چمار کے گھر کا گھی خرید کر اگر استعمال کرے جائز اور پاک ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۳-۳۲/۳۵۰ھ)

الجواب: احتیاط یہ ہے کہ نہ خریدے، اگر خریدا اور استعمال کیا درست ہے، پاک ہی سمجھا جاتا ہے، جب تک کہ کوئی نجاست اس میں معلوم نہ ہو (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۱-۳۰۰/۱)

جس گڑ میں سے گلا ہوا چوہا نکلا اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۱۸) ایک برتن دو تین من قندسیاہ (گڑ) سے کہ جو بہت ہی نرم ہے بھرا ہوا ہے، اس برتن میں سے قندسیاہ تقسیم کرتے ہوئے ایک موش (چوہا) گلا ہوا نکلا، جو گر کر مر گیا ہے، آیا وہ گڑ پاک ہے یا ناپاک؟ اگر ناپاک ہے تو جو چوہا نکلنے سے پہلے تقسیم کیا گیا؛ اس کا کیا حکم ہے؟

(۱۳۳۸/۱۹۰۹ھ)

الجواب: قندسیاہ میں جو چوہا مرا ہوا نکلا تو اس قندسیاہ میں سے اسی قدر ناپاک ہوا جو متصل اس چوہے کے ہے، کیونکہ جبے ہوئے گھی وغیرہ کا یہی حکم ہے، اور قندسیاہ اگر چہ نرم ہو، لیکن وہ بہنے والی اور رقیق چیز کے حکم میں داخل نہ ہوگا، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ گھی باوجود جمنے کے نرم پھر بھی رہتا ہے، پس اس قندسیاہ میں سے جو گردا گرد چوہے کے ہے، اس مقدار کو علیحدہ کر دیا جاوے وہ ناپاک ہے باقی پاک ہے، چنانچہ شامی میں من جملہ مطہرات کے: تقویر فی القاموس، قارَ..... الشیء: قَطَعَهُ مِنْ وَسْطِهِ خَرْقًا مُسْتَدِيرًا كَقَوْرَةِ الْخ (۲) من جامد کو شمار کیا ہے۔ قولہ: (تَقَوُّرُ) أَي

(۱) ولو شك في نجاسة ماء أو ثوب أو طلاق أو عتي لم يعتبر (الدر المختار) في التارخانية من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أو لا، فهو طاهر ما لم يستيقن الخ وكذا ما يتخذه أهل الشرك أو الجهلة من المسلمين كالسمن والخبز والأطعمة والثياب اهـ ملخصاً.

(الدر المختار و رد المحتار: ۲۵۴/۱، كتاب الطهارة، قبيل مطلب في أبحاث الغسل) ظفر

(۲) القاموس المحيط للشيخ محمد بن يعقوب الفيروز آبادي الشيرازي، ص: ۲۹۷، باب

الراء، فصل القاف.

تَقْوِيرُ نَحْوِ سَمْنٍ جَامِدٍ مِنْ جَوَانِبِ النَّجَاسَةِ الْخ ، وَ خَرَجَ بِالْجَامِدِ الْمَائِعِ وَ هُوَ مَا يَنْضَمُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ فَإِنَّهُ يَنْجُسُ كُلُّهُ الْخ (۱) دوسری جگہ ہے: وَ تَقْوِيرُ نَحْوِ سَمْنٍ جَامِدٍ بِأَنْ لَا يَسْتَوِي مِنْ سَاعَتِهِ الْخ (۲) عبارت: بِأَنْ لَا يَسْتَوِي مِنْ سَاعَتِهِ سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ درمیان میں سے کچھ حصہ نکالنے سے باقی ہر طرف سے فوراً مل جاوے اور جب کہ چوہے کے قریب کے سوا تمام قند سیاہ پاک ہے تو جو مقدار کسی جانب سے کسی کو دی گئی وہ بھی پاک ہے۔ فقط (۱/۳۴۱-۳۴۲)

گھی اور دیگر کھانے کی چیزوں میں کتنا منہ ڈال

دے تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۴۱۹) گھی میں کتے نے منہ ڈال دیا، اس کے پاک ہونے کی کیا شکل ہے؟ کس طرح استعمال میں آ سکتا ہے؟ اسی طرح اور کھانے کی چیزیں جیسے دودھ، یا کھانڈ، یا گوندھا ہوا آٹا یا سوکھا، کس طرح پاک ہوں؟ (۱/۱۷۱-۱۷۳ھ)

الجواب: جو اشیاء خشک ہیں جیسے خشک آٹا وغیرہ، یا تر منجمد ہیں جیسے جما ہوا گھی یا گوندھا ہوا آٹا وغیرہ اگر ایسی چیزوں میں کتنا منہ ڈال دے تو جہاں جہاں اس کے منہ کی تری پہنچی ہے، اس کو علیحدہ کر دینا چاہیے، باقی پاک ہے (۳) اور جو اشیاء رقیق ہیں جیسے دودھ، تیل، یا غیر منجمد گھی وغیرہ اگر ناپاک ہو جاویں تو ان کے پاک کرنے کا طریقہ فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ اس کے ہم وزن پانی اس میں ملا کر پکایا جاوے، یہاں تک کہ پانی جل جاوے اس طرح تین دفعہ کیا جاوے۔ كَذَا فِي الدَّرِّ الْمُخْتَارِ (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۴-۳۳۵)

(۱) رد المحتار: ۱/۴۵۰، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس: باب الأنجاس .

(۲) رد المحتار: ۱/۴۴۸، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس: باب الأنجاس .

(۳) حوالہ سابقہ جواب میں گزر چکا۔

و قال في الفتاوى الهندية: الفأرة لو ماتت في السمن إن كان جامداً قُوِّرَ ما حوله، ورُمِيَ به، والباقي طاهرٌ يؤكل، وإن كان مائعاً لم يؤكل، ويتنفع به من غير جهة الأكل مثل الاستصباح وذبغ الجلد، هكذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية: ۱/۴۵، كتاب الطہارۃ، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، وأخر الفصل الأول في تطهير الأنجاس) ظفیر

(۴) درمختار کی عبارت آئندہ جواب میں ملاحظہ فرمائیں۔

ناپاک گھی اور تیل کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال: (۴۲۰) تیل یا گھی میں چوہا گر کر مر گیا (اور سڑ گیا) (۱) تو شرعاً کوئی تدبیر ایسی بھی ہے، جس سے یہ نجس تیل یا گھی پاک کر لیا جاوے اور اس کا استعمال اکلا و شرباً و اذہاناً درست ہو جائے، اگر بعد التطہیر اس کا استعمال غیر اکل و شرب میں جائز ہو تو بہ حوالہ تحریر فرمایا جاوے، اور یہ سوال سمن مانع کے متعلق ہے، جمے ہوئے کے متعلق نہیں ہے۔ (۸۷۸/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: درمختار میں ہے: وَيَطْهَرُ لَبَنٌ وَعَسَلٌ وَدِيبَسٌ وَدُهْنٌ يُغْلَى ثَلَاثًا (۲) اس کا حاصل یہ ہے کہ دودھ اور شہد اور تیل تین دفعہ جوش دینے سے پاک ہو جاتا ہے، یعنی ہر ایک دفعہ اس قدر جوش دیا جائے کہ پانی جل جاوے، اور یہی حکم جو تیل کا ہے گھی غیر جامد کا ہے، اور شامی میں ہے کہ تیل میں جوش دینے کی بھی ضرورت نہیں ہے، بلکہ ہر دفعہ پانی ڈال کر اس کو خوب ہلایا جاوے، پھر جب کچھ ٹھہرنے سے تیل اوپر آ جاوے اس کو علیحدہ اٹھالیا جاوے، اسی طرح تین دفعہ کیا جاوے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۷)

سوال: (۴۲۱) اگر روغن زرد (گھی) میں کوئی جانور مثل چوہا وغیرہ گر کر مر جاوے تو وہ پاک ہو سکتا ہے یا نہ؟ (۳۵۰/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اس کے پاک ہونے کی صورت یہ لکھی ہے کہ اس میں پانی ڈال کر تین مرتبہ اس پانی کو جلا دیوے، اور پانی ہر دفعہ برابر اس گھی وغیرہ کے ڈالے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۰۰-۳۰۱)

(۱) قوسین کے درمیان جو عبارت ہے اس کا اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔

(۲) وَيَطْهَرُ لَبَنٌ وَعَسَلٌ وَدِيبَسٌ وَدُهْنٌ يُغْلَى ثَلَاثًا. (الدَّرَّ الْمُخْتَار) قَالَ فِي الدَّرِّ: وَلَوْ تَنَجَّسَ الْعَسَلُ فَتَطْهِرُهُ أَنْ يُصَبَّ فِيهِ مَاءٌ بِقَدَرِهِ، فَيُغْلَى حَتَّى يَعُودَ إِلَى مَكَانِهِ. وَالدَّهْنُ يُصَبُّ عَلَيْهِ الْمَاءُ فَيُغْلَى، فَيَعْلُو الدَّهْنُ الْمَاءَ، فَيُرْفَعُ بِشَيْءٍ، هَكَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. وَقَالَ بَعْدَ أُسْطَر: فَقَدْ صَرَّحَ فِي مَجْمَعِ الرِّوَايَةِ وَشَرْحِ الْقُدُورِيِّ: أَنَّهُ يُصَبُّ عَلَيْهِ مِثْلُهُ مَاءً وَيُحَرَّكُوا، فَتَأْمَلُ. (الدَّرَّ الْمُخْتَار وَرَدَّ الْمُحْتَار: ۱/۴۷۱، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الْخَامِسُ: بَابُ الْأَنْجَاسِ، مَطْلَبُ فِي تَطْهِيرِ الدَّهْنِ وَالْعَسَلِ) ظَفِير

جس راب میں کتے نے مُنہ ڈال دیا اس کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال: (۴۲۲) راب میں کتے نے مُنہ ڈال کر کھایا وہ کس طرح پاک ہو سکتی ہے؟

(۵۸۰/۱۳۳۸ھ)

الجواب: اس کے پاک ہونے کی صورت فقہاء رحمہم اللہ نے یہ لکھی ہے کہ اس راب کے برابر اس میں پانی ملا کر اس کو یعنی پانی کو جلا دیا جائے، اسی طرح تین دفعہ کرنے سے وہ راب پاک ہو جاوے گی۔ کذا فی الدر المختار و الشامی (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۹)

کتے نے شور بے کی دیگ میں مُنہ ڈال دیا

تو اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۴۲۳) کتے نے شور بے کی دیگ میں مُنہ ڈال دیا، اور کسی قدر شور با پی لیا تو شور با کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ اگر شور بے میں اور کسی قدر شور با یا پانی ملایا جائے، اور شور با دیگ کے مُنہ پر سے بہ جاوے تو دیگ میں جو شور با ہے، وہ پاک ہو جاوے گا یا نہیں؟

(۱۴۲/۱۳۳۷ھ)

الجواب: یہ طریق جو سوال میں لکھا ہے کہ اس دیگ میں اور شور با یا پانی اس قدر ملایا جاوے، اور ڈالا جاوے کہ مُنہ کے اوپر کو بہ جاوے تو یہ طریق بھی پاک کرنے کا فقہاء نے لکھا ہے، اور دوسرا طریق پاک کرنے کا یہ ہے کہ جس قدر وہ شور با ہے، اسی قدر پانی اس میں ڈال کر پکایا جاوے کہ وہ زائد پانی جل جاوے، اسی طرح تین دفعہ کیا جاوے تو وہ شور با پاک ہو جاوے گا (۱) قال فی الشامی :

و مقتضاهُ أَنَّهُ عَلَى الْقَوْلِ الصَّحِيحِ تَطْهَرُ الْأُونِي أَيْضًا بِمَجْرَدِ الْجَرَيَانِ (۱) و أَيْضًا فِيهِ وَ قَدْ مَرَّ: أَنَّ حَكَمَ سَائِرِ الْمَائِعَاتِ كَالْمَاءِ فِي الْأَصَحِّ (۲) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (۳۳۱/۱-۳۳۲)

ناپاک شہد کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال: (۴۲۴) ایک شہد کی بوتل میں چوہی گر کر مر گئی، پھولی پھٹی نہیں، اب وہ شہد پاک ہو سکتا ہے یا نہ؟ (۳۲۴/۱۳۳۷ھ)

الجواب: شہد کے پاک کرنے کا طریقہ کتب فقہ میں یہ لکھا ہے کہ بہ قدر اس شہد کے پانی ملا کر اس کو جلایا جاوے اس قدر کہ پانی جل جاوے، تین بار اسی طرح پکایا جاوے (۳) شہد پاک ہو جاوے گا۔ وَيَطْهَرُ لَبْنٌ وَعَسَلٌ وَ دِبْسٌ وَ دُهْنٌ يُغْلَى ثَلَاثًا إلخ (۴) (درمختار) (۳۳۲/۱)

گل قند کے ڈبے میں چوہا گر کر مر گیا تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۴۲۵) ٹین کے ڈبے میں گل قند تھا، جب فروخت ہوتے پانچ، چھ سیر پختہ رہ گیا؛ تو اس میں دو چوہے گر کر مر گئے، معلوم ہونے پر نکال کر پھینکے گئے، ایک چوہا زندہ تھا جو خود نکل کر بھاگ گیا، معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی اسی دن مرے تھے، اب اس گل قند کو اوپر سے اٹھا کر نیچے سے فروخت کیا جاوے یا نہیں؟ اگر تمام ناپاک ہو گیا ہو تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ گل قند پتلا تھا چوہے ڈوب گئے تھے۔ (۱۲۷۸/۱۳۳۷ھ)

الجواب: وہ گل قند ناپاک ہو گیا، پاک کرنے کا طریقہ ایسی اشیاء کا یہ لکھا ہے کہ اسی قدر پانی اس میں ڈال کر اتنا پکایا جاوے کہ پانی جل جاوے، اسی طرح تین دفعہ کیا جاوے (۴) مگر اہل تجربہ

(۱) رد المحتار: ۳۰۸/۱، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، مطلب في إلحاق نحو القَصْعَةِ بِالْحَوْضِ.

(۲) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۹۶/۱، کتاب الطہارۃ، الباب الأول: باب المیاء، مطلب حکم سائر المائعات کالماء فی الأصح.

(۳) مگر اہل تجربہ نے لکھا ہے کہ اس طرح بار بار پکانے سے شہد تلخ ہو جاتا ہے۔

(۴) الدر علی الرد: ۴۷۱/۱، کتاب الطہارۃ، مطلب في تطهير الدُّهْنِ وَالْعَسَلِ.

نے لکھا ہے کہ اس طرح بار بار پکانے سے شہد تلخ ہو جاتا ہے، لیکن اگر گل قند میں شہد نہ ہو تو شاید ایسا نہ ہوتا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۳۴/۱)

کتھے میں پیشاب کے چند قطرے گر گئے تو کس طرح پاک ہو سکتا ہے؟

سوال: (۴۲۶) کتھا (۱) پکا کر جمانے کو رکھا تھا، ابھی گاڑھا بھی نہ ہوا تھا کہ بچہ نے اوپر سے پیشاب کر دیا، اور چندہ قطرے کتھے میں جا پڑے، اب وہ کتھا کس طرح پاک ہو سکتا ہے؟
(۱۷۵۳/۱۳۴۲ھ)

الجواب: اس کتھے کے پاک ہونے کی وہی صورت ہو سکتی ہے جو ناپاک تیل و گھی وغیرہ کے بارے میں فقہاء نے لکھی ہے۔ وَيَطْهَرُ لَبَنٌ وَعَسَلٌ وَدِئْسٌ وَدُهْنٌ يُغْلَى ثَلَاثًا (۲) یعنی اس میں اس قدر جس قدر وہ چیز ہے پانی ڈال کر اس کو پکا دیں کہ پانی جل جاوے، اسی طرح تین دفعہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۶۱-۳۶۲/۱)

چرخی اور جن برتنوں میں گڑ بناتے ہیں ان کو کتے چاٹتے ہیں

تو ان برتنوں میں بنا ہوا گڑ پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۲۷) جس چرخی میں گنوں کا رس نکالتے ہیں اور جن برتنوں میں گڑ مٹھائی بناتے ہیں ان سب برتنوں کو کتے چاٹتے ہیں، یہ گڑ وغیرہ پاک ہے یا ناپاک؟ (۱۷۷۱-۳۲/۱۳۳۳ھ)
الجواب: قواعد شرعیہ سے وہ گڑ وغیرہ پاک ہے کھانا اس کا درست ہے۔ فقط (۳۱۳/۱)

تیل نکالتے وقت غیر قوموں کے کپڑے استعمال

کیے جاتے ہیں تو تیل پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۲۸)..... (الف) جب کو لھو میں سرسوں کا تیل نکالتے ہیں تو کچھ کپڑے کی ضرورت

(۱) کتھا: پان کے ساتھ کھانے کی ایک سیاہی مائل چیز۔

(۲) الدّرّ علی الرّدّ: ۴۷۱/۱، کتاب الطّہارۃ، مطلب فی تطہیر الدّھن و العسل.

ہوتی ہے جو غیر قوموں میں سے جمع کر کے استعمال کرتے ہیں تو وہ تیل پاک ہوتا ہے یا نہیں؟
(ب): غلہ گاہتے وقت اس میں بیل گو بر پیشاب کرتے ہیں یہ اناج شرعاً پاک ہے یا نہیں؟

(۱۳۴۵/۲۹۱۲ھ)

الجواب: (الف - ب) وہ تیل پاک ہے، اوّل تو محض شبہ سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی، اگر نجاست یقینی ہو تو تقسیم کے بعد ہر ایک حصہ پاک ہو جاتا ہے (۱) جیسا کہ سوال (ب): کا بھی یہی جواب ہے کہ وہ اناج تقسیم کے بعد ہر ایک حصہ اس کا پاک سمجھا جاتا ہے (۲) فقط واللہ اعلم (۱/۳۶۹)

غلہ گاہتے وقت اناج پر بیل پیشاب گو بر کرتے ہیں

اس کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۴۲۹) دریں جاگندم وغیرہ اجناس بذریعہ زرگاواں از کاہ الگ می کشیدند، ہماں وقت زرگاواں دروے بول و برازی کنند، آں غلہ بچہ طریق پاک خواہد شد؟ (۱۳۴۱/۲۴۰۷ھ)
الجواب: آں غلہ بعد تقسیم وغیرہ تصرفات پاک است (۳) (۱/۳۵۷-۳۵۸)
ترجمہ سوال: (۴۲۹) اس جگہ گندم وغیرہ اجناس بہ ذریعہ بیل سوکھی گھاس سے علاحدہ کرتے ہیں، غلہ گاہتے وقت اس میں بیل پیشاب، گو بر کرتے ہیں، اس غلہ کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب: وہ اناج تقسیم وغیرہ تصرفات کے بعد پاک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) اس کا حوالہ آئندہ حاشیہ میں مذکور ہے۔ ۱۲

(۲) سوال (ب) اور اس کے جواب کا اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۳) و بَالٌ حُمْرٌ خَصَّهَا لِتَغْلِيظٍ بَوْلِهَا عَلَىٰ نَحْوِ حِنْطَةٍ تَدْوُسُهَا ، فَقَسِمَ أَوْ غُسِلَ بَعْضُهُ أَوْ ذَهَبَ بِهَبَةٍ أَوْ أَكِلٍ أَوْ بَيْعٍ حَيْثُ يَطْهَرُ الْبَاقِي ، وَ كَذَا الذَّاهِبُ لِاحْتِمَالِ وَقُوعِ النَّجَسِ فِي كُلِّ طَرَفٍ ، كَمَسْئَلَةِ الثَّوْبِ (الدَّرِّ الْمُخْتَارِ) قَوْلُهُ: (خَصَّهَا إلخ) فَيُعْلَمُ الْحُكْمُ فِي غَيْرِهَا بِالذَّلَالَةِ. ابْنُ كَمَالٍ. (الدَّرِّ الْمُخْتَارِ عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ: ۴۶۴/۱، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ الْأَنْجَاسِ، مَطْلَبُ الْعَرَقِيِّ الَّذِي يَسْتَقْطِرُ مِنْ دَرْدِيِّ الْخَمْرِ نَجَسٍ حَرَامٍ ؛ بِخِلَافِ النَّوَّادِرِ) ظَفِير

تمباکو پر کتنا بیٹھ گیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۳۰) بنی ہوئی تمباکو رکھی ہوئی تھی، جس میں کچھ نمی (بھی) باقی تھی، رات کو کتا آ کر بیٹھ گیا، صبح کو اس میں (اس کے) (۱) روئیں پائے گئے، اب اس تمباکو کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۵/۹۳۱ھ)

الجواب: تمباکو پاک ہے، استعمال اس کا جائز ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۲۲/۱)

سرکہ میں چھپکلی گر کر مر گئی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۳۱) ایک گھڑا سرکہ قریب دس سیر کے ہے، اس میں چھپکلی گر کر مر گئی، اس کا کھانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور کام میں لانا، جیسے ضاد میں لانا درست ہے یا نہیں؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: چھپکلی جس میں خون سائل نہیں ہے، اس کے مرنے سے پانی و سرکہ وغیرہ ناپاک نہیں ہوتا، اگر طبعاً اس کا کھانا مضر سمجھا جاوے تو نہ کھاوے، مگر اس صورت میں ضاد درست ہے کیوں کہ وہ پاک ہے۔ اگر بڑی قسم ہے جس میں خون بہنے والا ہے، اس کے مرنے سے پانی وغیرہ ناپاک ہو جاتا ہے، پس اگر شبہ ہے کہ خون ہے یا نہیں تو استعمال اس کا نہ کرے۔ شامی میں ہے: وَكَالْحَيَّةِ الْبَرِّيَّةِ الْوَزَغَةُ لَوْ كَبِيرَةً لَهَا دَمٌ سَائِلٌ (۳) اگر باوجود پاک ہونے کے بہ سبب مضرت کے نہ کھاوے تو ضاد درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۱۶/۱)

اچار کے برتن میں چوہیا گر کر مر گئی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۳۲) ایک برتن میں تیل کا اچار تھا، اور تیل برتن کے اوپر منہ تک بھرا ہوا تھا، اس

- (۱) قوسین والے الفاظ رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ اور درست کیے گئے ہیں۔ ۱۲
- (۲) واعلم أنّه ليس الكلب بنجس العين إلخ ، ولا خلاف في نجاسة لحمه وطهارة شعره .
- (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۳۲۲/۱-۳۲۳، کتاب الطّہارۃ ، الباب الأوّل: باب المیاہ، مطلب فی أحكام الدّباغۃ) ظفیر
- (۳) ردّ المختار علی الدّر المختار: ۲۹۶/۱، کتاب الطّہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاہ ، مطلب فی مسئلۃ الوضوء من الفساقی .

میں ایک چوہی گر کر مر گئی، تو وہ اچار پاک ہے یا ناپاک، اگر تیل کو اوپر سے پھینک دیا جاوے تو اچار کو کھا سکتے ہیں یا نہ؟ (۳۲/۸۰۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: وہ تیل اور اچار سب ناپاک ہو گیا کام کا نہیں رہا (۱) تیل اگر جلانے کے کام کا ہو؛ گھر کے چراغ میں جلا لیا جاوے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۲۰/۱)

چوہے کی میٹگنی کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۳۳) خرقہ الفار یعنی چوہے کی میٹگنی کی بابت مفصل احکام کیا ہیں؟ تیل یا گھی یا کسی شربت قوام شدہ یا سرکہ یا دودھ وغیرہ میں اگر پائی جاوے تو کس حالت میں وہ چیز ناپاک ہوگی؟ اور پھولنے اور ریزہ ریزہ ہو جانے سے نجاست میں کچھ اثر ہوگا یا نہ؟ (۳۵/۱۵۸۸-۱۳۳۶ھ)

الجواب: خرقہ الفارۃ: چوہے کی میٹگنی کے متعلق درمختار باب الانجاس میں ہے: وسیجیٰ اخر الکتاب اَنَّ خُرءَها لا یُفسدُ مالِمَ یَظہَرُ اثرُہ (۳) یعنی چوہے کی میٹگنی کسی چیز کو ناپاک نہیں کرتی، جب تک اس کا اثر ظاہر نہ ہو، یعنی زیادہ نہ ہوں کہ ان کا اثر طعم و لون وغیرہ پر ظاہر و غالب ہو جاوے، اور آخر کتاب مسائل شتیٰ میں لکھا ہے: ولا یُفسدُ خرقۃ الفارۃ الدھنَ والماءَ والحِنطۃَ للضرورةِ اِلاّ اِذا ظہَرَ طعمُہ أو لونُہ فی الدھنِ ونحوہ لِفحشِہ، وإمكانِ التَّحرُّزِ عَنْہُ حینئذٍ (۴) (خانہ)

(۱) و یُحکم بنجاستہا مُغلَّظۃً من وقتِ الوقوعِ اِنْ عَلِمَ . (الدَّر المختار و رد المحتار: ۳۳۴/۱، کتاب الطَّہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء، فصل فی البثر) ظفیر

(۲) بل یُستصبحُ بہ فی غیرِ مسجدٍ . (الدَّر المختار) و اِنّما هذا فی الدَّہنِ المُتَنَجِّسِ فقط . (الدَّر المختار و رد المحتار: ۴۴۱/۱-۴۹۱، کتاب الطَّہارۃ، الباب الخامس: باب الانجاس، مطلب فی حکم الوشم) ظفیر

(۳) الدَّر المختار علی رد المحتار: ۴۵۴/۱، کتاب الطَّہارۃ، الباب الخامس: باب الانجاس، مبحث فی بول الفارۃ و بعرھا و بول الهرّة .

(۴) الدَّر المختار علی رد المحتار: ۳۷۶/۱۰، کتاب الخنثی، مسائل شتی .

اس سے پہلے یہ عبارت ہے: خبزٌ وُجدَ فی خِلالِہ خُرءُ فارۃٍ، فإن کان الخُرءُ صُلْبًا رُمِیَ بہ و اُکِلَ الخبزُ (الدَّر المختار) وفي الشّامي: القهستاني عن المحيط خرقۃ الفارۃ لا یُفسدُ الدَّہنَ والحِنطۃَ المَطحُونۃَ ما لم یَتَغَيَّرَ طعمُہا، قال أبو اللیث: و بہ نأخذُ . (رد المحتار: ۳۷۶/۱۰، کتاب الخنثی، مسائل شتی) ظفیر

پس جس قدر اشیاء آپ نے سوال میں درج فرمائی ہیں چوہے کی میٹگنی سے سب پاک رہیں گی، جب تک کثیر فاحش ہو کر ان کے رنگ یا مزہ کو نہ بدل دے، اور ریزہ ریزہ ہونا یا پھولنا سب اس بارے میں برابر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۹-۳۳۰)

کبوتروں کی بیٹ ناپاک نہیں

سوال: (۴۳۴) کبوتروں کی بیٹ نجس ہے یا نہیں؟ اور مسجد میں جو کبوتر رہتے ہیں ان کو فروخت کر کے ان کی قیمت اسی مسجد میں صرف کرنا درست ہے یا نہیں؟ (۸۹۵/۱۳۳۵ھ)

الجواب: کبوتروں کی بیٹ پلید نہیں ہے (۱) اور مسجد کے کبوتروں کو پکڑ کر فروخت کر کے مسجد میں اس قیمت کو صرف کرنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۲)

مجموعات اور تریاق الافاعی میں ماہیت تبدیل ہوتی ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۳۵) صابون شحم نجس (ناپاک چربی) سے بنایا ہوا پاک ہے از روئے کتاب، وجہ اس کی تبدیل ماہیت بیان کی ہے، اگر یہ تبدیل ماہیت ہے تو جملہ مجموعات اور تریاق الافاعی میں بھی تبدیل ہو جاتی ہے، کیونکہ صورت و خاصیت ہر دو جدا گانہ پیدا ہو جاتی ہیں۔ (۵۷۰/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: یہ تو کتب فقہ میں تصریح ہے کہ علت طہارت صابون میں تغیر و انقلاب عین ہے، جس جگہ یہ علت پائی جاوے گی حکم طہارت دیا جاوے گا؛ مگر مجموعات اور تریاق الافاعی میں یہ انقلاب بہ ظاہر حاصل نہیں ہے، اور غایت یہ کہ مجموعات وغیرہ میں اگر یہ انقلاب مسلم ہوگا تو یہ ایسا ہے جیسا کہ دبس مطبوخ إذا کان زبیبہ متنجساً (۲) میں بعض کا خیال ہوا، مگر شامی نے اس میں بحث کر کے

(۱) و ذرّق ما يؤكل لحمه من الطير طاهر عندنا مثل الحمام والعصافير كذا في السراج الوهاج . (الفتاوى الهندية: ۱/۴۶، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة و أحكامها، الفصل الثاني في الأعيان النجسة) ظفیر

(۲) فيقال: كذلك في الدبس المطبوخ إذا كان زبیبہ متنجساً إلخ، قلت: لكن قد يقال: إنّ الدبس ليس فيه انقلاب حقيقة، لأنّه عصير جمّد بالطبخ. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۴۵۰، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس) ظفیر

اس کو حکم انقلاب عین سے خارج ٹھہرایا ہے، یوں تو ہر ایک مرکب میں خاصیت و اثر جدا پیدا ہوتا ہے، مگر اس کو انقلاب عین نہ کہا جاوے گا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۲/۱)

جو صابون ناپاک تیل سے بنایا گیا ہے وہ پاک ہے

سوال: (۴۳۶) بہشتی گوہر میں لکھا ہے کہ ناپاک تیل کا اگر صابون بنالیا جائے تو پاک ہے، یہ صحیح ہے یا نہ؟ (۳۵۷/۳۳-۱۳۳۲ھ)

الجواب: یہ مسئلہ درمختار جلد اوّل ص: ۲۱۰ مطبوعہ مجتہبائی میں بایں عبارت مذکور ہے: وَيَطْهَرُ زَيْتٌ تَنْجَسَ بِجَعْلِهِ صَابُونًا إِنْ خُ (۲) اور وجہ اس کے پاک ہونے کی انقلاب عین ہے۔ شامی میں اسی قول کے تحت میں مذکور ہے: وَعَلَيْهِ يَتَفَرَّغُ مَا لَوْ وَقَعَ إِنْسَانٌ أَوْ كَلْبٌ فِي قَدْرِ الصَّابُونِ، فَصَارَ صَابُونًا يَكُونُ طَاهِرًا لِتَبَدُّلِ الْحَقِيقَةِ إِنْ خُ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۵/۱)

جس دوا میں شراب، اور جس صابون میں

سور کی چربی پڑتی ہے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۳۷) کسی شے میں رس (شراب) ڈال کر دھوپ میں رکھ دی گئی، بعد کو اس شے کو تیل میں ڈالا گیا اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ اور وہ دوا جس میں (شراب) ڈال کر دھوپ سے اڑائی وہ پاک ہے یا ناپاک؟ دیگر یہ کہ سور کی چربی کسی صابن میں پڑتی ہے اس کی نسبت کسی راوی نے بیان کیا ہے کہ اس کے استعمال کا فتویٰ دیوبند نے دیا ہے، آیا یہ بات صحیح ہے یا غلط؟ ناپاک شے کا جب استحالہ ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے، اس کی کیا صورت ہے؟ شراب میں نمک ڈال کر سرکہ ہو جاتا ہے، استعمال جائز ہے یا نہیں؟ حلال ہے یا ناپاک یا مکروہ؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) الدر المختار و الشامی: ۴۵۰/۱، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس. ظفر

الجواب: استعمال اس تیل اور دوا کا ناجائز ہے (۱) صابون کے مسئلہ کو درمختار اور شامی میں یہ لکھا ہے کہ ناپاک تیل اور نجس چربی اور مردار کی چربی سے جو صابن بنایا وہ پاک ہے بہ سبب انقلاب حقیقت کے، جیسا کہ نمک میں کوئی مردار جانور گر جائے اور نمک ہو جائے تو وہ بھی پاک ہے، صابن کی بحث میں شامی میں ہے: وَيَطْهَرُ زَيْتٌ تَنْجَسَ بِجَعْلِهِ صَابُونًا، بِهِ يُفْتَى الْخ (۲) (درمختار: ۱/۳۲۵) وظاهره أن دهن الميته كذلك (۲) (شامی) ثم رأيت في شرح المنية: ما يؤيد الأول حيث قال: و عليه يتفرع ما لو وقع إنسان أو كلب في قدر الصابون، فصار صابوناً يكون طاهراً لتبديل الحقيقة الخ (۲) (شامی)

اور درمختار میں دوسری جگہ ہے: و لا ملح كان حماراً أو خنزيراً الخ لانقلاب العين، به يُفْتَى (۳) (درمختار: ۱/۳۳۸) ان عبارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خنزیر کی چربی کا بھی یہی حکم ہے کہ صابن بن کر پاک ہو جاوے واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہی حکم ہے شراب کے سرکہ بنانے میں کہ سرکہ انقلاب عینی ہو جاتا ہے اور شراب، شراب نہیں رہتی، استعمال اس کا حلال ہے اور وہ پاک ہے۔ شامی (۱/۳۲۵) میں ہے: بخلاف نحو خمير صار خللاً، و حمارٍ وقع في ملحٍ فصار ملحاً الخ فإن ذلك كله انقلاب حقيقة إلى حقيقة أخرى (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۱۵-۳۱۶)

حلال جانور کے خون سے جو تیل نکالا جاتا ہے وہ پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۳۸) خون ذبح حلال جانوروں کا تیل نکالا جائے تو وہ پاک ہے یا نہیں؟ اور

(۱) بہشتی زیور میں ہے: جو چیز دوسری چیز کے ملانے سے نجس (ناپاک) ہوئی ہے اس کا استعمال داخل درست نہیں، اور خارجاً درست ہے..... ہاں نماز کے وقت دھونا اور باقاعدہ پاک کرنا ضروری ہے، اور کوئی ایسی ناپاک چیزوں سے خارجی استعمال میں بھی پرہیز کرے تو اولیٰ و انسب ہے۔

(اختری بہشتی زیور، نوال حصہ، ص: ۹۸، طبی جوہر، ضمیمہ ثانیہ) محمد امین پالن پوری

(۲) الدر المختار و رد المحتار: ۱/۴۵۰، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس .

(۳) الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۴۶۳، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس ،

مطلب: العرقی الذي يستقطر من دردي الخمر نجس حرام الخ

مذبوہ اور مردار جانور کے خون میں کیا فرق ہے؟ (۲۳۹۶/۱۳۳۷ھ)

الجواب: خون بہنے والا حلال جانور کا بھی ناپاک ہے، اور اس سے جوتیل نکالا جاوے گا وہ بھی ناپاک ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۶)

سانپ کا تیل ناپاک ہے

سوال: (۴۳۹) سانپ کا تیل ناپاک ہے یا پاک؟ (۲۰۲۷/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: سانپ کا تیل نجس مغلط ہے، اگر بدن پر مقدار درہم کی جگہ سے زیادہ پر لگایا جاوے تو بدون دھونے کے پاک نہ ہوگا اور نماز نہ ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (اضافہ از رجسٹر نقول فتاویٰ)

جن دواؤں میں الکحل (اسپرٹ) ملایا جاتا ہے ان کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۴۰) انگریزی ادویہ موسومہ بہ ٹینچر (۱) شرعاً ان کا استعمال کرنا بہ طور دوا کے، یا خرید و فروخت ان کی جائز ہے یا نہیں؟ ان ادویہ میں الکحل یعنی روح شراب ملایا جاتا ہے، الکحل ملانے سے غرض اس کی تحلیل یا حفاظت ہے، صرف دوا کے طور پر الکحل اس میں نہیں ملایا جاتا، نہ کسی اور غرض سے، اس کا شیر مسکر نہیں ہے، شراب اگر سرکہ بن جائے تو شرعاً جائز ہے یا کیا؟ (۲۴۶۹/۱۳۳۷ھ)

الجواب: جس دوا میں شراب مذکور ملائی جائے وہ دوا حرام ہے، استعمال اس کا ناجائز ہے (۲)

(۱) ٹینچر: تینک چر (TINCTURE) ایک جراثیم کش دوا جو زخموں پر لگائی جاتی ہے۔ (فیروز اللغات)

(۲) حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب اور حضرت تھانوی قدس سرہما کا فتویٰ یہ ہے کہ جن دواؤں میں الکحل (اسپرٹ) ملایا جاتا ہے ان کا استعمال جائز ہے۔

کفایت المفتی میں ہے: جواب: (۱۷۵) ہومیو پیتھک دواؤں میں اگر اسپرٹ یا اور کوئی نشہ آور دوائی شامل ہو، تاہم علاج کے لیے ان کا استعمال جائز ہے، کیونکہ سوائے انگور کی شراب کے — جو خمر ہے — اور شرابیں ناپاک نہیں ہیں، نشہ آور ہونے کی وجہ سے حرام تو ہیں مگر ناپاک نہیں، تو ان کی اتنی مقدار جو نشہ آور نہ ہو علاج کے لیے استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

(کفایت المفتی: ۴/۱۴۲، کتاب الحظر والاباحۃ، نوال باب: طب اور ڈاکٹری، فصل اوّل: دواء و علاج) ==

کذا صرح به الفقهاء (۱) اور دوا کی حفاظت کی غرض سے ملانا اس کو پاک اور حلال نہیں بناتا، اسی طرح اس دوا کے کثیر کا مسکر نہ ہونا سببِ حلت و طہارت نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہ جو وارد ہے: ما أسکر کثیره، فقليله حرام (۲) یہ خاص اس شراب کے بارے میں حکم ہے، مطلب یہ ہے کہ جس شراب کا کثیر مسکر ہو اس کا قلیل بھی حرام ہے، پس ایک قطرہ شراب کا بھی حرام اور نجس، اور جس دوا میں یہ ملایا جاوے گا وہ بھی حرام اور نجس ہے (۳) اور شراب کا سرکہ بن جانے میں انقلابِ عین ہو جاتا ہے، اس لیے وہ جائز ہے، اور شراب کو دوا میں ملانے سے انقلابِ حقیقت نہیں ہوتا، شامی میں ہے: فصار ملحا إلخ فإنّ ذلك كلّهُ انقلابٌ حقيقةً إلى حقيقةٍ أخرى لا مجرّد انقلابٍ وصفٍ إلخ (۴) (شامی، ۱/۲۱۰) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۶-۳۳۷)

== بہشتی زیور میں ہے: سوال: انگریزی دوا جو پینے کی ہوتی ہے اس میں عموماً اسپرٹ ملائی جاتی ہے۔ یہ قسم ہے اعلیٰ درجہ کی شراب کی یعنی شراب کا ست ہے تو جب اس امر کا یقین ہو چکا اور مسلم ہے تو انگریزی ہسپتال کی دوا پینا جائز ہے یا ناجائز۔ الجواب: اسپرٹ اگر عنب (انگور) و زبیب (منقی) و رطب (ترکھجور) و تمر (خشک کھجور) سے حاصل نہ کی گئی ہو تو اس میں گنجائش ہے لالا خلافت، ورنہ گنجائش نہیں لالا اتفاق۔ ۲۱ محرم ۱۴۳۲ھ۔

(اختری بہشتی زیور، نواں حصہ، ص: ۱۰۲، طبی جوہر، ضمیمہ ثانیہ) محمد امین اب تحقیق یہ آئی ہے کہ اسپرٹ کیمیکل سے بنائی جاتی ہے، شرابوں سے نہیں بنائی جاتی، پس اگر الکوحل نشہ آور ہے تو اس کا پینا حرام ہے، مگر وہ پاک ہے، اگر الکوحل بدن پر لگایا گیا تو بدن کا دھونا ضروری نہیں اور عطر و ادویہ میں ملایا گیا تو عطر وغیرہ پاک ہیں۔ ۱۲ سعید احمد پالن پوری

(۱) اختلف في التداءي بالمُحرّم وظاهر المذهب المنع. (الدّر المختار على ردّ المحتار: ۳۲۵/۱، کتاب الطّہارة، الباب الأوّل: باب المياہ، قبیل فصل في البئر) ظفیر

(۲) مشکاة المصابيح، ص: ۳۱۷، الفصل الثانی، باب بیان الخمر و وعید و شاربہما۔
(۳) بہ یعلم أن ما یُسْتَقَطْرُ من دُرْدِيّ الخمر، و هو المسْمِيّ بالعِرْقِيّ في ولاية الروم نجس حرام کسائر أصناف الخمر. (ردّ المحتار مع الدّر المختار: ۴۶۱/۱، کتاب الطّہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب: العرقیّ الذي يستقطر من دردیّ الخمر نجس حرام؛ بخلاف النّوشادر) ظفیر

(۴) ردّ المحتار: ۴۵۰/۱، کتاب الطّہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس۔

انگریزی دواؤں کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۴۱) سنا ہے کہ انگریزی دواؤں میں شراب کا استعمال ہوتا ہے، لہذا انگریزی دواؤں کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ (۳۲/۶۵۴-۱۳۳۳ھ)

الجواب: انگریزی ادویہ کا استعمال علی العموم ناجائز نہیں ہے، اگر کسی دوا میں شراب وغیرہ کا ہونا معلوم ہو جاوے تو اس دوا کا استعمال ناجائز ہو جاوے گا (۱) باقی شبہ اور شک سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۳/۱)

جس دوا میں حلال جانور کا پٹا ڈالا گیا ہے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۴۲) پٹا حلال جانور کا اگر کسی دوا میں ڈالا جائے اور وہ دوا کھانے میں استعمال نہ کی جائے بلکہ بدن کے ملنے کی ہو تو جائز ہے یا نہیں؟ اور بدن ناپاک ہو جائے گا یا نہیں؟

(۱۳۳۸/۳۶۷)

الجواب: درمختار میں ہے: مَرَادَةُ كُلِّ حَيَوَانٍ كَبُولُهُ الْخ (۲) پس جیسا کہ بول مأكول اللحم کا نجس ہے پٹا (۳) بھی نجس ہے، اور تداوی بہ ضرورت جائز ہے، پس نماز کے وقت اس جگہ کو دھولیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۳۸/۱)

(۱) حضرت تھانوی اور حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب قدس سرہما کی رائے یہ ہے کہ جن دواؤں میں الکحل ملایا جاتا ہے ان کا استعمال جائز ہے، تفصیل گزشتہ جواب کے حاشیہ میں گزر چکی۔

(۲) الدر المختار مع الشامی: ۱/۴۸۹، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب في الفرق بين الاستبراء والاستنقاء والاستنجاء.

(۳) یہاں پتے سے مراد وہ سیال مادہ ہے جو پتے کی تھیلی میں ہوتا ہے، پتے کی تھیلی مراد نہیں ہے، کیونکہ پتے کی تھیلی دھونے سے پاک ہو جاتی ہے، تقریرات رافعی میں ہے: (قوله: ولو أدخل في إصبعه مَرَارَةً مأكول اللحم يكره عنده) وجه الكراهة استعمال النجاسة، لأن الجلد نجسة بمجاورة ما فيها من النجاسة، فلو غسلها وكانت من ذكّية فلا كراهة فيما يظهر. الخ (تقریرات الرافعی مع حاشیة ابن عابدین: ۱/۵۰، کتاب الطہارة، فصل في الإستنجاء) محمد امین

ناپاک دوا کا استعمال درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۴۳) پٹا بیل اور بھینس اور پٹا خنزیر میں اور دوائیں ملا کر گولیاں بنا کر اس مریض کو جو کہ لاعلاج مرضِ سرسام سے بے ہوش ہو اور قریب المرگ ہو، اور کسی دوا سے ہوش نہ آتا ہو، اور دوائے مذکور سے پانچ منٹ میں ہوش آتا ہو، کیا جب اور کوئی دوا کارگر نہ ہو تو اس کا استعمال جائز ہے؟

(۱۵۳۴/۱۳۳۱ھ)

الجواب: ایسی حالت میں کہ دوا نجس میں ظنِ شفا و نفع غالب ہو اور کوئی دوا پاک اس کے قائم مقام نہ ہو سکے، بعض فقہاء نے اجازت ایسے ادویہ کے استعمال کی دی ہے، جیسا کہ ردّ المحتار میں ہے: قوله: (اُخْتَلِفَ فِي التَّدَاوِي بِالْمُحَرَّمِ) فِي النِّهَايَةِ عَنِ الذَّخِيرَةِ: يَجُوزُ إِنْ عَلِمَ فِيهِ شِفَاءٌ وَلَمْ يَعْلَمْ دَوَاءٌ آخَرَ إلخ (۱) (شامی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۵۷)

نجاست میں ڈال کر تیار کی ہوئی دوا کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۴۴) ایک مٹی کے گھڑے میں چند دوائیں رکھ کر گھڑا پانی سے بھر کر منہ بند کر کے تایا (پکھلایا) جائے، اور ایسا گڈھا کھودا جائے کہ گھڑا اس کی گہرائی میں آ سکے، اور گھڑے کے نیچے اور اوپر گھوڑے کی لید رکھی جائے اور ایسے موقع پر یہ گھڑا رکھا جائے جہاں شبنم اور دھوپ دونوں آ سکیں، ۱۵ یوم کے بعد گھڑا نکال کر ان دواؤں کا عرق کھینچا جائے، ایسی دوا کے استعمال میں مسلمانوں کے لیے کوئی نقص تو نہیں ہے؟ (۹۳۲/۱۳۴۰ھ)

الجواب: مٹی کا گھڑا چونکہ نجاست کو کھینچتا ہے اور اثر اس کا اندر پہنچتا ہے، اس لیے وہ ادویہ نجس ہو گئیں استعمال ان کا درست نہیں ہے، مگر اس شرط کے ساتھ جو کہ ادویہ محرمہ کے استعمال کے جواز کے لیے فقہاء نے لکھی ہے مثلاً یہ کہ طبیب مسلم حاذق اس کو مفید بتلاوے اور اس کا بدل دوائے حلال سے نہ ہو سکے۔ وفيہ تفصیل وخلاف، مذکور فی کتب الفقہ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۴۸-۳۴۹)

(۱) ردّ المحتار: ۱/۳۲۵، کتاب الطہارة، باب المیاء، مطلب فی التَّدَاوِي بِالْمُحَرَّمِ.

(۲) اُخْتَلِفَ فِي التَّدَاوِي بِالْمُحَرَّمِ وَظَاهَرُ الْمَذْهَبِ الْمَنْعُ كَمَا فِي رِضَاعِ الْبَحْرِ ==

سور کی چربی کا خارجی استعمال درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۴۵) سخت مرض طاری ہونے پر حاذق حکیم کے معالجہ میں اگر سور کی چربی کی مالش خارج بدن پر کرنے کی ضرورت ہو تو عند الحنفیہ جائز ہے یا نہ؟ (۱۳۳۱/۲۶۵۶ھ)

الجواب: کتب فقہ میں یہ تفصیل ہے کہ حرام چیز کا استعمال دوا میں اس وقت درست ہے کہ طبیب حاذق مسلم تجویز کرے، اور کوئی دوا حلال اس کے عوض نہ ملے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۵۸/۱)

گندھک میں پیشاب ڈالا پھر اس کو اتنا

پکایا کہ پیشاب باقی نہ رہا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۴۶) اگر گندک (۲) کو پیشاب میں (پکائی جاوے) اور اس کو اتنا پکائے کہ پیشاب (باقی) (۳) نہ رہے تو وہ گندک پاک ہو جاوے گی یا نہیں؟ (۱۳۳۴-۳۳/۲۰۲۷ھ)

الجواب: وہ گندھک کبھی پاک نہ ہوگی۔ کما فی الشّامی: و فی الخانیة: إذا صبّ الطّبّاخ فی القدر مکان الخلّ خمرًا غلطًا، فالکلّ نجسٌ لا یطهرُ أبدًا، و ما روي عن أبي يوسف أنّه یُعْلَى ثلاثًا، لا یؤخذُ به، و کذا الحنطة إذا طبخت فی الخمر لا تطهرُ أبدًا إلخ (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۱۱-۳۱۰/۱)

== لكن نقل المصنّف ثمة وهنا عن الحاوي، وقيل: يُرخصُ إذا عُلِمَ فيه الشّفاء، ولم يُعلم دواء آخر كما رخص الخمر للعطشان، وعليه الفتوى. (الدّر المختار على ردّ المحتار: ۳۲۵-۳۲۶، کتاب الطّهارة، باب المیاء، مطلب فی التّداوی بالمحرّم، قبیل فصل فی البئر) ظفیر (۱) و فی التّهذیب: یجوز للعلیل شرب البول و الدّم و المیة للتّداوی، إذا أخبره طبیبٌ مسلم أنّ فیہ شفاءً، ولم یجد من المباح ما یقوم مقامه. (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۳۷۰/۷، کتاب البیوع، الباب العاشر: باب المتفرقات، مطلب فی التّداوی بالمحرّم)

(۲) گندک، گندھک: زرد رنگ کا ایک مادہ جو زمین سے نکلتا ہے۔ (فیروز اللغات)

(۳) قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کا اضافہ اور تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۴) الدّر المختار على ردّ المحتار: ۴۷۱/۱، کتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب فی تطهیر الذّهن و العسل. ظفیر

دریائی جانور کا پیشاب پاک ہے

سوال: (۴۲۷) دریائی جانور کا پیشاب پاک ہے یا نہیں؟ (۳۲/۵۷۰-۱۳۳۳ھ)
 الجواب: دریائی جانور کا پیشاب پاک ہے، جیسا کہ مائی المولد کی تشریح میں کتب فقہ: درمختار
 وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے: فَلَوْ تَفَتَّتْ فِيهِ نَحْوُ ضِفْدَعٍ جَازَ الْوَضُوءُ بِهِ لَا شُرْبُهُ إِلَّا (درمختار)
 اور اس سے پہلے ہے: وَ مَائِي مُوَلَّدٌ وَ لَوْ كَلَبَ الْمَاءِ وَ خَنْزِيرُهُ كَسَمَكٍ وَ سَرَطَانٍ وَ ضِفْدَعٍ
 إِلَّا (۱) (درمختار) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۲/۱-۳۰۳)

حنفیہ کے نزدیک منی ناپاک ہے

سوال: (۴۲۸) منی کو ”اکسیر ہدایت“ میں پاک تحریر فرماتے ہیں، اگر پاک ہے تو بعد جماع
 کے غسل کیوں واجب ہوا؟ (۳۳/۱۴-۱۳۳۴ھ)
 الجواب: حنفیہ کے نزدیک منی ناپاک ہے (۲) امام غزالی شافعی المذہب ہیں، اس لیے
 انہوں نے ایسا لکھا ہے، اور غسل واجب ہونے کی وجہ ارشاد جناب باری تعالیٰ شانہ اور ارشاد
 رسول اللہ ﷺ ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۴/۱)

مذی وودی کی شناخت کیا ہے؟ اور یہ کونسی نجاست ہے؟

سوال: (۴۲۹) مذی وودی کی کیا شناخت ہے؟ اور مذی وودی نجاست غلیظہ ہے یا خفیفہ؟
 (۳۳/۱۱۷۷-۱۳۳۴ھ)

(۱) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۹۵-۲۹۶، کتاب الطہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء،
 مطلب فی مسئلۃ الوضوء من الفساقی .
 (۲) (تنبیہ) نجاسة المنی عندنا مغلظة . سراج . (رد المحتار: ۴۲۸/۱، کتاب الطہارۃ،
 الباب الخامس: باب الأنجاس) ظفیر
 (۳) عن علي رضي الله تعالى عنه قال: كنت رجلاً مذاءً، فسألت النبي صلى الله عليه
 وسلم أو سئل عن ذلك، فقال: في المذي الوضوء، وفي المنی الغسل . (المسند للإمام
 أحمد: ۱/۱۱۰، رقم الحديث: ۸۶۹، ۸۹۳)

الجواب: رد المحتار میں مذی کی تعریف میں ہے: ماء رقيق أبيض يخرج عند الشهوة لا بها إلخ (۱) اور ودی کی تعریف میں ہے: ماء ثخين أبيض كدّر يخرج عقب البول نهر (۱) پس معلوم ہوا کہ مذی سفید رقیق پانی ہے جو بہ وقت شہوت نکلتی ہے مگر شہوت کے ساتھ نہیں نکلتی اور ودی پیشاب کے بعد نکلتی ہے، اور یہ دونوں یعنی مذی اور ودی نجاستِ غلیظہ ہیں۔ جیسا کہ درمختار میں ہے بیان نجاستِ غلیظہ میں: و كذا كل ما خرج منه موجبا لوضوء أو غسل مغلظ إلخ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۰۸)

اگر بدن پر مذی کے لگنے کا شبہ ہو تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۵۰) زید کو بہ سبب (مرض) (۳) ذرا انتشار ہونے پر مذی ظاہر ہو جاتی ہے، رات کو علیحدہ کپڑا بدل لیا جاتا ہے، مگر پھر وسوسہ رہتا ہے شاید مذی ران اور پاؤں وغیرہ میں لگ گئی ہو، اس صورت میں تمام بدن دھونا چاہیے یا کپڑا بدل کر نماز پڑھنی چاہیے؟ (۱۷۳۱/۱۳۴۲ھ)

الجواب: بدن اور ران وغیرہ کے دھونے کی ضرورت نہیں ہے، کپڑا بدل کر وضو کر کے نماز پڑھ لے (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۱)

کپڑے کو دھونے کے بعد منی کا دھبہ اور داغ رہ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۵۱) احتلام کے بعد اگر کپڑا دھو ڈالے اور اس پر دھبہ لگا رہ جاوے تو کیا نماز

(۱) رد المحتار: ۲۷۲/۱، کتاب الطہارة، قبل مطلب في رطوبة الفرج .
(۲) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۵۳/۱، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، قبیل مطلب في طهارة بوله صلى الله عليه وسلم .

اور مراقی الفلاح میں ہے: فالغليظة كالخمر..... والدم المسفوح وما ينقض الوضوء بخروجه من بدن الانسان كالدم السائل والمنی والمذی والودي والاستحاضة والحیض والنفس (مراقی الفلاح مع حاشية الطحطاوي، ص: ۱۵۳-۱۵۵، کتاب الطہارة، باب الأنجاس والطہارة عنها)

(۳) مطبوعہ فتاویٰ میں (مرض) کی جگہ ”کثرت مباشرت“ تھا، رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

(۴) اليقين لا يزول بالشك . (رد المحتار: ۲۵۱/۱، کتاب الطہارة) ظفر

ہو جاوے گی؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: اس صورت میں نماز ہو جاوے گی (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۱۰/۱)

سوال: (۴۵۲) اگر منی کپڑے پر گر جائے اور کپڑے کو دھو کر پاک کر لیا جاوے مگر داغ نہ

جاوے تو وہ کپڑا پاک ہے یا نہیں؟ (۱۰۳۶/۱۰۳۳۵ھ)

الجواب: اگر داغ اور دھبہ نہ جاوے کچھ حرج نہیں ہے کپڑا پاک ہے (۲) فقط (۳۲۴/۱)

غسل کے بعد ناپاک کپڑا پہن لیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۵۳) ایک شخص کو احتلام ہوا، اس نے بعد غسل وہی کپڑا پہن لیا، اور مکان پر آ کر

دوسرا لباس استعمال کیا وہ پاک ہے یا ناپاک؟ (۲۷۷/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: اگر بدن خشک کر کے وہ لباس پہنا ہے تو کچھ حرج نہیں، اور اگر بدن تر ہے تو اس

ناپاک لباس کو نہ پہنے کہ احتمال ہے بدن کے ناپاک ہونے کا، جو کچھ ہوا اس میں شبہ نہ کرے اور

آئندہ کو احتیاط رکھے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۱۹/۱)

(۱) وكذا يطهر محل نجاسة مرئية بعد جفاف كدم بقلعها أي بزوال عينها وأثرها إلخ

ولا يضر بقاء أثر كلون وريح لازم ، فلا يكلف في إزالته إلى ماء حارٍ أو صابونٍ ونحوه .

(الدّر المختار على ردّ المحتار: ۴۶۴/۱-۴۶۵، كتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس

مطلب: العرقی الذي يستقطر من درديّ الخمر نجس حرام إلخ) ظفیر

(۲) ولا يضر بقاء أثر كلون وريح لازم فلا يكلف في إزالته إلى ماء حارٍ أو صابونٍ ونحوه .

(الدّر المختار على ردّ المحتار: ۴۶۵/۱، كتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس،

مطلب: العرقی الذي يستقطر من درديّ الخمر نجس حرام ؛ بخلاف النّو شادر) ظفیر

(۳) وَلَوْ لَفَّ فِي مُبْتَلٍ بِنَحْوِ بَوْلٍ ، إِنْ ظَهَرَ نَدَاؤُهُ أَوْ أَثَرُهُ تَنَجَّسَ وَإِلَّا لَا . (الدّر المختار مع

ردّ المحتار: ۴۸۷/۱، كتاب الطّهارة ، الباب الخامس : باب الأنجاس ، فصل في الاستنجاء ،

مطلب في الفرق بين الاستبراء والاستقناء والاستنجاء) ظفیر

ہندو کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۵۴) ہندو کے ہاتھ کا یا اس کے یہاں کا پکا ہوا کھانا درست ہے یا نہیں؟

(۱۳۳۲-۳۳/۱۴ھ)

الجواب: درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۴/۱)

بھنگی وغیرہ نے جس چیز کو ہاتھ لگایا ہے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۵۵) آیا کافر نجس ہے یا طاہر ہے؟ اگر نجس ہے تو اس کے ہاتھ کا پکایا ہوا یا ہاتھ لگایا ہوا پاک ہے یا ناپاک؟ اگر پاک ہے تو کیوں کر پاک ہے؟ اور اس کے ہاتھ کی چیز پکائی ہوئی کا کھانا درست ہے یا نہ؟ (۲۹/۷۰۰-۱۳۳۰ھ)

الجواب: کافر بہ اعتبار عقائد باطنیہ کے نجس ہے، جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ (سورۃ توبہ، آیت: ۲۸) قال فی الشّامی: فالمراد بقوله تعالیٰ: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ النّجاسة فی اعتقادهم إلخ (۲) پس جب کہ معلوم و محقق ہوا کہ نجاست کافر کی بہ اعتبار اعتقاد کے ہے نہ بہ اعتبار ظاہر کے، تو اگر اس کے ہاتھ پر کوئی نجاست ظاہری نہ ہو تو اس کے ہاتھ کا پکایا ہوا یا ہاتھ لگایا ہوا کھانا پاک ہے اور درست ہے (۳) آنحضرت ﷺ نے بھی کفار کے ہاتھ کا

(۱) قال محمّد رحمہ اللہ تعالیٰ: و یکرہ الأکل و الشّرب فی أوانی المشرکین قبل الغسل، و مع هذا لو أکل أو شرب فیها قبل الغسل جاز إلخ. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۵/۳۲۷، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذّمّة و الأحکام التي تعود إلیهم) ظفیر

(۲) ردّ المحتار: ۱/۳۳۹، کتاب الطّہارة باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السّور.

(۳) فی التّارخانیۃ من شک فی إنائہ إلخ فهو طاهر..... و کذا (أي طاهر) ما یتخذہ أهل الشّرب أو الجہلۃ من المسلمین کالسّمین و الخبز و الأطمعة و الثّیاب اھ ملخصاً (ردّ المحتار:

۲۵۴/۱، کتاب الطّہارة، قبیل مطلب فی أبحاث الغسل) ظفیر

پکایا ہوا کھانا تناول فرمایا ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۰-۳۲۱)

مشرکین اور کفار کے جسموں کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۵۶) کیا مشرکین اور کفار کے جسموں کو ناپاک کہنا چاہیے؟ یا ان کی ناپاکی اعتقاد کے لحاظ سے ہے؟ (۱۶۸۸/۱۳۳۰ھ)

الجواب: آیت: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ (سورہ توبہ، آیت: ۲۸) میں اعتقاد کی نجاست مراد ہے، ظاہر میں ان کا بدن دھونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۵۰-۳۵۱)

مشرکین کے جھوٹے سے وضو و غسل جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۵۷) اگر مشرکین کی نجاست بدنی ظاہری زائل ہو جائے تو ان کے جھوٹے پانی سے وضو اور غسل جائز ہے یا نہیں؟ (۱۶۸۸/۱۳۳۰ھ)

الجواب: ان کا جھوٹا پاک ہے، اس سے غسل اور وضو درست ہے۔ فقط (۱/۳۵۰-۳۵۱)

پاک پانی مشرکین کو پاک کر سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۵۸) کیا ظاہر اور مطہر پانی مشرکین اور کفار کے جسموں کو جن میں وہ ادنیٰ درجہ کے لوگ بھی داخل ہیں جن کو بھگتی و چمار غیرہ کہتے ہیں پاک کر سکتا ہے یا نہیں؟ (۱۶۸۸/۱۳۳۰ھ)

الجواب: پاک پانی ان کو پاک کر سکتا ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۵۰-۳۵۱)

(۱) عن ابن شہاب قال: کان جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یحدث أن یهودیة من أهل خیبر سمّت شاة مصلیة، ثم أهدتها لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فأخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذراع، فأكل منها وأكل رَهْطٌ من أصحابه معه، الحديث. (سنن أبي داود، ص: ۶۲۰، کتاب الدیات - باب فیمن سقی رجلاً سماً إلخ)

(۲) و یعتبر سور بمسیر إلخ فسور آدمی مطلقاً ولو جُنیاً أو کافراً إلخ طاهر (الدر المختار) قوله: (أو کافراً) لأنه علیہ الصلاة والسلام أنزل بعض المشركين في المسجد علی ما فی الصحيحین، فالمراد بقوله تعالیٰ: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ (التوبة: ۲۸) ==

سانپ اور چوہے کی کھال بعد دباغت کیوں پاک نہیں ہوتی؟

سوال: (۴۵۹) بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ سانپ اور چوہے اور سور کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی، اور سب کھالیں پاک ہو جاتی ہیں، حالانکہ کتب فقہ میں ہے: يطهر الجلد بالدباغة إلا الخنزير و الآدمي تو چوہے کی کھال اس بناء پر پاک ہونی چاہیے، (وہ) صحیح ہے یا نہ؟

(۱۳۳۴ھ/۳۳-۳۵)

الجواب: مسئلہ (مرقومہ) بہشتی زیور صحیح ہے، اور عبارت کتب فقہ: و كل إهاب إذا دُبغ فقد طهر إلخ (۱) کے منافی نہیں ہے، کیونکہ یہ امر تو ظاہر ہے کہ دباغت سے کل کھالیں سوائے انسان و خنزیر کے پاک ہو جاتی ہیں۔ (اور) سانپ و چوہے کی کھال کا دباغت سے پاک نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ ان میں بہ سبب صغر کے دباغت ممکن نہیں ہے۔ قال في الدر المختار: و ما لا يحتملها فلا، و عليه فلا يطهر جلد حية صغيرة وفأرة إلخ (۲) (پس پاک نہ ہوگی چھوٹے سانپ اور چوہے کی کھال إلخ) یعنی جب کہ اثر دباغت حقیقی و حکمی بوجہ صغر قبول نہیں کرتیں تو پاک (بھی نہیں ہوتیں) (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۰۴-۳۰۵)

بڑے سانپ کی کھال بعد دباغت پاک ہوگی یا نہیں؟

سوال: (۴۶۰) ایسے بڑے سانپ کی کھال جو دباغت قبول کر سکے، بعد دباغت پاک اور قابل استعمال ہے یا نہیں؟ (۱۰۰۸/۱۳۳۵ھ)

== النجاسة في اعتقادهم ، ولا يُشكل نزح البثر به لو أخرج حيًّا ، لأن ذلك لما عليه في الغالب من النجاسة الحقيقية والحكمية كما قدمناه (الدر المختار ورد المحتار: ۱/۳۳۹-۳۴۰ کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ، فصل في البثر، مطلب في السور) ظفیر

(۱) و كل إهاب دُبغ وهو يحتملها طهر (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۳۱۶-۳۱۷ کتاب الطہارة، باب المياہ، مطلب في أحكام الدباغة) ظفیر

(۲) الدر المختار على رد المحتار: ۱/۳۱۷، کتاب الطہارة، باب المياہ.

(۳) قوسین کے درمیان جو الفاظ اور عبارت ہے اس کی تصحیح اور اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔

الجواب: اگر دباغت قبول کر سکے تو پاک اور قابل استعمال ہے لیکن کتابوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سانپ کی کھال دباغت کو قبول نہیں کر سکتی، غالباً پتلے ہونے کی وجہ سے، یا دباغت میں باقی نہ رہنے کی وجہ سے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۸)

شیر، چیتا اور خنزیر کی کھال بعد دباغت پاک ہوتی ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۶۱) شیر، چیتے وغیرہ کی کھال بعد دباغت پاک ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اور خنزیر کی کھال بھی بعد دباغت پاک ہوتی ہے یا نہیں؟ (۱۳/۸۱۳-۱۳۳۵ھ)

الجواب: خنزیر کے سوا اور جانوروں شیر، کتا، گدھا وغیرہ کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے، اور اس پر نماز درست ہے (۲) (در مختار) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۵-۳۶۶)

اگر کتا بسم اللہ پڑھ کر ذبح کیا جائے تو اس کی کھال پاک ہوگی یا نہیں؟

سوال: (۴۶۲) اگر کتے کو بسم اللہ پڑھ کر ذبح کیا جاوے، اور اس کی کھال پر نماز پڑھی جاوے تو جائز ہے یا نہیں؟ (۳/۲۸۷-۱۳۴۰ھ)

الجواب: کتے کے نجس العین ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے، جو فقہاء نجس العین مثل خنزیر کے فرماتے ہیں، ان کے نزدیک بعد ذبح علی التسمیہ کے بھی چمڑا وغیرہ اس کا پاک نہ ہوگا، اور جو فقہاء اس کو نجس العین نہیں کہتے ان کے نزدیک بعد ذبح کے چمڑا اس کا پاک ہو جاوے گا مثل جلد شیر،

(۱) و ما دُبِغَ الْخَ وَهُوَ يَحْتَمِلُهَا طَهْرُ الْخَ ، وَ مَا لَا يَحْتَمِلُهَا فَلَا وَ عَلَيْهِ فَلَا يَطْهَرُ جِلْدُ حَيَّةٍ صَغِيرَةٍ . ذَكَرَهُ الزَّيْلَعِيُّ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۱۶-۳۱۷، کتاب الطَّهَارَةِ ، باب المِیَاهِ، مطلب فی أَحْکَامِ الدَّبَاغَةِ) ظفیر

اب مشینری دور میں پتلی سے پتلی کھال کی دباغت ہوتی ہے، پس سانپ کی کھال بھی بعد دباغت پاک ہو جائے گی۔ ۱۲ سعید احمد پالن پوری

(۲) وَ كُلُّ إِهَابٍ دُبِغَ وَلَوْ بِشَمْسٍ وَهُوَ يَحْتَمِلُهَا طَهْرٌ ، فَيُصَلِّي بِهِ وَيُتَوَضَّأُ مِنْهُ الْخَ خَلَا جِلْدُ خَنْزِيرٍ فَلَا يَطْهَرُ . (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۳۱۶-۳۱۷، کتاب الطَّهَارَةِ ، باب المِیَاهِ، مطلب فی أَحْکَامِ الدَّبَاغَةِ) ظفیر

بھیڑے وغیرہ کے۔ وعلیہ الفتویٰ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۵۵-۳۵۴/۱)

کتے کا چمڑا بعد دباغت پاک ہے یا ناپاک؟

اور اس پر نماز پڑھنا اور قرآن رکھنا کیسا ہے؟

سوال: (۴۶۳) زید نے جلد کلب کو دباغت دے کر جانماز بنالی ہے، اور مسجد میں بچھا کر اس پر نماز پڑھتا ہے، اور قرآن شریف اس پر رکھتا ہے، یہ امر جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۳-۳۲/۱۷۷)

الجواب: جلد کلب وغیرہ کے بارے میں درمختار میں مذکور ہے: و اعلم أنه ليس الكلب بنجس العين عند الإمام ، وعليه الفتوى ، وإن رجح بعضهم النجاسة كما بسطه ابن الشحنة ، فباع ويؤجر ويضمن ويتخذ جلد مصلی و دلوا، إلخ شامی میں ہے: قوله: (وعليه الفتوى) وهو الصحيح والأقرب إلى الصواب. بدائع. وهو ظاهر المتون. بحر. و مقتضى عموم الأدلة. فتح (۲) پس درمختار و شامی و بدائع و البحر الرائق و فتح القدير سے ترجیح جواز کی معلوم ہوئی، اگر کسی نے ایسا کیا تو محل اعتراض نہیں ہے، اور احتیاطاً نہ کرنا دوسری بات ہے۔ جواز میں کلام نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۲۰-۳۱۹/۱)

غیر ماکول اللحم جانوروں کے گوشت اور کھال سے متعلق چند احکام

سوال: (۴۶۴) کتا، بلی، سیار (گیدڑ) لومڑی وغیرہ کی کھال بعد دباغت صرف اپنے ہی استعمال کے لیے یا بلا قیمت دینے لینے کے لیے پاک ہوتی ہے یا اس کی بیع و شراء بھی جائز ہے، مسلم و

(۱) و اعلم أنه ليس الكلب بنجس العين عند الإمام ، وعليه الفتوى ، وإن رجح بعضهم النجاسة كما بسطه ابن الشحنة ، فباع ويؤجر ويضمن ويتخذ جلد مصلی و دلوا. (الدر المختار على رد المحتار: ۳۲۲/۱، كتاب الطهارة ، الباب الأول: باب المياه، مطلب في أحكام الدباغة) ظفیر

(۲) الدر المختار و رد المحتار: ۳۲۲-۳۲۳، كتاب الطهارة ، باب المياه، أو اخر مطلب في أحكام الدباغة .

غیر مسلم سے؟

الجواب: بعدد باغت کے اس کی بیع و شراء جائز ہے، مسلم اور غیر مسلم سے۔ فقط
سوال: (۴۶۵) کتے وغیرہ کی کھال کی بعدد باغت کے جانماز یا فرش مسجد یا ڈھول بنوانا جائز
ہے یا نہیں؟

الجواب: جائز ہے۔ کذا صرح في الدر المختار (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم
سوال: (۴۶۶) نور الہدایہ ترجمہ اردو شرح وقایہ، کتاب الصيد میں تحریر ہے کہ شکار کرنا ہر
جانور کا درست ہے، خواہ گوشت اس کا حلال ہو یا نہ ہو، جیسے لومڑی، بھیڑیا، رینگھ، سور وغیرہ، تو
سوائے سور کے اور جانوروں کی کھال اور گوشت پاک ہو جاوے گا، آیا اس کھال و گوشت کو شکاری
وغیرہ خود ہی استعمال کر سکتے ہیں، یا اس کی بیع و شراء بھی مسلم وغیر مسلم سے جائز ہے؟
الجواب: کھال کا استعمال اور بیع و شراء بعدد باغت کے درست ہے، اور گوشت ان جانوروں
کا جو غیر ماکول اللحم ہیں ذبح کرنے سے پاک تو ہو جاتا ہے، مثلاً اس کو پاس رکھ کر نماز ہو جاوے گی،
لیکن کھانا اس کا درست نہیں ہے، اور گوشت کے پاک ہونے میں خلاف بھی ہے، بعض نے ترجیح
گوشت کی نجاست کو دی ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سوال: (۴۶۷) کیا اس کھال کو بلاد باغت مصرف میں لانا جائز ہے؟
الجواب: ذبح کرنے سے کھال ویسے ہی بلاد باغت بھی پاک ہو جاتی ہے، اور بلاد باغت
استعمال کرنا اس کا درست ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) واعلم أنه ليس الكلب بنجس العين عند الإمام، وعليه الفتوى إلخ. فبائع ويؤجر ويضمن
ويتخذ جلده مصلى ودلوا (الدر المختار على رد المحتار: ۳۲۲/۱-۳۲۳، كتاب الطهارة، باب
المياه، مطلب في أحكام الدباغة) ظفیر

(۲) وما أي إهاب طهر به بدباغ طهر بذكاة على المذهب، لا يطهر لحمه على قول الأكثر
إن كان غير مأكول، هذا أصح ما يفتى به، وإن قال في الفيض الفتوى على طهارته (الدر المختار
على رد المحتار: ۳۱۸-۳۱۹، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في أحكام الدباغة)

(۳) فجاز أن تعتبر الذكاة مطهرة لجلده للاحتياج إليه للصلاة فيه وعليه، ولدفع الحر و
البرد وستر العورة بلبسه دون لحمه لعدم حل أكله. (رد المحتار: ۳۱۹/۱، باب المياه) ظفیر

سوال: (۴۶۸) اس گوشت کا استعمال کن صورتوں میں جائز ہے؟

الجواب: جو فقہاء گوشت کو پاک کہتے ہیں ان کا مطلب یہ ہے کہ اس کو پاس رکھ کر نماز درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سوال: (۴۶۹) اس گوشت اور کھال کے پاک ہونے میں کچھ تفصیل ہے، یعنی آلہ دھار دار کے مارنے سے پاک ہوگا یا گولی کے مارنے سے بھی پاک ہو جاوے گا؟ (۱۳۴۰/۲۶۳۸ھ)

الجواب: اس میں ذبح کرنے کی قید ہے، گولی وغیرہ سے مرنے میں نہ کھال پاک رہتی ہے، نہ گوشت، پھر کھال دباغت سے پاک ہو جاوے گی (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۵۱-۳۵۳)

غیر ماکول اللحم جانوروں کے چمڑے وغیرہ سے فائدہ اٹھانا درست ہے

سوال: (۴۷۰) کیا یہ امر صحیح ہے کہ حیوان غیر ماکول اللحم سے سوائے گوشت کھانے کے دیگر فائدہ لینا درست ہے؟ (۱۳۴۲/۱۰۵۶ھ)

الجواب: غیر ماکول اللحم ذبح شرعی کے بعد پاک ہو جاتا ہے، اس کے چمڑے وغیرہ کا استعمال درست ہے اور گوشت بھی پاک ہو گیا مگر کھایا نہ جاوے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۵۹)

(۱) و هل يشترط لطهارة جلده كون ذكاته شرعية الخ قيل: نعم، وقيل: لا، والأول أظهر. (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۳۱۹، كتاب الطهارة، مطلب في أحكام الدبابة) ظفیر (۲) كل إهاب دبغ دباغة حقيقية بالأدوية أو حكمية بالتربيب والتشميس والإلقاء في الريح فقد طهر، وجازت الصلاة فيه والوضوء منه إلا جلد آدمي والخنزير. الخ وما طهر جلده بالدباغ طهر جلده بالذكاة، وكذلك جميع أجزائه تطهر بالذكاة إلا الدم وهو الصحيح كذا في محيط السرخسي. (الفتاوى الهندية: ۱/۲۵، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني في ما لا يجوز به التوضؤ) ظفیر

وصح بيع الكلب الخ والسباع (الدر المختار) قوله: (و السباع) وكذا يجوز بيع لحمها بعد التزكية لإطعام كلب أو سنور، بخلاف لحم الخنزير، لأنه لا يجوز إطعامه. محيط، لكن على أصح التصحيحين من أن الذكاة الشرعية لا تطهر إلا الجلد دون اللحم، لا يصح بيع اللحم. شرنبلالية. (الدر المختار و رد المحتار: ۲/۳۶۸-۳۶۹، كتاب البيوع،

الباب العاشر: باب المتفرقات) ظفیر

خون آلودہ گوشت تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۴۷۱) پاک صاف گوشت اگر دم مسفوح میں آلودہ ہو جائے یا یہود و نصاریٰ کے خون آلودہ ہاتھ لگ جائیں، اس گوشت کو کس طور سے پاک کر کے کھائیں؟ (۱۳۴۳/۱۳۴۷ھ)

الجواب: تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جائے گا، شامی میں ظہیریہ سے منقول ہے: و لو صُبَّتِ الْخَمْرَةُ فِي قَدْرٍ فِيهَا لَحْمٌ: إِنْ كَانَ قَبْلَ الْغَلْيَانِ يَطْهَرُ اللَّحْمُ بِالْغَسْلِ ثَلَاثًا الْخ (۱) (الشَّامِي: ۲۲۳/۱) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ (۳۶۵-۳۶۴/۱)

غیر مرئی نجاست کا غسالہ ناپاک ہے، جس

جگہ لگے گا وہ جگہ بھی ناپاک ہو جائے گی

سوال: (۴۷۲) اگر بدن یا کپڑے پر کوئی نجاست غیر مرئیہ لگ جائے، اور خشک ہونے کے بعد اس کو دھویا جائے، اگر اس کا غسالہ دوسری جگہ لگ جائے تو وہ جگہ ناپاک ہو جائے گی یا نہیں؟ اگر نجس ہو گئی تو پہلی جگہ کی مانند اس کو تین بار دھونا واجب ہے، یا محض پانی کے بہ جانے سے پاک ہو جائے گی؟ (۱۳۴۴-۳۳/۵۲۰ھ)

الجواب: ظاہر ہے کہ وہ غسالہ نجاست کا نجس ہے (۲) اس کی تطہیر بھی ضروری ہے، اور پانی کے ساتھ ساتھ وہ بھی دھل جاتا ہے اور پاک ہو جاتا ہے (۳) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ (۳۰۶-۳۰۵/۱)

(۱) رد المحتار: ۴۷۱/۱، کتاب الطہارة، باب الأنجاس، مطلب في تطهير الذهن والعسل، تحت قوله: (و لَحْمٌ طَبَخَ الْخ)

(۲) وماء..... ورد أي جرى على نجس نجس..... كعكسه. (الدر المختار على رد المحتار: ۴۶۱/۱-۴۶۲، کتاب الطہارة، باب الأنجاس، مطلب: العرق الذي يستقطر الخ) ظفیر

(۳) وكذا يطهر محل نجاسة..... مرئية..... بقلعها..... ويطهر محل غيرها أي غير مرئية بغلبة ظن غاسل الخ. (الدر المختار على رد المحتار: ۴۶۴/۱-۴۶۸، کتاب الطہارة، باب الأنجاس، مطلب: العرق الذي يستقطر من دردي الخمر نجس حرام الخ) ظفیر

ہم بستری کے وقت عورت کی شرم گاہ سے جو رطوبت نکلتی ہے وہ ناپاک ہے

سوال: (۴۷۳) بہ وقت ہم بستری جو رطوبت عورت کے جسم مخصوص سے نکلتی ہے وہ نجس ہے یا نہیں؟ اگر نجس ہے تو غلیظہ ہے یا خفیفہ؟ جس کپڑے کو وہ رطوبت لگ جاوے بدون دھوئے اس کا استعمال کرنا کیسا ہے؟ (۱۳۳۹/۲۷۷ھ)

الجواب: رطوبت جو جسم مخصوص عورت سے بہ وقت ہم بستری نکلے، وہ نجس غلیظہ ہے جس کپڑے یا عضو کو وہ رطوبت لگے اس کو دھونا ضروری ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۴۳/۱)

حیض و نفاس کے بند ہونے کے بعد جو

سفیدی آتی ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۴۷۴) حیض اور نفاس سے فارغ ہو کر جو سفیدی آتی ہے، وہ اگر کپڑے کو یا بدن کو لگ جائے تو بدن و کپڑا پاک رہے گا یا نہیں؟ (۱۳۳۴-۳۳/۱۱۹۱ھ)

الجواب: رطوبت فرج خارج پاک ہے۔ وأما رطوبة الفرج الخارج فطاهرة اتفاقاً (در مختار) اور رطوبت فرج داخل ناپاک ہے۔ ومن وراء باطن الفرج، فإنه نجس قطعاً (الشامی، باب الأنجاس) (تحت قول الماتن: أي برطوبة الفرج) (۲) ص: ۳۲۲ (۳) پس

(۱) وفي المُجْتَبَى أُولَجَ فَتَزَعَ فَأَنْزَلَ لَمْ يَطْهَرْ إِلَّا بِغَسْلِهِ لَتَلَوُّهُ بِالنَّجَسِ انْتَهَى: أي برطوبة الفرج فيكون مُفْرَعًا عَلَى قَوْلِهِمَا بِنَجَاسَتِهَا (الدَّرَ الْمُخْتَار) قوله: (بِرُطُوبَةِ الْفَرْجِ) أي الدَّخِلِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: (أُولَجَ) وَأَمَّا رُطُوبَةُ الْفَرْجِ الْخَارِجِ فَطَاهِرَةٌ اتِّفَاقًا اهـ. ح. وفي مِنْهَا جِ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ: رُطُوبَةُ الْفَرْجِ لَيْسَتْ بِنَجَسَةٍ فِي الْأَصَحِّ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِهِ: وَهِيَ مَاءٌ أبيضٌ مُتَرَدِّدٌ بَيْنَ الْمَذْيِ وَالْعَرَقِ يَخْرُجُ مِنْ بَاطِنِ الْفَرْجِ الَّذِي لَا يَجِبُ غَسْلُهُ بِخِلَافِ مَا يَخْرُجُ مِمَّا يَجِبُ غَسْلُهُ، فَإِنَّهُ طَاهِرٌ قَطْعًا، وَمِنْ وَرَاءِ بَاطِنِ الْفَرْجِ، فَإِنَّهُ نَجِسٌ قَطْعًا كَكُلِّ خَارِجٍ مِنَ الْبَاطِنِ كَالْمَاءِ الْخَارِجِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ قُبَيْلَهُ. (الدَّرَ الْمُخْتَار عَلَى رَدِّ الْمُخْتَارِ:

۴۴۶-۴۴۷، کتاب الطَّهَارَةِ، الباب الخامس: باب الأنجاس) ظفیر

(۲) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) تخریج سابقہ حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

اگر وہ سفید پانی اندر سے آیا ہے تو وہ ناپاک ہے، اگر قدر درہم سے زیادہ بدن یا کپڑے کو لگ جائے تو دھونا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۰۸-۳۰۹)

رطوبتِ فرج پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۴۷۵) عورت کو جو رطوبت رحم سے آتی ہے، اگر وہ کسی زخم کی وجہ سے نہ آتی ہو تو وہ نجس ہے یا پاک یا کیا؟ (۱۲۰۱/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: فرج داخل کی رطوبت کو نجس اور فرج خارج کی رطوبت کو طاهر کتب فقہ میں لکھا ہے وأما رطوبة الفرج الخارج فطاهرة اتفاقاً إلخ ومن وراء باطن الفرج ، فإنه نجس قطعاً إلخ (۱) پس معلوم ہوا کہ رحم سے جو رطوبت آئے گی نجس ہے۔ (اضافہ از رجسٹرنقول فتاویٰ)

زخم کی رطوبت بہے بغیر کپڑے کو لگ گئی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۷۶) اگر کوئی نجاست مثلاً پیپ، لہو وغیرہ کپڑے کو لگ جاوے، مگر مقدار درہم سے کم لگے، بایں طور کہ ابھی وہ زخم کے منہ سے بہ کر علیحدہ بھی نہیں ہوئی تھی کہ فوراً پانچامہ کو لگ گئی، اور پھر پانی پڑ کر مقدار درہم کے برابر، یا اس سے زائد ہو گئی تو وہ کپڑا پاک ہے یا نہیں؟ اور بدن بھی پاک ہے یا نہیں؟ (۱۱۹۱/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: جو پیپ کہ زخم سے باہر نہیں (بہی) (۲) وہ ناپاک نہیں ہے اگر کپڑے یا بدن کو لگ جاوے، اگرچہ مقدار درہم سے زیادہ ہو کپڑا اور بدن ناپاک نہ ہوگا، وہ اگر پانی پڑ کر زیادہ بھی ہو جائے تو کچھ حرج نہیں ہے، جیسا کہ در مختار میں ہے: وكل ما ليس بحديث ليس بنجس إلخ (۳) اور نجاست اگر درہم سے کم بدن یا کپڑے کو لگے اور پانی لگ کر زیادہ ہو جائے تو وہ مانع عن الصلاة

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) مطبوعہ فتاویٰ میں (بہی) کی جگہ ”تھی“ تھا، تصحیح رجسٹرنقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) الدر المختار علی رد المحتار: ۲۴۲/۱، کتاب الطہارة، مطلب فی حکم کئی الحمصة۔

نہیں ہے۔ کما فی الشّامی : و إن کثر یأصابه الماء إلخ (۱) فقط واللہ اعلم (۳۰۸/۱-۳۰۹)

آدمی کے بال کی جڑ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۴۷۷) آدمی کے بال اگر اکھاڑے جاویں، تو (۲) بالوں کا سر ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ (۳۵۷/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: ناپاک ہوتا ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۲۶/۱)

آدمی کی رال پاک ہے

سوال: (۴۷۸) آدمی کے مُنہ سے جو رال آتی ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟

(۱۳۳۳-۳۳/۱۲۰۱ھ)

الجواب: مُنہ سے جو رال آتی ہے وہ پاک ہے۔ کما فی النّائم ، فَإِنَّهُ طَاهِرٌ مُّطْلَقًا ، وَ بِهِ يُفْتَى ، بخلافِ ماءٍ فَمِ الْمَيْتِ ، فَإِنَّهُ نَجَسٌ إلخ (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۹/۱)

(۱) الدّر المختار و ردّ المختار: ۴۵۸/۱، کتاب الطّہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مبحثٌ فی بول الفأرة و بعرها و بول الهرة .

(۲) قوسین کے درمیان والا لفظ جڑ نقول فتاویٰ سے اضافہ کیا گیا ہے۔ ۱۲۔

(۳) و شعر الإنسان غیر المُنْتَوِف إلخ طاهر (در مختار) قوله: (غیر المُنْتَوِف) أمّا المُنْتَوِف فنجس و المراد رؤوسه التي فيها الدُسومة . (الدّر المختار و ردّ المختار: ۳۲۱/۱، کتاب الطّہارة ، مطلب فی أحكام الدّباغة) ظفیر

(۴) الدّر المختار علی ردّ المختار: ۲۳۹/۱، کتاب الطّہارة ، مطلب نواقض الوضوء قبل مطلب فی حکم کئی الحمصة .

لعابُ النَّائم طاهرٌ سواءَ كان من الفم أو مُنبَعَثًا مِنَ الْجَوْفِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٍ ، وَ عَلَيْهِ الْفَتْوَى ، وَ أمّا لعابُ الْمَيْتِ ، فَقَدْ قِيلَ : إِنَّهُ نَجَسٌ . هَكَذَا فِي السَّرَاجِ الْوَهَّاجِ . (الفتاویٰ الہندیّة: ۴۶/۱، کتاب الطّہارة، الباب السّابع فی النّجاسة و أحكامها، الفصل الثّانی فی الأعیان النّجسة) ظفیر

کتا نجس العین ہے یا نہیں؟

سوال: (۴۷۹) کلب نجس العین ہے یا نہیں؟ اگر نجس العین نہیں تو جن روایات و عبارات سے نجس العین ہونا کلب کا معلوم ہوتا ہے، اور یہ کہ اگر پاک پانی کتے کے پاک جسم سے لگا تو وہ پانی ناپاک ہو گیا، ان کے کیا معنی ہوں گے؟ (۱۳۳۰/۳۳-۱۳۳۳ھ)

الجواب: صحیح یہی ہے کہ کلب نجس العین نہیں ہے، جن روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کلب نجس العین ہے، اور پانی جو اس کے جسم کو لگا وہ ناپاک ہے، یہ قول ضعیف ہے، مفتی بہ نہیں ہے، احتیاط امر آخر ہے، مگر بہ اعتبار قول اصح و مفتی بہ کے وہ پانی ناپاک نہیں ہے، دلائل کتب فقہ آپ کو خود معلوم ہیں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۰۹-۳۱۰)

کتے کا لعاب ناپاک ہے، بدن پاک ہے

سوال: (۴۸۰) کتے کا لعاب ہی نجس ہے یا بدن بھی؟ (۱۳۱۸/۱۳۳۰ھ)

الجواب: لعاب نجس ہے باہر سے بدن نجس نہیں ہے، علی الصّحیح (۱) فقط (۱/۳۵۰)

(۱) و اعلم أنّه ليس الكلبُ بنجسِ العينِ عندَ الإمام ، وعليه الفتوى ، وإن رجّح بعضهم النّجاسة كما بسطه ابنُ الشّحنة ، فيأع ويؤجر ويضمن ويتخذ جلدُه مصلًى و ذلّوا ، ولو أخرج حيًّا ولم يُصب فمُه الماء لا يُفسد ماء البئر ، ولا الثوب بانتفاضه إلخ ، ولا بعصّه ما لم يُر يقفه إلخ ، ولا خلاف في نجاسة لحمه وطهارة شعره . (الدّر المختار على ردّ المحتار: ۳۲۲-۳۲۳، كتاب الطّهارة ، باب المياه، مطلب في أحكام الدّباغة)

قوله: (وعليه الفتوى) وهو الصّحیح والأقرب إلى الصّواب. بدائع. وهو ظاهر المتون. بحر. و مقتضى عموم الأدلّة. فتح ، قوله: (ولا الثوب بانتفاضه) وما في الولوالجية وغيرها: إذا خرج الكلب من الماء وانتفض ، فأصاب ثوب إنسان أفسده ، لا لو أصابه ماء المطر لأنّ المُبتلّ في الأوّل جلدُه وهو نجس ، وفي الثّاني شعرُه وهو طاهر اهـ. فهو على القول بنجاسة عينه كما في البحر . (ردّ المحتار: ۳۲۲-۳۲۳، كتاب الطّهارة ، باب المياه) ظفیر

سوال: (۲۸۱) بہشتی زیور میں یہ تحریر ہے کہ کتے کا لعاب نجس ہے اور خود کتا نجس نہیں (۱) یہ کیوں کر ہے؟ (۱۳۳۵/۹۲۱ھ)

الجواب: کتے کے بارے میں یہ قول صحیح ہے کہ وہ نجس العین مثل خنزیر کے نہیں ہے، اس لیے سوا اس کے لعاب دہن کے وہ تمام پاک ہے، پس مسئلہ بہشتی زیور کا صحیح اور مفتی بہ ہے (۲) جیسا کہ درمختار میں ہے: واعلم أنه ليس الكلب بنجس العين عند الإمام ، وعليه الفتوى — إلى أن قال — ولا خلاف في نجاسة لحمه وطهارة شعره. وفي الشامي: قوله: (ولا خلاف في نجاسة لحمه) ولذا اتفقوا على نجاسة سوره المتولد من لحمه إلخ (۳) فقط (۱/۳۲۲)

کتے کا تھوک کپڑے کو لگ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۲۸۲) کتے کا تھوک اگر کپڑے کو لگ جاوے، تو نماز کے لیے اس کا دھونا واجب ہے یا نہ؟ بینوا تو جروا۔ (۱۳۱۰/۳۳-۱۳۳۴ھ)

الجواب: کتے کا لعاب نجاست غلیظہ ہے، اگر مقدار درہم سے زیادہ کپڑے کو لگ جائے تو نماز کے لیے دھونا اس کا فرض ہے (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۱)

کتے کو ہاتھ سے پیار کر کے کھانا کھا سکتے ہیں؟ اور

اس کے چمڑے کا ڈول بنانا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۲۸۳) کتے کو ہاتھ سے پیار کر کے کھانا کھا سکتے ہیں؟ اور کیا عرب میں کتے کی کھال

(۱) اس عبارت کی تصحیح بہشتی زیور سے کی گئی ہے: مطبوعہ فتاویٰ اور رجسٹر میں عبارت بدلی ہوئی ہے۔ ۱۲

(۲) اختری بہشتی زیور، حصہ دوم، ص: ۶، نجاست کے پاک کرنے کا بیان، مسئلہ نمبر: ۴۱

(۳) الدر المختار والشمی: ۳۲۲-۳۲۳، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی احکام الدباجۃ.

(۴) والأصح أنه إن كان فمه مفتوحاً لم يَجْزُ لَأَن لُعَابَهُ يَسِيلُ فِي كُفِّهِ ، فَيَنْجَسُ لَوْ أَكْثَرَ مِنْ

قَدْرِ الدَّرْهِمِ . (الشمی: ۱/۳۲۳، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی احکام الدباجۃ) ظفیر

و عفا الشارع عن قدر درهم وإن كره تحريماً فيجب غسله ، وما دونه تنزيهاً فيسن ،

و فوقه مَبْطُلٌ فيفرض . (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۴۵۱، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس:

باب الأنجاس) ظفیر

کے ڈول بناتے تھے؟ (ایک مولوی صاحب کتے کو ہاتھ سے پیار کرتے ہیں) (۱) جہاں کتے کے بال گرتے ہیں وہاں رحمت کا فرشتہ آتا ہے یا نہیں؟ (۱۶۵۸/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: کتے کو ہاتھ لگانے سے ہاتھ ناپاک نہیں ہوتا، البتہ جو فقہاء کتے کے نجس العین ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک اگر بدن اس کا تر ہو تو ہاتھ لگانے سے ہاتھ ناپاک ہو جاوے گا، اور اگر خشک ہو تو ناپاک نہ ہوگا، بہر حال! احتراز اس فعل سے اولیٰ ہے (خصوصاً مولوی کو ایسا نہ کرنا چاہیے) اسی طرح کتے کی کھال کو دباغت دے کر (اس سے) ڈول بنانا بھی درست ہے، اور جو نجس العین کہتے ہیں وہ جائز نہیں کہتے، لیکن صحیح یہی ہے کہ نجس العین مثل خنزیر کے نہیں ہے (و اعلم أنّه ليس الكلبُ بنَجسِ العینِ) (۲) اور حدیث شریف میں ہے: لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلبٌ ولا تصاويرُ (۳) یعنی جس گھر میں کتا ہو یا تصویر ہو اس گھر میں فرشتے نہیں آتے، اس میں بالوں کے گرنے کا ذکر نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۱۷)

کتے کا بال پاک ہے

سوال: (۴۸۴) کتے کا سوکھا یا بھیگا ہوا بال پاک ہے یا نہ؟ (۱۹۹۱/۱۳۳۷ھ)

الجواب: پاک ہے۔ كما في الدر المختار: ولا خلاف في نجاسة لحمة وطهارة شعره (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۵)

مٹی کا برتن تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۴۸۵) اگر مٹی کا یا قارورہ کا برتن ناپاک ہو جاوے تو کس طرح پاک ہو سکتا ہے؟ (۳۵۰/۳۲-۱۳۳۳ھ)

-
- (۱) سوال وجواب میں قوسین کے درمیان والی عبارات رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہیں۔
- (۲) الدر المختار والشمّامی: ۳۲۲/۱، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی أحكام الدباغة.
- (۳) عن أبي طلحة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: لا تدخل الملائكة الحديث (مشكاة المصابيح: ص: ۳۸۵، کتاب اللباس، باب التصاوير، الفصل الأول)
- (۴) الدر المختار والشمّامی: ۳۲۳/۱، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی أحكام الدباغة.
-

الجواب: تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جاوے گا، اگر اس میں قارورہ بھی ہو تب بھی تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جاوے گا، بہتر یہ ہے کہ مٹی وغیرہ سے صاف کر کے دھو دے (۱) (۳۰۰-۳۰۱) سوال: (۲۸۶) مٹی کا برتن اگر ناپاک ہو جاوے تو دھونے سے پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۱۱۲۰/۱۳۳۵ھ)

الجواب: دھونے سے پاک ہو سکتا ہے، تین دفعہ اس کو دھویا جاوے (۱) فقط (۱/۳۲۴)

تا بنے اور المونیم کا برتن دھونے سے پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۲۸۷) اگر تا بنے کا برتن ناپاک ہو جاوے تو دھونے سے پاک ہو جاوے گا، یا قلعی کی ضرورت ہے؟ (۱۰۶۹/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، قلعی کی ضرورت نہیں ہے (۱) فقط واللہ اعلم (۱/۳۱۳) سوال: (۲۸۸) المونیم کے برتن اگر ناپاک ہو جاویں تو مانجھنے سے اور تین دفعہ دھونے سے پاک ہو سکتے ہیں یا کیا؟ (۱۰۳۱/۱۳۳۵ھ)

الجواب: وہ ظروف مانجھنے اور دھونے سے پاک ہو جاویں گے (۲) فقط واللہ اعلم (۱/۳۲۳)

(۱) والنَّجَاسَةُ ضَرْبَانِ مَرْتَبَةٌ وَغَيْرُ مَرْتَبَةٍ ، فَمَا كَانَ مِنْهَا مَرْتَبًا ، فَطَهَارَتْهَا بِزَوَالِ عَيْنِهَا لِأَنَّ النَّجَاسَةَ حَلَّتِ الْمَحَلَّ بِاعْتِبَارِ الْعَيْنِ ، فَتَزُولُ بِزَوَالِهِ الْإِلْخَ وَمَا لَيْسَ بِمَرْتَبٍ فَطَهَارَتْهُ أَنْ يَغْسَلَ حَتَّى يَغْلِبَ عَلَى ظَنِ الْغَاسِلِ أَنَّهُ قَدْ طَهَّرَ . (الهداية: ۱/ ۷۷-۷۸ ، كتاب الطَّهَارَات ، باب الْأَنْجَاسِ وَتَطْهِيرِهَا) ظفیر

(۲) والأواني ثلاثة أنواع : خَزَفٌ وَخَشَبٌ وَحَدِيدٌ وَنَحْوُهَا ، وَتَطْهِيرُهَا عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ : حَرْقٌ وَنَحْتُ وَمَسْحٌ وَغَسْلٌ ، فَإِنْ كَانَ الْإِنَاءُ مِنْ خَزَفٍ أَوْ حَجَرٍ وَكَانَ جَدِيدًا وَدَخَلَتْ النَّجَاسَةُ فِي أَجْزَائِهِ يَحْرَقُ ، وَإِنْ كَانَ عَتِيقًا يَغْسَلُ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ خَشَبٍ جَدِيدٍ يَنْحُتُ وَمِنْ قَدِيمٍ يَغْسَلُ ، وَإِنْ مِنْ حَدِيدٍ أَوْ صَفَرٍ أَوْ رَصَاصٍ أَوْ زَجَاجٍ وَكَانَ صَقِيلًا يَمْسَحُ ، وَإِنْ كَانَ خَشَنًا يَغْسَلُ . (حاشية الطَّحطاوي على الدرر: ۱/ ۱۶۳ ، كتاب الطَّهَارَةِ ، باب الْأَنْجَاسِ ، قَبِيلُ فَصْلِ الْإِسْتِنْجَاءِ)

چینی کے برتن میں پرانے ہونے کی وجہ سے لکیریں

پڑ گئی ہوں تو کس طرح پاک ہو سکتا ہے؟

سوال: (۴۸۹) جن چینی کے برتنوں میں کہنگی (پرانے پن) کے باعث لکیریں سی پڑ جاتی ہیں، اگر ان پر شپرک (چمگا ڈر) یا چوہوں کے پیشاب کا شبہ ہو تو کس طرح پاک ہو سکتے ہیں؟

(۱۳۳۱/۵۲۵)

الجواب: تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جاویں گے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۵۶/۱)

کورے لوٹوں کے نیچے سے بارش کا پانی گزرا تو لوٹے پاک ہیں

سوال: (۴۹۰) کورے لوٹے رکھے ہوئے تھے، ان سے ایک گز کے فاصلے پر کتے نے پاخانہ پھر دیا، اور اس پر بارش ہوئی، بارش کا پانی لوٹوں کے نیچے سے ہو کر گذرا، اب وہ لوٹے پاک ہیں یا ناپاک؟ (۱۳۳۵/۱۷۵۴)

الجواب: اس صورت میں لوٹے پاک ہیں، کیونکہ جاری پانی بارش کا پاک ہوتا ہے، اس میں اگر نجس پانی بھی شامل ہو جاوے تو جاری پانی ناپاک نہ ہوگا (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۲۵/۱)

بھنگی جس برتن کو ہاتھ لگا دے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۹۱) ایک ہندو کسی جگہ پانی بھرتا ہے، اور جس چیز میں وہ پانی بھرتا ہے اس کو کبھی

(۱) وَيَطْهَرُ مُحَلًّا غَيْرَهَا أَيِ غَيْرِ مَرْتَبَةٍ بِغَلْبَةِ ظَنِّ غَاسِلٍ طَهَارَةٌ مُحَلِّهَا وَقُدِّرَ ذَلِكَ لِمُؤَسَّسٍ بِغَسَلٍ وَعَصْرٍ ثَلَاثًا أَوْ سَبْعًا فَيَمَّا يَنْعَصِرُ الْخُ وَقُدِّرَ بِثَلَاثٍ جَفَافٍ أَيِ انْقِطَاعِ تَقَاطُرٍ فِي غَيْرِهِ أَيِ غَيْرِ مُنْعَصِرٍ الْخُ . (الدَّرُّ الْمُخْتَارُ عَلَى رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۱/۴۶۸-۴۶۹، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الْخَامِسُ: بَابُ الْأَنْجَاسِ، مَطْلَبُ فِي حَكْمِ الْوُشْمِ) ظَفِيرٌ

(۲) وَفِي بَعْضِ الْفَتَاوَى قَالَ مَشَائِخُنَا: الْمَطْرُ مَا دَامَ يُمِطُّ فَلَهُ حَكْمُ الْجَرَيَانِ، حَتَّىٰ لَوْ أَصَابَ الْعُذْرَاتِ عَلَى السَّطْحِ، ثُمَّ أَصَابَ ثَوْبًا لَا يَتَنَجَّسُ، إِلَّا أَنْ يَتَغَيَّرَ. (الْفَتَاوَى الْهِنْدِيَّةُ: ۱/۷۷، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الثَّلَاثُ فِي الْمِيَاهِ، الْفَصْلُ الْأَوَّلُ فِي مَا يَجُوزُ بِهِ التَّوَضُّؤُ) ظَفِيرٌ

کبھی خاک روب بھی چھوتے ہیں، اگر وہ پانی کسی چیز میں کھولا لیا جائے تو پاک ہو سکتا ہے یا نہ؟
(۱۳۳۷/۱۹۹۲ھ)

الجواب: جب تک اس برتن کا نجس ہونا معلوم نہ ہو، اس وقت تک پانی کو پاک سمجھنا چاہیے، وہ پانی پاک ہے، اور شبہ سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، یہ مسئلہ کتابوں میں لکھا ہوا ہے (۱) فقط (۱/۳۳۵)

ناپاک برتن میں کھانا پینا جائز نہیں

سوال: (۴۹۲) اگر مشاہدہ ہو کہ بچہ نے پیشاب سے مختلط (آلودہ) ہاتھ برتن میں ڈالا، لیکن گھروالی نے سستی سے برتن پاک نہیں کیا، اس میں کھانا دیا، یا ناپاک ہاتھ سے کھانا پکا کر دیا تو وہ یا اس برتن میں پانی پینا جائز ہے یا نہیں؟ عموم بلوی کی وجہ سے۔ (۱۳۳۸/۱۹۵۹ھ)

الجواب: جو کھانا اس برتن میں کھایا گیا یا پانی پیایا گیا غفلت یا لاعلمی سے وہ معاف ہے، لیکن آئندہ کو اس برتن کو پاک کرنا چاہیے، یہ نہیں کہ باوجود مشاہدہ کے عموم بلوی کی وجہ سے ناپاک برتن وغیرہ کو پاک نہ کیا جاوے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۴۲-۳۴۳)

اگر شک ہے کہ عورت نے ناپاک ہاتھوں سے کھانا پکا یا ہے

یا ناپاک گھڑے کا پانی لا کر دیا ہے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۹۳) ایک عورت نے گوبر سے لیپ کر ناپاک ہاتھ ٹھلایا (چھوٹے گھڑے) میں ڈال کر دھوئے، پھر اسی ہاتھ سے کھانا پکایا، اگرچہ مشاہدہ نہیں، مگر قرآنِ قویہ سے معلوم ہے کہ دیگر عورتیں سب ایسا ہی کرتی ہیں، پس وہ کھانا کھانا اور اُس ٹھلایا کا پانی یا نہیں کے لائے ہوئے پانی سے

(۱) وقد مرّ أنّهم لم يعتبروا احتمال النجاسة إلخ. (رد المحتار: ۱/۳۲۹-۳۳۰، کتاب الطہارة،

باب المیاء، فصل فی البثر)

(۲) لو أدخل الصبی يده في الإناء إن علم أنّها طاهرة بأن كان معه من يراقبه، جاز التوضي بذلك الماء وإن علم أنّ فيها نجاسة لم يجز. (غنية المستملی، ص: ۹۰، قبیل فصل فی

المسح علی الخفین) ظفیر

وضو درست ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۹/۲۶۰۱ھ)

الجواب: جب کہ مشاہدہ نہیں ہے، تو یہ سب امور درست ہیں (۱) فقط واللہ اعلم (۱/۳۴۶)

استنجاء پاک کرنے کے لیے جس برتن سے پانی لیا گیا وہ پاک ہے

سوال: (۴۹۴) ایک شخص نے پاخانہ پھر کر استنجاء کیا، گھڑے سے پانی لے کر پاک کیا، آیا جو برتن قبل استنجاء پاک کرنے کے چھوا گیا وہ پاک ہے یا نجس ہو گیا؟ (۱۳۴۰/۱۰۵ھ)

الجواب: پاک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۴۶)

ڈھیلے سے استنجاء سُکھانے میں جو ہاتھ استعمال کیا تھا اسی ہاتھ سے

پیالہ پکڑ کر مٹکے سے پانی لیا تو مٹکے کا پانی پاک رہا یا نہیں؟

سوال: (۴۹۵) ایک شخص نے پیشاب کے بعد مٹی کے ڈھیلے سے استنجاء سُکھایا، ہاتھ کو نجاست بالکل نہیں لگی، اس نے آب خورہ (پیالہ) سے مٹکے سے پانی لیا، اگر ہاتھ مٹکے میں پڑ جاوے تو پانی پاک رہے گا یا ناپاک ہو جاوے گا؟ (۱۳۴۱/۷۲۴ھ)

الجواب: جب کہ اس کا ہاتھ نجاست کو نہیں لگا تو پانی مٹکے کا پاک ہے۔ فقط (۱/۳۵۶)

اہل کتاب کے برتن پاک ہیں یا ناپاک؟

اور ان کے ساتھ کھانا پینا کیسا ہے؟

سوال: (۴۹۶) ایک فریق کہتا ہے کہ نصاری اہل کتاب ہیں، ان کے ساتھ اکل و شرب

(۱) وَلَوْ شَكَّ فِي نَجَاسَةِ مَاءٍ أَوْ ثَوْبٍ أَوْ طَلَاقٍ أَوْ عِتْقٍ لَمْ يُعْتَبَرْ (الدَّرَّ الْمُخْتَارُ) فِي التَّارِخَانِيَّةِ مَنْ شَكَّ فِي إِنَائِهِ أَوْ ثَوْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ أَصَابَتْهُ نَجَاسَةٌ أَوْ لَا، فَهُوَ طَاهِرٌ مَا لَمْ يَسْتَقِنْ إِيَّاهُ وَكَذَا مَا يَتَّخِذُهُ أَهْلُ الشَّرْكِ أَوِ الْجَهْلَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَالسَّمَنِ وَالْخُبْزِ وَالْأَطْعَمَةِ وَالْثِيَابِ أَهْلًا مَخْصًا.

(الدَّرَّ الْمُخْتَارُ وَرَدَّ الْمُحْتَارُ: ۱/۲۵۴، کتاب الطَّهَارَةِ، قِبَلِ مَطْلَبِ فِي أَبْحَاثِ الْغَسْلِ)

جائز ہے، اور ایک اس کے برخلاف ہے، (اور کہتا ہے) کہ نصاریٰ کے کھانے کے برتن اور حقہ وغیرہ کسی طرح پاک نہیں ہو سکتے، اس مسئلہ کا جواب مفصل مرحمت (ہو)۔ (۳۲/۱۲۰۴-۱۳۳۳ھ)

الجواب: نصاریٰ دراصل اہل کتاب ہیں، باقی پابندی اپنے دین کی بھی وہ کرتے (ہوں) (۱) یہ دوسری بات ہے، اور چونکہ وہ محرمات شرعیہ ونجس اشیاء کا استعمال کرتے ہیں، جیسے شراب اور خنزیر اس لیے ان کے برتنوں میں ان کے ساتھ کھانا نہ چاہیے (۲) اور یہ خیال کہ جھوٹا نصاریٰ کا کسی طرح پاک نہیں ہو سکتا غلط ہے، ہر ایک ناپاک چیز برتن وغیرہ پاک ہو سکتے ہیں، اور حقہ مستعملہ نصاریٰ کا پاک ہے، اس میں وہم کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۱۴-۳۱۳/۱)

سور کھانے والے کے لڑکے نے جو قلم منہ میں رکھا تھا

اس کو مسلمان نے اپنے منہ میں رکھا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۴۹۷) جو کسان سور کھاتے ہیں، ان کے لڑکوں نے جو قلم منہ میں لیا، اور پھر اس قلم کو غلطی سے مسلمان نے منہ میں رکھ لیا تو منہ ناپاک ہوا یا نہ؟ (۱۵۶۸/۱۳۳۵ھ)

الجواب: جو قلم کسانوں کے (لڑکے) (۳) منہ میں رکھیں، اگر کسی مسلمان نے اس قلم کو غلطی سے منہ میں رکھ لیا تو کچھ حرج نہیں ہے، منہ ناپاک نہیں ہوا (۴) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۲۵-۳۲۴/۱)

(۱) قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کا اضافہ اور تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

(۲) وَيُكْرَهُ الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ فِي أَوَانِي الْمُشْرِكِينَ قَبْلَ الْغَسْلِ ، وَمَعَ هَذَا لَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ فِيهَا قَبْلَ الْغَسْلِ جَازٌ إلخ. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۵/۳۴۷، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمّة و الأحکام الّتی تعود إلیهم) ظفیر

(۳) قوسین کے درمیان والے لفظ کی رجسٹر نقول فتاویٰ سے تصحیح کی گئی ہے۔ ۱۲

(۴) فسوّر آدمي مطلقاً ولو جنباً أو كافراً إلخ طاهرٌ. (الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۳۹

کتاب الطہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء، فصل فی البثر، مطلب فی السّور)

نصاری جس برتن میں خنزیر کا گوشت کھائیں

وہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۴۹۸) جس برتن میں نصاریٰ خنزیر کا گوشت کھالیں تو دھونے سے پاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۸/۳۶۷ھ)

الجواب: دھونے سے پاک ہو جاتا ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۷-۳۳۸)

مٹی کے جس برتن میں کتائمہ ڈال دے یا پیشاب

کر دے اس کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال: (۴۹۹) مٹی کے برتن میں کتے کے پانی پینے سے اور پیشاب کرنے سے (شرعاً) (۲) کیا حکم ہے؟ (۱۳۴۰/۲۷۳۵ھ)

الجواب: مٹی کا برتن کتے کے پانی پینے سے اور پیشاب کرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے، اور پھر دھونے سے اور خوب مٹی مل کر دھونے سے پاک ہو جائے گا (۳) اور مٹی کے نئے برتن میں

(۱) والنَّجَاسَةُ ضَرْبَانِ مَرِيَّةٌ وَغَيْرُ مَرِيَّةٍ ، فَمَا كَانَ مِنْهَا مَرِيَّةً ، فَطَهَارَتْهَا بِزَوَالِ عَيْنِهَا لِأَنَّ النَّجَاسَةَ حَلَّتِ الْمَحَلَّ بِاعْتِبَارِ الْعَيْنِ ، فَتَزُولُ بِزَوَالِهِ إِنْ لَمْ يَلِمْ بِمَرِيَّةٍ فَطَهَارَتْهُ أَنْ يَغْسَلَ حَتَّى يَغْلِبَ عَلَى ظَنِّ الْغَاسِلِ أَنَّهُ قَدْ طَهَّرَ . (الهداية: ۱/۷۷-۷۸ ، كتاب الطَّهَارَاتِ ، باب الأنجاس و تطهيرها) ظفیر

(۲) (شرعاً) کا اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔ ۱۲

(۳) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا شرب الكلبُ في إناءٍ أحدٍكم فليغسله سبعَ مرَّاتٍ ، متفق عليه .

و في روايةٍ لمسلمٍ : طهورُ إناءٍ أحدٍكم إذا وَلَغَ فِيهِ الكلبُ أن يغسله سبعَ مرَّاتٍ أُولَاهُنَّ بالترابِ . (مشكاة المصابيح: ص: ۵۲ ، كتاب الطَّهَارَةِ ، باب تطهير النَّجَاسَاتِ ، الفصل الأوَّل)

فقہاء رحمہ اللہ کا خلاف ہے، جو شامی میں مذکور ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۵۳/۱)
 سوال: (۵۰۰) برتن مٹی روغنی یا بلا روغن کو کتنا چاٹ جائے یا اس میں پانی پی جائے تو روغن والے کو کس طرح؟ اور بلا روغن کو کس طرح پاک کیا جائے؟ (۲۳۹۶/۲۳۳۷ھ)
 الجواب: دھونے سے دونوں طرح کے برتن پاک ہو جاویں گے، البتہ غیر روغنی برتن جو نیا ہو اس کے پاک ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے، لیکن صحیح اس میں بھی یہ ہے کہ جب زوال نجاست ہو جاوے اور اس کو تین بار دھولیا جاوے پاک ہو جاوے گا (۲) فقط (اضافہ از رجسٹر نقول فتاویٰ)

جو لکڑی پانی کو جذب کر لیتی ہے اس پر شراب

گر گئی تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۵۰۱) ایک تخت ایسی لکڑی کا بنا ہوا ہے کہ وہ پانی کو فوراً جذب کر لیتی ہے، اس پر

(۱) مٹی کا نیا برتن اگر ناپاک ہو جائے تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پاک نہیں ہو سکتا، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تین مرتبہ دھونے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہو جاتا ہے، فتاویٰ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔ وَاِنْ عَلِمَ تَشْرُبُهُ كَالْخَزَفِ الْجَدِيدِ، وَ الْجِلْدِ الْمَدْبُوعِ بِذَهْنٍ نَجِسٍ، وَ الْحَنْطَةِ الْمُنْتَفِخَةِ بِالنَّجَسِ، فَعِنْدَ مُحَمَّدٍ لَا يَطْهَرُ اَبَدًا، وَ عِنْدَ أَبِي يَوْسُفٍ يُنْقَعُ فِي الْمَاءِ ثَلَاثًا، وَ يُجَفَّفُ كُلُّ مَرَّةٍ، وَ الْاَوَّلُ اَقْيَسُ، وَ الثَّانِي اَوْسَعُ اهـ، وَ بِهِ يُفْتَى دَرر (رد المحتار: ۱/۴۶۹، کتاب الطہارۃ باب الانجاس، مطلب فی حکم الوشم) محمد امین پالن پوری

(۲) کتا اگر برتن میں منہ ڈال دے تو تین مرتبہ دھونے سے برتن پاک ہو جاتا ہے، مگر مستحب یہ ہے کہ برتن کو سات مرتبہ دھوئے اور ایک مرتبہ مٹی سے مانجھیں۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: يُغْسَلُ الْإِنَاءُ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهُنَّ أَوْ أَخْرَاهُنَّ بِالتُّرَابِ.

(جامع الترمذی: ۱/۲۷، أبواب الطہارۃ، باب ما جاء سؤر الکلب)

(و يطهر متنجس) سواء كان بدنًا أو ثوبًا أو آنية (بنجاسة) و لو غليظة (مرئية) قدم

(بزوال عينها و لو) كان (بمرّة) أي غسلة واحدة (على الصحيح) (و) يطهر محلّ

النّجاسة (غير المرئية بغسلها ثلاثًا) وجوبًا، و سبعا مع التّرييب ندبًا في نجاسة الكلب

خروجًا من الخلاف (مراقي الفلاح، ص: ۱۵۹-۱۶۱، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس و الطہارۃ عنها)

شراب گر گئی، اور جذب ہو گئی، اس کو دھونے سے بدبو نہیں جاتی اس کو کس طرح پاک کریں؟

(۱۱۲۷/۱۳۳۵ھ)

الجواب: دھونے سے پاک ہو جاتی ہے (۱) دھونے کے بعد جو بوباقی رہ جائے اس کا اعتبار نہیں (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۸)

سور کا ٹاگیا اس کی نجاست دھوتے وقت پانی

تختوں پر پڑا تو وہ کس طرح پاک ہوں گے؟

سوال: (۵۰۲) ایک مجوسی نے مارکیٹ میں جس میں گوشت بکتا ہے سور کا ٹا، اور (اس کو) وہیں صاف کیا، مارکیٹ بہ حکم سرکاری روزانہ دھوئی جاتی ہے، چنانچہ وہ جب دھوئی گئی تو وہی پانی تمام لکڑی کے تختوں پر بھی پڑا، اور انہیں تختوں پر گوشت بکتا ہے، لہذا (کونسا طریقہ صفائی کا اختیار کیا جاوے) (۳) کہ لوگوں کا شک رفع ہو؟ (۱۲۰۷/۳۲-۱۳۳۳ھ)

الجواب: شامی میں ذخیرہ سے منقول ہے: لو أصابت الأرض نجاسة فصب عليها الماء، فجرى قدر ذراع طهرت الأرض و الماء طاهر بمنزلة الماء الجاري، و لو أصابها المطر و جرى عليها طهرت، و لو كان قليلاً لم يجز فلا إلخ (۴) (شامی: ۱/۱۲۵) اس سے معلوم ہوا کہ صورت اس کے پاک ہونے کی یہ ہے کہ بہت سا پانی پاک اس پر بہایا جاوے، اور اس کو دھویا جاوے پاک ہو جاوے گا، اور جاری پانی میں اگر اختلاط نجاست ہو تو وہ پاک ہی رہتا ہے، پس جن مواقع میں وہ پانی گزرے گا وہ مواقع پاک رہیں گے۔ فقط واللہ اعلم (۱/۳۱۴)

(۱) اس کا حوالہ سابقہ جواب کے حاشیہ میں مذکور ہے۔

(۲) و لا يضر بقاء أثر كلون و ريح لازم إلخ. (الدر المختار على رد المحتار: ۱/۴۶۵،

كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب: العرق الذي يستقطر من دردي الخمر) ظفیر

(۳) سوال میں قوسین کے درمیان جو الفاظ ہیں ان کا اضافہ اور تصحیح رجسٹر نقول فتاویٰ سے کی گئی ہے۔

(۴) رد المحتار: ۱/۲۹۹، كتاب الطهارة، الباب الأول: باب المياه، مطلب الأصح أنه لا

يُشترط في الجريان المدد.

کیا لڑکے کا پیشاب کم ناپاک ہوتا ہے اور لڑکی کا زیادہ؟

سوال: (۵۰۳) سنا ہے کہ معصوم لڑکے کا پیشاب کم ناپاک ہوتا ہے اور لڑکی کا زیادہ، یہ فرق کیوں ہے؟ (۱۰۲۳/۱۳۳۱ھ)

الجواب: پیشاب لڑکے و لڑکی دونوں کا ناپاک ہے، اور دونوں برابر ہیں، اُس حدیث کا مطلب دوسرا ہے جس میں یُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْجَارِيَةِ وارد ہوا ہے (۱) یعنی اس کا مطلب مبالغہ سے دھونا ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۵۶-۳۵۷)

(۱) سنن أبي داود: ۵۳/۱، کتاب الطہارۃ، باب بولِ الصبی یُصب الثوب .
(۲) قال: إِنَّمَا يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْأُنْثَى، وَ يُنْضَحُ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ، رواه أحمد . (مشكاة المصابيح، ص: ۵۲، کتاب الطہارۃ، باب تطہیر النجاسات، الفصل الثانی)
فَعَلِمَ مِنْهُ أَنَّ حُكْمَ بَوْلِ الْغُلَامِ الْغُسْلُ إِلَّا أَنَّهُ يَجْزِيءُ فِيهِ الصَّبُّ ؛ يَعْنِي وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْعَصْرِ ، وَ حُكْمُ بَوْلِ الْجَارِيَةِ أَيْضًا الْغُسْلُ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَكْفِي فِيهِ الصَّبُّ ، لِأَنَّ بَوْلَ الْغُلَامِ يَكُونُ فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ لَضِيقِ مَخْرَجِهِ وَ بَوْلُ الْجَارِيَةِ يَتَفَرَّقُ فِي مَوَاضِعَ لَسَعَةٍ مَخْرَجِهَا . (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۱۸۹، کتاب الطہارۃ، باب تطہیر النجاسات، الفصل الثانی، رقم الحديث: ۵۰۱)
ترمذی کی شرح تحفۃ الامعی میں ہے: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب دونوں پیشاب دھونے ضروری ہیں تو روایات میں دونوں پیشابوں کے لیے الگ الگ لفظ کیوں استعمال کیے گئے؟

وجہ فرق یہ ہے کہ لڑکی کے مزاج میں برودت ہے، اسی لیے اس کے پیشاب میں عفونت ہوتی ہے، پس اس کے پیشاب کو مبالغہ کے ساتھ دھونا ضروری ہے، ورنہ کپڑا پاک ہونے کے بعد بھی بدبو رہ جائے گی، اور لڑکے کے مزاج میں حرارت ہے، اس لیے اس کے پیشاب میں عفونت کم ہوتی ہے، اس لیے اس میں غسل خفیف بھی کافی ہے۔

علاوہ ازیں لڑکے کے پیشاب کا مخرج تنگ ہے، اس لیے پیشاب ایک جگہ گرتا ہے، اور لڑکی کا مخرج کشادہ ہے، اس لیے پیشاب کپڑے پر بکھر جاتا ہے، پس لڑکے کے پیشاب پر تو پانی ریڑھا جاسکتا ہے، اور لڑکی کے پیشاب کرنے کی صورت میں پورا کپڑا دھونا ضروری ہوتا ہے۔

اور ایک فرق یہ بھی ہے کہ لڑکوں میں ابتلائے عام ہے، مرد اس کو اٹھائے پھرتے ہیں، اور لڑکی کی یہ صورت نہیں، اس لیے شریعت نے لڑکے کے پیشاب میں تخفیف کی، اور لڑکی کے پیشاب میں اس کی ضرورت محسوس نہیں کی۔ (تحفۃ الامعی: ۱/۳۱۵، کتاب الطہارۃ، باب ما جاء في نَضْحِ بَوْلِ الْغُلَامِ قَبْلَ أَنْ يَطْعَمَ)

شیر خوار بچے کا پیشاب ناپاک ہے

سوال: (۵۰۴) کیا شیر خوار بچے کا پیشاب نجس ہے؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: بولِ صبی نجس است (بچے کا پیشاب ناپاک ہے) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبَوْلِ الْحَدِيث (۱) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَم (۱/۳۱۶)

سوال: (۵۰۵) ولادت کے بعد جب تک بچہ کچھ دنوں کا نہ ہو جائے، بچے کے پیشاب سے بچنا بے حد دشوار ہے، اگر عورت دوسرا کپڑا بھی نماز کے لیے رکھے، لیکن بدن میں ہر وقت پیشاب لگے گا، ایسے وقت میں کیا کرے؟ عوام میں مشہور ہے کہ بچوں کا پیشاب پاک ہے یہ صحیح ہے یا غلط؟ (۱۰۵۰/۱۳۳۸ھ)

الجواب: پیشاب بچہ کا پاک نہیں ہے، بلکہ مانند بڑے آدمیوں کے پیشاب کے؛ نجاست غلیظہ ہے، اس سے بچنا اور بہ صورت بدن اور کپڑے پر پیشاب قدرے درہم سے زیادہ لگنے کے؛ دھونا ضروری ہے (۲) فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَم (۱/۳۴۰)

صرف پانی بہانے سے بدن پاک ہو جاتا ہے، یا ہاتھ سے ملنا ضروری ہے؟

سوال: (۵۰۶) فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ جس چیز پر تین بار پانی بہ جاوے، وہ (اس کے) (۳)

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ. (سنن الدارِ قُطْنِي: ۱/۴۷، كتاب الطَّهَارَةِ، باب نجاسة البول والأمر بالتنزّه منه إلخ، المطبوعة: المطبع الفاروقي، دہلی) نصب الرأية في تخریج أحادیث الهداية: ۱/۱۸۰، كتاب الطَّهَارَةِ، فصل في البثر، الحديث الثالث والأربعون، المطبوعة: زكريا بك ڈپو، دیوبند.

(۲) وَعُفِيَ قَدْرُ الدَّرْهِمِ مَسَاحَةً كَعَرْضِ الْكَفِّ فِي الرَّقِيقِ، وَوَزَنًا بِقَدْرِ مِثْقَالٍ فِي الْكَثِيفِ مِنْ نَجَسٍ مَغْلَظٍ كَالْدَّمِ وَالْبَوْلِ وَلَوْ مِنْ صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلْ (متلقى الأبحر مع مجمع الأنهر: ۱/۹۲-۹۳، كتاب الطَّهَارَةِ، باب الأنجاس، المطبوعة: الكتب العلمية، بيروت) (۳) {اُس کے} کا اضافہ رجسٹر نقول فتاویٰ سے کیا گیا ہے۔

تین دفعہ دھونے یا رگڑنے اور نچوڑنے کے قائم مقام ہو جاتا ہے، کیا یہ کلیہ بدن کو بھی شامل ہے کہ نجاست جس جگہ بدن پر لگی ہو تین بار پانی بہایا جاوے، اور ہاتھ سے ملنا شرط نہ ہو؟ (۱۳۳۵/۲۴۷) **الجواب:** اگر پانی بہانے سے ازالہ نجاست ہو جاوے تو بدن بھی پاک ہو جاتا ہے (۱) فقط (۳۲۱/۱)

پورا بدن ناپاک ہو جائے تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۵۰۷) درمختار میں ہے کہ تمام بدن ناپاک ہونے سے غسل واجب ہوتا ہے، وہ غسل مثل جنابت کے ہے یا نہ؟ یعنی دلک (ملنا) مشروط ہے یا فقط پانی پہنچانا فرض ہے؟ (۱۳۳۲/۱۵۳۱) **الجواب:** وہ غسل ایسا ہے جیسا کہ ناپاک چیز یا ناپاک عضو کو دھویا جاتا ہے، یعنی تین دفعہ پانی بہانا چاہیے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۵۵/۱)

بدن پر ناپاکی لگ جائے تو پاک کرتے وقت

بدن کو ملنا اور خشک کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۰۸) نجاست بدن کے متعلق جو تین بار دھونا کتابوں میں لکھا ہے، اس میں اس کی

(۱) إذا أصابت النجاسة البدن يظهر بالغسل ثلاث مرّات متواليات ؛ لأنّ العصر متعذر فقامت التّوالي في الغسل مقام العصر . (المحيط البرهاني: ۳۸۱/۱)

ويظهر متنجّس سواء كان بدنًا أو ثوبًا أو آنية بنجاسة و لو غليظة مرّية كدم بزوال عينها ولو كان بمرّة أي غسلة واحدة على الصّحيح ، و لا يشترط التّكرار لأنّ النّجاسة فيه باعتبار عينها فتزول بزوالها ، و عن الفقيه أبي جعفر أنّه يغسل مرّتين بعد زوال العين إلحاقًا لها بغير مرّية ، و عن فخر الاسلام ثلاثًا بعده كغير مرّية لم تغسل . (مراقی الفلاح مع حاشية الطّحطاوي، ص: ۱۵۹، کتاب الطّهارة، باب الأنجاس والطّهارة عنها)

(۲) وَ النّجاسة ضربان: مرّية و غير مرّية ، فما كان منها مرّيًا فطهارتها بزوال عينها إلخ ، و ما ليس بمرّئي فطهارته أن يغسل حتّى يغلب على ظنّ الغاسل أنّه قد طهر إلخ ، و إنّما قدّروا بالثلاث . (هداية: ۱/۷۷-۷۸، کتاب الطّهارات ، فصل في الغسل) ظفیر

جگہ کا ملنا بھی شرط ہے یا محض پانی ڈالنا کافی ہے؟ (۳۳/۵۲۰-۱۳۳۴ھ)

الجواب: جس جگہ نجاست لگی ہوئی ہو اس کا ازالہ ضروری ہے، ملنے سے ہو یا جس طرح ہو اس کو دور کر کے پاک کرنا ضروری ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۰۶/۱)

سوال: (۵۰۹) طہارت بدن میں جفّ (سوکھنا) اور دلک (ملنا) شرط ہے یا نہیں؟

(۱۳۴۰/۲۹۱۸ھ)

الجواب: بدن کے پاک ہونے کے لیے ازالہ نجاست حقیقیہ کی ضرورت ہے، اگر بدون دلک کے ہی وہ نجاست زائل ہو جاوے تو کچھ حاجت دلک کی نہیں ہے، اور جفاف کی ضرورت نہیں ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۵۵/۱)

بدن پر ناپاک صابن لگا کر پانی بہا دینے سے بدن پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۵۱۰) نجس بدن پر نجس صابون مل کر پانی بہا دینا کافی ہے یا نہیں؟ (۱۱۲۶/۱۳۴۲ھ)

الجواب: اس صابون کے دھو دینے اور بہا دینے سے بدن پاک ہو جاوے گا (۱) (۳۵۹/۱)

نجس بدن پر پسینہ آئے تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۵۱۱) نجس بدن کو اگر خشک ہونے کے بعد پسینہ آیا تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟

(۱۳۳۹/۱۲۲۸ھ)

الجواب: اس کو فقہاء نے پاک لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۴۴/۱)

استدراک: بخاری شریف کے حاشیہ میں ہے: باب عرق الجنب أي في حدّ ذاته وإن كان ينجس إذا خالط بالنجاسة (۴۲/۱، کتاب الغسل) یعنی جنبی کا پسینہ فی نفسہ پاک ہے، مگر جب نجاست کے ساتھ ملتا ہے تو ناپاک ہو جاتا ہے — اس سے معلوم ہوا کہ ناپاک بدن کو اگر خشک

(۱) يطهرُ بدنُ المصلّي و ثوبُهُ و مكانُهُ عن نجسٍ مرئيٍّ بزوالِ عينِهِ بالماء ، و بكلِّ مائعٍ طاهرٍ مُزيلٍ كخَلٍّ و نحوِهِ و عَمَّا لم يَرِ أثرُهُ بِغَسْلِهِ ثلاثًا. (شرح الوقاية: ۱۲۲/۱، کتاب الطّهارة ، باب الأنجاس)

ہونے کے بعد پسینہ آیا تو ناپاکی کے ساتھ ملنے کی وجہ سے ناپاک ہوگا، اور حضرت مجیب قدس سرہ نے اس کو پاک لکھا ہے، اس سے مراد شاید جنبی کا پسینہ ہے، کیوں کہ اس کا بدن ناپاک ہوتا ہے، مگر یہ ناپاکی حکمی ہے، اس لیے اس کا پسینہ پاک ہے۔ و حکم عرق کسور (۱)..... فسور الآدمی مطلقاً و لو جنباً أو کافراً إلخ طاہر (۲) محمد امین پالن پوری

جنبی کا پسینہ پاک ہے

سوال: (۵۱۲) گرمی کے ایام میں اگر حالت جنابت میں پسینہ آ جاوے تو اس سے کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں یا نہیں؟ (۱۰۳۱/۱۳۳۵ھ)
الجواب: جنبی کا پسینہ ناپاک نہیں ہے، اس پسینہ سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا (۲) (۱/۳۲۳)

ناپاک عضو کا پسینہ پاک کپڑے کو لگا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۱۳) مقاربت کرنے اور عضو سوکھ جانے کے بعد پاک کپڑا پہن لیا، اس کے بعد پسینہ آیا، اور کپڑے کو لگا؛ کپڑا نجس ہوا کہ نہیں؟ کپڑا یا ظروف گلی (مٹی) میں نجاست لگ گئی یا تر ہوا، پھر سوکھ گیا کہ اثر باقی نہ رہا، یہ چیزیں بغیر دھوئے سوکھنے کے بعد پاک ہیں یا ناپاک؟ (۱۱۲۱/۱۳۳۸ھ)
الجواب: اس صورت میں کپڑا نجس نہ ہوگا (۳) اور ظروف گلی اگر نجس ہو گئے تو وہ دھونے سے

(۱) قوله: (و حکم عرق کسور) أي العرق من کل حیوان حکمہ کسورہ لتولد کلّ منهما من اللحم. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۳۳۵-۳۳۶، کتاب الطہارة، الباب الأوّل: باب المیاء، فصل فی البئر، قبیل باب التیمم)

(۲) الدر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۳۹-۳۴۰، کتاب الطہارة، الباب الأوّل: باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السور.

(۳) یہ حکم اس صورت میں ہے کہ ناپاکی کا اثر پاک کپڑے پر ظاہر نہ ہوا ہو، لیکن اگر پاک کپڑے میں ذرا بھی نمی اور دھبہ آ گیا تو کپڑا ناپاک ہو جائے گا۔ نام أو مشی علی نجاسة إن ظہر عینہا تنجس و إلا لا (در مختار) قوله: (نام) أي فَعَرَق..... قوله: (إن ظہر عینہا) المراد بالعين ما یشتمل الأثر، لأنّہ دلیل علی وجودہا إلخ. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۴۲۱-۴۹۱، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل فی الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء و الاستقناء و الاستنجاء) محمد امین پالن پوری

پاک ہوں گے، صرف خشک ہونے سے پاک نہ ہوں گے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۴۰/۱)

جنبی نے جس برتن کو ہاتھ لگایا ہے وہ پاک ہے

سوال: (۵۱۴) جنبی یا مُخْتَلِم قبل غسل کرنے کے جو برتن چھو وے وہ پاک ہے یا نجس ہو گیا؟ ہاتھ دونوں کا پاک ہے۔ (۱۳۴۰/۱۰۵)

الجواب: پاک ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۴۷/۱)

جس بچہ کا بدن ناپاک ہے اس کو کسی نے اٹھایا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۱۵) بچہ ہر وقت پیشاب کرتا ہے اور اس میں رگڑتا ہے، اس کو ہر وقت دھونا ضرر کرتا ہے، پس اس کا بدن سوکھنے کے بعد جو پسینہ آوے وہ پاک ہے یا نہ؟ (۱۳۴۲/۱۱۲۶)

الجواب: جب کہ اس کے بدن پر بھی کپڑا ہو، اور اس بچے کو پسینہ آئے تو اس بچے کے اٹھانے والے کے کپڑے ناپاک نہ ہوں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۶۰-۳۵۹/۱)

(۱) و النّجاسة ضربانٍ مرئيةٌ و غير مرئيةٍ ، فما كان منها مرئياً ، فطهارتها بزوال عينها إلخ وما ليس بمرئيٍّ فطهارته أن يغسل حتى يغلب على ظنّ الغاسل أنه قد طهر. (الهداية: ۱/ ۷۷-۷۸، كتاب الطّهارة ، باب الأنجاس و تطهيرها) ظفیر

(۲) لأنّ الجنابة لا تحلّ العين. (الدّر المختار على ردّ المحتار: ۱/ ۲۸۳، كتاب الطّهارة ، مطلب يطلق الدّعاء على ما يشمل الدّثاء) ظفیر

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنُبٌ ، فَأَخَذَ بِيَدِي فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ ، فَانْسَلَلْتُ ، فَأَتَيْتُ الرَّحْلَ فَاغْتَسَلْتُ ، ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ: أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! فَقُلْتُ لَهُ : فَقَالَ: سَبْحَانَ اللَّهِ ! إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ ، هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ ، (مشكاة المصابيح، ص: ۴۹، باب مخالطة الجنب وما يباح له)

فيه جوازُ مصافحةِ الجُنُبِ ومخالطته، وهو قولُ عامّةِ الفقهاء ، واتفقوا على طهارة عرقِ الجُنُبِ والحائضِ. مرقاة المفاتيح. (حاشية مشكاة المصابيح، ص: ۴۹، رقم الحاشية: ۸ و مرقاة المفاتيح: ۲/ ۱۴۱، رقم الحديث: ۴۵۱، الفصل الأوّل) ظفیر

وضاحت: انسان کا پسینہ فی نفسہ پاک ہے، مگر جب نجاست کے ساتھ ملتا ہے تو ناپاک ہو جاتا ہے، بخاری شریف کے حاشیہ میں ہے: باب عرق الجنب أي في حدّ ذاته و إن كان ينجس إذا خالط بالنجاسة (۴۲/۱، کتاب الغسل) یعنی جنبی کا پسینہ فی نفسہ پاک ہے، مگر جب نجاست کے ساتھ ملتا ہے تو ناپاک ہو جاتا ہے، اس لیے جس بچے کا بدن پیشاب لگنے کے بعد خشک ہو گیا، پھر پسینہ آیا تو یہ پسینہ ناپاک ہے، لیکن بچے کے بدن پر کپڑا ہو تو پسینہ بچے کے کپڑوں کو لگے گا، اٹھانے والے کے کپڑوں کو نہیں لگے گا اس لیے اس کے کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے۔ محمد امین

احتلام کے وقت پانچامہ پر جو چادر تھی اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۱۶) رَجُلٌ اَحْتَلَمَ وَهُوَ لَا يَسُ السَّرَوَالِ وَعَلَيْهِ رِدَاءٌ خَشِنٌ لَا يَظْهَرُ أَثَرُ الْمَنِيِّ فِي الرِّدَاءِ ؛ هَلْ يُحْكَمُ بِنَجَاسَةِ الرِّدَاءِ أَوْ لَا ؟ (۴۶/۱۲۵۸-۱۳۴۷ھ)

الجواب: لَا يُحْكَمُ بِنَجَاسَةِ الرِّدَاءِ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۷۱/۱)
ترجمہ سوال: (۵۱۶) ایک شخص کو جب احتلام ہوا، اس وقت اس نے پانچامہ پہن رکھا تھا، اور اس کے اوپر موٹی چادر تھی، مگر منی کا اثر چادر میں ظاہر نہیں ہوا، تو چادر کے ناپاکی کا حکم کیا جائے گا، یا نہیں؟

الجواب: اس صورت میں چادر کے ناپاکی کا حکم نہیں کیا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ناپاک رومال سے پسینہ سے تر چہرہ صاف

کیا تو منہ پاک رہا یا ناپاک ہو گیا؟

سوال: (۵۱۷) ناپاک رومال سے اپنا منہ صاف کیا، منہ پسینہ میں تر تھا جس کی وجہ سے رومال تر ہو گیا تو منہ پاک رہا یا ناپاک ہو گیا؟ (۴۳/۹۳-۱۳۴۵ھ)

(۱) مَنْ شَكَّ فِي إِثَابِهِ أَوْ ثَوْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ أَصَابَتْهُ نَجَاسَةٌ أَوْ لَا ، فَهُوَ طَاهِرٌ مَا لَمْ يَسْتَيْقِنْ .
(رد المحتار: ۲۵۴/۱، کتاب الطہارة ، قبیل مطلب فی أبحاث الغسل)

الجواب: لفّ ثوب رطب نجس في ثوب طاهر يابس ، فظهرت رطوبته على ثوب طاهر لكن لا يسيل لو عصر لا يتنجس إلخ (۱) اس سے معلوم ہوا کہ اگر رومال اس قدر تر ہو گیا ہے کہ نچوڑنے سے نچڑ جاوے تو ناپاک ہو جاوے گا ورنہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۷)

وضاحت: آدمی کا پسینہ پاک ہے، مگر جب نجاست کے ساتھ ملتا ہے تو ناپاک ہو جاتا ہے، بخاری شریف کے حاشیہ میں ہے: باب عرق الجنب أي في حدّ ذاته و إن كان ينجس إذا خالط بالنجاسة (۱/۴۲، کتاب الغسل)

اس سے معلوم ہوا کہ ناپاک رومال سے پسینہ سے تر چہرہ کو پوچھا تو چہرہ ناپاک ہو جائے گا — ہاں! ناپاک چہرہ کو پاک رومال سے پوچھا تو رومال اس وقت ناپاک ہوگا، جب رومال اتنا بھیگ جائے کہ نچوڑنے سے ایک آدھ قطرہ ٹپک پڑے یا نچوڑتے وقت ہاتھ بھیگ جائے۔ محمد امین

چمار سے جوتا ٹکوا یا تو جوتا پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۵۱۸) ہندو چمار سے جوتا ٹکوا یا نہ معلوم طاہر پانی تھا یا نجس اور جوتا پاک تھا تو اب جوتا دھویا جائے یا پاک ہے؟ (۱/۶۸۳-۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: وہ جوتا پاک ہی سمجھا جاوے گا، کیونکہ شبہ سے ناپاکی کا حکم نہیں کیا جاتا (۲) (۱/۳۲۷)

دودھ نکالتے وقت اُسی جانور کا پیشاب

دودھ میں گر گیا تو دودھ ناپاک ہے

سوال: (۵۱۹) دودھ نکالتے وقت اُسی جانور کا پیشاب دودھ میں گر گیا، وہ دودھ پاک ہے،

(۱) و إذا لفّ الثوب المبلول النجس في ثوب طاهر يابس ، فظهرت نداوته أي نداوة الثوب المبلول على الطاهر ، ولكن لا يصير رطباً بحيث يسيل منه شيء بالعصر إلخ ، و الأصح أنه لا يصير نجساً . (غنية المستملي، ص: ۱۵۲، فصل في الآسار) ظفیر

(۲) لا فلو علم نَتْنُهُ بنجاسة لم يَجْزُ ، ولو شكّ فالأصل الطهارة . (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۲۹۷، کتاب الطهارة، الباب الأوّل: باب المياه، مطلب حكم سائر المائعات كالماء في الأصح) ظفیر

یا ناپاک؟ (۱۱۰۹/۳۵-۱۳۳۶ھ)

الجواب: وہ دودھ جس میں پیشاب گر گیا ناپاک ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۲۸)

ناپاک دودھ چمارو وغیرہ کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟

سوال: (۵۲۰) دودھ میں کتے نے مُنہ ڈال دیا ہے، اس دودھ کو بھینس بیل یا خاک روب چمار کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟ (۱۳۳۲/۹۶۸ھ)

الجواب: وہ دودھ جانوروں کو یا خاک روب وغیرہ کو دے سکتے ہیں (۲) فقط (۱/۳۵۸)

نجاست غلیظہ کبھی خفیفہ بنتی ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۲۱) نجاست غلیظہ تھوڑی دھونے سے خفیفہ رہ جاتی ہے، یا کسی حد تک کیوں نہ دھوئی جائے غلیظہ ہی رہے گی؟ (۱۳۳۷/۸۳۳ھ)

(۱) والحاصل أنّ المائع متى أصابته نجاسة خفيفة أو غليظة وإن قلت تنجس . (الشامي: ۱/۴۵۷، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مبحث فی بول الفارۃ و بعرھا و بول الهرّة) وحکم سائر المائعات كالماء في الأصحّ . (الدّر مع الرّد: ۱/۲۹۶، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: حکم سائر المائعات كالماء في الأصحّ)

(۲) و ما عُجِنَ به فيطعم للكلاب، وقيل: يُباع من شافعيّ . (الدّر المختار) لأنّ ما تنجس باختلاط النجاسة مغلوبة لا يُباح أكله، و يُباح الانتفاع به فيما وراء الأكل كالدهن النجس يستصحب به إذا كان الطاهر غالباً، فكذا هذا حلية عن البدائع إلخ، وعن أبي يوسف لا يُطعم بني آدم أھـ و لهذا عبّر عند الشارح بقیل و جزم بالأوّل إلخ . (الدّر المختار علی رد المحتار: ۱/۳۳۴، کتاب الطہارۃ، الباب الأوّل: باب المیاء، فصل فی البثر) ظفیر

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ناپاک دودھ وغیرہ جانوروں کو پلا سکتے ہیں، مگر آدمی کو نہیں پلا سکتے، جیسا کہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: (۱۲۶/۱۶-۱۲۷، سوال: ۲۱۹) میں ہے:

سوال: اگر دودھ کتے نے پی کر ناپاک کر دیا ہو تو اس کو گائے بیل وغیرہ کو پلا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب: پلا سکتے ہیں جیسا کہ قید لا یطعم بني آدم سے معلوم ہوتا ہے اور در مختار میں ہے: فیطعم للكلاب بہ ظاہر کلاب کی قید اتفاقی ہے غرض یہ کہ آدمی نہ کھاوے۔ فقط محمد امین پالن پوری

الجواب: نجاست غلیظہ جب تک بالکل اس کا ازالہ نہ کیا جاوے نجاست غلیظہ ہی رہتی ہے۔
(۳۳۲/۱)

مقدار درہم کی وضاحت

سوال: (۵۲۲) درہم کے عرض اور مقدارِ غفو کہ جس سے نماز ہو جاتی ہے ذرا تر دہے، آیا نجاست رقیقہ درہم سے کم اگر کپڑے کو یا بدن پر لگ جائے جس سے نماز ہو جاتی ہے، وہ آج کل کے سکے کے موافق کس قدر ہوتی ہے، روپیہ کے برابر یا اٹھنی کے یا چونی کے؟ اور قعر کف (ہتھیلی کی گہرائی) جو درہم کی مساحت فقہاء تحریر فرما رہے ہیں، آج کل کے سکوں میں سے تقریباً کس کے برابر ہوتی ہے؟ الغرض رقیق نجاست جس کے لگ جانے سے نماز ہو جاتی ہے آج کل کے سکوں میں سے تقریباً کس کے برابر سمجھیں؟ (۱۰۱۶/۱۳۳۷ھ)

الجواب: قدر درہم نجاست غلیظہ معاف ہے اور مقدار اس کی نجاست کثیفہ میں وزن مثقال یعنی ساڑھے چار ماشہ ہے (۱) أفادَ في البحر: أن الدرهم هنا غيره في باب الزكاة إلخ (۲) (شامی) اور نجاست رقیقہ میں بہ قدر مقعر کف ہے جو تقریباً ایک روپیہ کے دور (حلقہ) کے برابر ہے، اور شامی میں منقول ہے کہ ملا مسکین نے اس کی یہ تشریح فرمائی ہے کہ ہتھیلی پر پانی ڈالا جائے، ہتھیلی کو کھول کر اور پھیلا کر جس مقدار پر پانی ٹھہر جائے وہ مقدار ”مقعر کف“ ہے، اور وہی مراد ہے، سوطا ہر ہے کہ وہ مقدار ایک روپیہ کے برابر ہوتی ہے، اس کو تجربہ بھی کر لیا جاوے۔ قال مُنْلاً مسکین: و طریق معرفتہ أن تغرف الماء بالید، ثم تبسط فما بقي من الماء فهو مقدار الکف إلخ (۲) (شامی: ۲۱۱/۱، باب الأنجاس) فقط (۳۳۲-۳۳۳)

کشتی میں پاخانہ ملا ہوا پانی آجائے تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۵۲۳) بعض جگہ چھوٹی کشتی میں بیٹھے پاخانہ پیشاب کرتے ہیں، اور جو تھوڑا پانی

(۱) وعفا الشارع عن قدر درهم وهو مثقال عشرون قيراطاً في نجس كفيف له جرم.

(الدر المختار على رد المحتار: ۴۵۱/۱-۴۵۳، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس) ظفیر

(۲) رد المحتار: ۴۵۲/۱-۴۵۳، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس: باب الأنجاس.

کشتی میں ہمیشہ رہتا ہے، اس میں پیشاب پاخانہ مل جاتا ہے؛ وہ پاک ہے یا ناپاک؟ اور جو لوگ اس پانی کو پیچ کر ہاتھ نہیں دھوتے ان کے برتن پاک ہیں یا نہ؟ (۱۱۸۶/۱۳۳۸ھ)

الجواب: اگر کشتی میں پانی دریا سے آتا جاتا رہتا ہے تو کشتی کا پانی بھی پاک ہے، اس میں وہم نہ کرنا چاہیے (۱) اور اگر بالفرض پانی کشتی کا ناپاک ہو، تب بھی ان کے برتنوں کو بدون اس کے کہ ان کے برتنوں میں نجاست کا لگنا محقق نہ ہونا پاک نہ سمجھنا چاہیے، اور کھانا پینا ان میں درست ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۴۱)

ہاتھ شراب میں ڈبو دیا تو ناخن کاٹ کر ہاتھ پاک کرنا ضروری نہیں

سوال: (۵۲۴) اگر ہاتھ شراب میں ڈبو دیا تو ناخن کاٹ کر ہاتھ پاک کرنا ضروری ہے یا نہ؟ (۱۱۸۶/۱۳۳۸ھ)

الجواب: اگر ہاتھ کو پاک کر لیا تھا، اور دھولیا تھا تو ناخن کتر کر دوبارہ ہاتھ دھونے کی ضرورت نہیں ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۴۱)

گرے ہوئے پتے اور دریا کے کنارے کی کچڑ پاک ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۲۵) زمین پر پتے وغیرہ پڑے رہتے ہیں اور لوگ نجس پا چلتے ہیں، پس وہ پتے وغیرہ یا دریا کے کنارے کی کچڑ پاک ہے یا نہیں؟ (۱۲۲۸/۱۳۳۹ھ)

الجواب: وہ کچڑ وغیرہ پاک ہے جب تک اس میں نجاست کا ہونا معلوم نہ ہو (۴) فقط (۱/۳۴۲)

(۱) ثم المختار طهارة المنتجس بمجرّد جَرَيَانِهِ. (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۳۰۷-۳۰۸

كتاب الطهارة، الباب الأوّل: باب المياہ، مطلب: يطهّر الحوض بمجرّد الجريان) ظفیر

(۲) اليقين لا يزول بالشك. (ردّ المحتار: ۱/۲۵۱، كتاب الطهارة) ظفیر

(۳) فإن كانت مريئة فطهارتها زوال عينها إلخ وإن لم تكن النجاسة مريئة إلخ يغسلها حتى يغلب على ظنه أنه قد طهر. (غنية المستملی، ص: ۱۶۰، فصل في الآسار) ظفیر

(۴) وطین شارع و بخار نجس و غبار سرقین و محلّ کلاب و انتضاح غسالة لا تظهر مواقع فطرها عفو. (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۴۶۰-۴۶۱، كتاب الطهارة، باب الأنجاس،

مطلب: العرقی الذي يستقطر من دردي الخمر نجس حرام إلخ) ظفیر

بارش میں جوتوں کی مٹی فرش مسجد پر بہ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۲۶) ایک روز جمعہ کے دن جس وقت جامع مسجد میں جماعت کھڑی ہوئی تو بارش ہونے لگی، لوگوں نے جوتے فرش مسجد پر رکھے تھے، مسجد کے فرش پر جوتوں کا پانی بہا، جب بارش بند ہوئی تو لوگ چلے گئے، پھر شام تک بارش نہیں ہوئی، اگر پانی بہ جاتا تو فرش پاک ہو جاتا، اُسی درمیان میں لوگوں نے عصر و مغرب کی نماز اس مسجد میں پڑھی اور فرش تر تھا، وضو کر کے اس فرش پر پیر رکھے، اور پھر مسجد کی صفوں و بور یوں پر پیر رکھے، آیا وہ صف اور بور یے پاک ہیں یا نہیں؟ (۱۳۴۰/۲۸۰)

الجواب: وہ صفیں اور بور یے پاک ہیں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۴۷/۱)

دم غیر سائل پانی اور بدن وغیرہ کو ناپاک کرتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۲۷) دم غیر سائل پانی اور کپڑے و بدن کو ناپاک کرتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۰/۲۲۸۱)

الجواب: صحیح و مفتی بہ یہ ہے کہ دم غیر سائل پانی و بدن اور کپڑے وغیرہ کو نجس نہیں کرتا، جیسا کہ درمختار میں ہے: و کلُّ ما لیسَ بحدثٍ کفیّ قلیلٍ و دمٍ لو تُرک لم یسلّ، لیسَ بِنَجَسٍ عند الثانی، و هو الصّحیح (قوله: (و هو الصّحیح) (۲) کذا فی الہدایة و الکافی، و فی شرح الوقایة إنّہ ظاہر الروایة (۳) (شامی) پس اس سے معلوم ہوا کہ درمختار میں آگے جو امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر مائعات میں فتویٰ جوہرہ سے نقل کیا ہے وہ ”ظاہر الروایة“ نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۵۱/۱)

ناپاک پختہ فرش پر دو تین دفعہ پانی بہا دیا جائے تو پاک ہو جاتا ہے

سوال: (۵۲۸) پختہ فرش جہاں سے پانی ڈھل جاتا ہے اگر ناپاک ہو جاوے، اور وہاں دو

(۱) الیقین لا یزول بالشک (رد المحتار: ۲۵۱/۱، کتاب الطہارة) ظفیر

(۲) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) الدر المختار و الشامی: ۲۴۲/۱، کتاب الطہارة، مطلب فی حکم کئی الحمصة.

تین دفعہ پانی بہا دیا جاوے تو وہ پاک ہو جاتا ہے یا نہ؟ (۱۳۴۰/۲۹۱۸)
الجواب: وہ پاک ہو جاتا ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۵۵)

ناپاک زمین پر پانی پڑ کر جو چھینٹ اڑتی ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال: (۵۲۹) ہم مرغی پالتے ہیں جس کے پاخانہ سے اکثر زمین ناپاک ہوتی ہے، اور لوگوں کو چلنے سے تمام زمین نجس ہوتی ہے، اور اس ملک کی زمین گیلی ہے، دھوپ کی تیزی کم ہے، نہ زمین سوکھتی ہے نہ وہ پاخانہ، ہمیں اس پر وضو کرنا پڑتا ہے جس کی چھینٹیں لوٹے اور بدن پر آتی ہیں وہ چھینٹ پاک ہے یا نہ؟ (۱۳۴۲/۱۵۳۱)

الجواب: ناپاک زمین پر وضو کر کے پیر رکھنا نہ چاہیے، حتیٰ الوسع احتیاط کرنی چاہیے، اور جس امر میں عموم بلوی ہو اس میں شارع کی طرف سے تخفیف کا حکم بھی ہو جاتا ہے (۲) فقط (پس جب صورتِ مسئلہ میں عموم بلوی ہے تو معاف ہوگا؛ مگر حتیٰ الوسع اس طرح وضو کرنا چاہیے کہ چھینٹ نہ پڑنے پائے) (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۰-۳۶۱)

(۱) وكذا يطهر محل نجاسة مرئية بعد جفاف كدم بقلعها أي بزوال عينها وأثرها ولو بمرّة إلخ ويطهر محل غيرها أي غير مرئية بغلبة ظن غاسل لو مكلفاً ، وإلا فمستعمل ، طهارة محلها بلا عدد ، به يفتى . وقدر ذلك لموسوس بغسل وعصر ثلاثاً إلخ فيما ينصرف إلخ وقدر بثلاث جفاف أي انقطاع تقاطر في غيره أي غير منصرف إلخ . (الدّر المختار على ردّ المحتار: ۴۶۴-۴۶۹، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب: العرقى الذي يستقطر من درديّ الخمر نجس حرام بخلاف النّوشادر) ظفیر

(۲) و غفَى إلخ و بول انتضح كرؤوس إبر ، وكذا جانبها الآخر وإن كثر بإصابة الماء للضرورة إلخ و طين شارع و بخار نجس و غبار سرقين و محل كلاب و انتضاح غسالة لا تظهر مواقع قطرها عفو . (الدّر المختار) وفي الفتح : وما ترشش على الغاسل من غسالة الميت ممّا لا يمكنه الإمتناع عنه ما دام في علاجه لا يُنجسه لعموم البلوى . (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۱/۴۵۷-۴۶۱، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب في العفو عن طين الشارع) ظفیر

(۳) توسین کے درمیان والی عبارت مفتی ظفیر الدین کی اضافہ کی ہوئی ہے۔ ۱۲

ناپاک زمین خشک ہونے کے بعد جب تر ہو جائے تو ناپاک ہوگی یا نہیں؟

سوال: (۵۳۰) زمین کی طہارت زمین کا خشک ہونا ہے، جب پھر تر ہو جائے تو یہ نجاست عود کرتی ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۳/۸۵۸)

الجواب: عود نہیں کرتی (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۶۳/۱)

جوتے میں پیشاب لگ جائے اور خشک ہو جائے تو پاک

ہو جائے گا یا نہیں؟ اور پھر تر ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۳۱) اگر جوتا پیشاب میں پلید ہو جائے اور خشک ہو جائے دھونے کے بعد یا قبل، اور جب پھر تر ہو جائے یا بھیگے ہوئے پاؤں ڈالے جائیں تو پاؤں ناپاک ہو جاتے ہیں؟ اور جوتا کی نجاست عود کر آتی ہے؟ اور جوتا خشک ہونے سے ایسی نجاست سے پاک ہو سکتا ہے یا نہ؟ (۱۳۴۳/۸۵۸)

الجواب: جوتے کی طہارت نجاست ذی جرم سے رگڑنے سے ہو جاتی ہے، اور غیر ذی جرم مثل بول سے دھونے سے پاک ہوتا ہے، اور بہ صورت تطہیر عن الدلک (رگڑ کر پاک کرنے) کے پھر تر ہونے سے ناپاک نہ ہوگا۔ درمختار میں ہے: ثُمَّ هَلْ يَعُودُ نَجَسًا بَلَلَهُ بَعْدَ فَرَكِهِ؟ الْمَعْتَمَدُ لَا إِلَهَ إِلَّا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۶۳/۱)

پختہ اینٹیں ناپاک ہو جائیں تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: (۵۳۲) پختہ اینٹیں اگر ناپاک ہو جائیں تو ان کے پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ (۲)
(۱۳۴۵-۴۴/۹۹۴)

(۱) وَ تَطْهَرُ أَرْضٌ بِخِلَافٍ نَحْوِ بَسَاطٍ يُبْسِسُهَا أَيْ جَفَافُهَا، وَلَوْ بِرِيحٍ وَ ذَهَابِ أَثَرِهَا، كَلُونِ وَ رِيحٍ لِأَجْلِ صَلَاةٍ عَلَيْهَا لَا لِيَتِمَّ بِهَا، لِأَنَّ الْمَشْرُوطَ لَهَا الطَّهَارَةُ وَ لَهُ الطَّهَوْرِيَّةُ إِلَخَ، ثُمَّ هَلْ يَعُودُ نَجَسًا بَلَلَهُ بَعْدَ فَرَكِهِ؟ الْمَعْتَمَدُ لَا، وَ كَذَا كُلُّ مَا حُكِمَ بِطَهَارَتِهِ بِغَيْرِ مَائٍ (الدَّرَّ الْمُخْتَارِ) أَيْ كَالَّذِلْكَ فِي الْخُفِّ وَ الْجَفَافِ فِي الْأَرْضِ، وَ الدَّبَاغَةُ الْحَكْمِيَّةُ فِي الْجِلْدِ إِلَخَ. (الدَّرَّ الْمُخْتَارِ) وَ رَدَّ الْمُخْتَارِ: ۴۴۴/۱-۴۴۸، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، الْبَابُ الْخَامِسُ: بَابُ الْأَنْجَاسِ (ظْفِيرِ)
(۲) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ناقل نے سوال کا خلاصہ نقل کیا ہے پورا سوال نقل نہیں کیا۔ محمد امین

الجواب: پختہ اینٹوں کی طہارت کا طریقہ یہ ہے کہ ان کو خوب دھویا جائے، پس صورت مسئلہ میں اگر اینٹوں کو پاک کر کے کنواں تیار کرایا گیا تو اس کا پانی پاک ہے (ورنہ نجس۔ و المنفصلُ يُغسلُ لا غيرُ (۱) (الدّر المختار) و في الشّامي: أمّا لو موضوعاً غيرَ مُثَبَّتٍ فيها يُنقلُ و يُحوّلُ فلا بُدَّ من الغسل إلخ (۲) کتبہ عتیق الرحمن عثمانی (۳)؛ معین مفتی (۴) فقط (۱/۳۶۶)

نجس گارے سے تیار کردہ اینٹیں صرف

خشک ہونے سے پاک ہوں گی یا نہیں؟

سوال: (۵۳۳) جو اینٹیں نجس گارے سے تیار کی جائیں کیا وہ صرف خشک ہونے سے بغیر آگ میں پختہ کیے پاک ہو سکتی ہیں یا نہیں؟ حدیث شریف میں جو حکم زکاة الأرض بیسہا وارد ہے وہ زمین اور جو شے زمین کے حکم میں ہے؛ فقہاء اس کے لیے لکھ رہے ہیں، پس جو خام اینٹیں نجس گارے سے تیار ہوئی ہیں، اور کسی جگہ پر مفروش بھی نہیں ہوئیں، بلکہ موضوع علی الارض ہیں، ان کی پاکی یا ناپاکی سے مطلع فرمایا جاوے۔ (۲۰۹۹/۳۵-۱۳۳۶ھ)

(۱) و حکمُ آجرٍ ونحوہ کلّینِ مفروشٍ و خُصَّ بالخاء: تَحْجِيزَةُ سَطْحِ إلخ كذلك أي كَأَرْضٍ فَيُطَهَرُ بِجَفَافٍ إلخ فالمنفصلُ يُغسلُ لا غيرُ. (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۱/۴۴۵، کتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس)

بہشتی زیور میں ہے: جو اینٹیں زمین پر فقط بچھا دی گئی ہیں، چونہ یا گارے سے اُن کی جڑائی نہیں کی گئی ہے وہ سوکھنے سے پاک نہ ہوں گی، اُن کو دھونا پڑے گا۔ (اختری بہشتی زیور، حصہ دوم، ص: ۵، نجاست کے پاک کرنے کا بیان، مسئلہ نمبر: ۲۳) محمد امین پالن پوری

(۲) ردّ المحتار: ۱/۴۴۵، کتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس .

(۳) یہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے صاحب زادے ہیں۔

(۴) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔

الجواب: جو خام اینٹیں نجس گارے سے تیار ہوں، یا ان کو نجاست لگ جاوے تو ان کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ زمین میں مفروش یعنی پچھی ہوئی ہوں (۱) تو خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں، اور اگر ویسے ہی رکھی ہوئی ہوں کہ منقول و محول ہوتی ہوں تو خشک ہونے سے پاک نہ ہوں گی (۲) کما فی الدر المختار: وَحَكْمُ آجُرٍ وَنَحْوِهِ كَلْبِنِ مَفْرُوشٍ إِنْخ، كَذَلِكَ أَيُّ كَأَرْضٍ فَيَطْهَرُ بِجَفَافِ إِنْخ (۳) قوله: (مفروش) أي على الأرض و مثله البلاط، أما لو كانا موضوعين يُنقلان و يُحولان، فإنهما لا يطهران بالَجَفَافِ، لأنهما لیسَا بأرضٍ (طحاوی) (۴) فقط (۳۳۰/۱)

پیر میں مٹی لگی ہوئی تھی اور نجاست لگ گئی

پھر پیر کو دھو دیا مگر مٹی رہ گئی تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۳۴) اگر پیر میں مٹی لگی ہوئی تھی، اس حالت میں پیر کو نجاست لگ جاوے (اور پیر کو پانی سے دھو دیا جاوے، اور دھونے کے بعد مٹی کا حصہ رہ جاوے) (۵) تو پیر پاک ہوا یا نہیں؟ اور مٹی تر ہوئی پاک بدن یا کپڑے میں لگ گئی تو بدن اور کپڑا پاک ہے یا نہیں؟ (۳۶۱/۲-۱۳۴۷ھ)

(۱) یعنی اس طرح کہ وہ زمین سے چپکی ہوئی ہیں۔ محمد امین
(۲) ایسی رکھی ہوئی اینٹوں کے پاک ہونے کے لیے پکنا ضروری ہے۔ وَالطِّينُ النَّجَسُ إِذَا جُعِلَ مِنْهُ الْكُوْزُ أَوْ الْقِدْرُ أَوْ غَيْرُهُمَا، فَطَبَخَ يَكُونُ ذَلِكَ الْمَعْمُولُ طَاهِرًا لَا ضَمَحْلَالَ النَّجَاسَةِ بِالنَّارِ وَ زَوَالِهَا، وَ هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ أَثَرُ النَّجَاسَةِ ظَاهِرًا فِيهِ بَعْدَ الطَّبْخِ. (غنية المستملي، ص: ۱۶۵، فصل في الآسار) ظفیر

(۳) الدر المختار على رد المحتار: ۴۴۵/۱، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس.

(۴) حاشية الطحاوی على الدر المختار: ۱/۱۵۸، كتاب الطهارة، باب الأنجاس.

(۵) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

الجواب: اس صورت میں پیر اور کپڑا پاک ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۰)

تالاب کا زینہ تر ہو تو اُس پر بیٹھ کر وضو کر سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۳۵) اگر تالاب کا زینہ تر ہو تو اس پر ننگے پیر وضو کر سکتا ہے، یا اس تری کو آب دست کی تری سمجھ کر دھونا اور پاک کرنا ضروری ہے؟ (۲۱/۱۷۲-۱۳۳۷ھ)

الجواب: احتمال سے ناپاکی کا حکم نہیں ہوتا، وہم نہ کریں (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۲)

غسل کرنے کے بعد ناخنوں میں صابون کی سفیدی نظر آئے تو وہ پاک ہے

سوال: (۵۳۶) بچہ کو دوپہر تک گود میں رکھتا ہوں اور وہ پیشاب کرتا ہے تو میں دوپہر کو صابون سے غسل کرتا ہوں، غسل کے بعد ناخنوں میں وہ سفیدی صابن کی نظر آتی ہے تو وہ سفیدی پاک ہے یا نہ؟ (۲۲/۱۷۲-۱۳۳۵ھ)

الجواب: وہ سفیدی پاک ہے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۶۹)

وضو کر کے ترپاؤں جہاں جوتے رکھے تھے وہاں رکھے تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۳۷) ایک شخص نے وضو کر کے ترپاؤں ایسی جگہ رکھے جہاں جوتے رکھے تھے، اور پھر صفوف مسجد پر پھرا، اور پھر مسجد کے لوٹے کو ہاتھ لگائے اور نماز ان صفوں پر پڑھی کیا حکم ہے؟ (۸۹۹/۱۳۳۸ھ)

الجواب: اس صورت میں اس شخص کے پیر ناپاک نہیں ہوئے، لہذا لوٹے و صفیں سب پاک ہیں

(۱) وكذا يطهر محل نجاسة مريّة إلخ بقلعها أي بزوال عيها وأثرها ولو بمرّة أو بما فوق ثلاث في الأصح. (الدّر المختار على ردّ المحتار: ۴۶۴-۴۶۵، كتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب: العرقى الذي يستقطر من درديّ الخمر نجس حرام بخلاف التّوشار) ظفیر

(۲) ولو شكّ فالأصل الطّهارة. (الدّر المختار على ردّ المحتار: ۲۹۷/۱، كتاب الطّهارة، الباب الأوّل: باب المياه، مطلب حكم سائر المائعات كالماء في الأصح) ظفیر

اور وضو و نماز سب کی صحیح ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۷۳/۱)

مسجد کا لوٹا غسل خانہ میں ترز میں پر رکھ دیا تو کیا حکم ہے؟

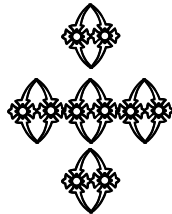
سوال: (۵۳۸) اس ملک میں رواج ہے کہ مسجد کے لوٹے غسل خانے میں ترز میں پر رکھ دیتے ہیں، وہ پاک ہیں یا نہیں؟ (۴۶/۸۵۷-۱۳۴۷ھ)

الجواب: شبہ سے ناپاکی کا حکم نہ دیا جاوے گا (۱) تاہم احتیاط کرنا لازم ہے، اس کی تلی پر پانی بہا دیا جایا کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۷۱/۱)

نجس گلاس میں جو پانی ڈالا گیا وہ ناپاک ہے

سوال: (۵۳۹) نجس گلاس کا پانی بہ قول امام مالک پاک ہے یا نہیں؟ (۱۵۳۱/۱۳۴۲ھ)

الجواب: نجس گلاس میں جو پانی ڈالا جائے گا وہ بھی ناپاک ہے (۲) فقط واللہ اعلم (۳۶۱/۱)



(۱) مشی فی حمام و نحوہ لا ینجس ما لم یعلم أنّه غسالة نجس . (الدّر المختار) أي کما لو مشی علی ألواح مُشرعة بعد مشی من برجله قذر لا یحکم بنجاسة رجله ما لم یعلم أنّه وضع رجله علی موضعہ للضرورة . فتح . وفيه عن التجنيس مشی فی طین أو أصابه ولم یغسله وصلی تجزیہ ما لم یکن فیہ أثر النجاسة لأنّه المانع إلا أن یحتاط ، أمّا فی الحکم فلا یجب . (الدّر المختار و ردّ المحتار: ۴۹۰/۱، کتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل فی الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء والاستقاء والاستنجاء) ظفیر

(۲) و ماء و ردّ أي جرى علی نجس نجس . (الدّر المختار علی ردّ المحتار: ۴۶۱/۱، کتاب الطّهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، مطلب: العرقی الذي یستقطر من دردی الخمر نجس حرام بخلاف النّوشادر) ظفیر

استنجاء کے آداب

مستورات کو بھی ڈھیلے سے استنجاء کرنا مستحب ہے

سوال: (۵۴۰) کلوخ سے استنجاء پیشاب و پاخانہ کی جگہ پر جس طرح پر مردوں کو ضروری ہے، اسی طرح سے عورتوں کو بھی ضروری ہے یا نہیں؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: کلوخ وغیرہ کے ساتھ استنجاء کرنا عورتوں کو بھی ایسا ہی مستحب ہے جیسا کہ مردوں کو۔ شامی میں ہے: قلت: بل صرح في الغزويّة: بأنّها تفعل كما يفعل الرجل إلا في الاستبراء فإنّها لا استبراء عليها، بل كما فرغت من البول والغائط تصبر ساعة لطيفة، ثمّ تمسح قبلها ودبرها بالأحجار، ثمّ تستنجي بالماء (۱) اور شامی میں بنحو حجر کے ذیل میں یہ لکھا ہے کہ کپڑا ہو یا ڈھیلا سب برابر ہیں، اور یہ بھی شامی میں ہے کہ اگر صرف پانی سے استنجاء کیا جاوے تو سنت ادا ہو جاوے گی، مگر افضل یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرے، یعنی ڈھیلے یا کپڑے وغیرہ سے استنجاء کر کے پانی سے پاک کرے۔ ثمّ اعلم أنّ الجمع بين الماء والحجر أفضل إلخ (۲) (۳۷۴/۱) فقط بنده عزيز الرحمن عفی عنہ

سوال: (۵۴۱) عورتوں کو ڈھیلے سے استنجاء کرنا چاہیے یا نہیں؟ (۲۳۴۳/۱۳۳۷ھ)

الجواب: ڈھیلے سے استنجاء کرنے کے بارے میں عورتوں کا حکم مثل مردوں کے ہے۔ کما

قال في الشامي: قلت: بل صرح في الغزويّة: بأنّها تفعل كما يفعل الرجل إلا في الاستبراء فإنّها لا استبراء عليها إلخ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۷۵/۱)

(۱) ردّ المحتار مع الدرّ المختار: ۴۷۵/۱، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل في الاستنجاء، مطلب إذا دخل المستنجي في ماء قليل.

(۲) ردّ المحتار: ۴۷۶/۱، کتاب الطہارة، باب الأنجاس، فصل في الاستنجاء.

استنجاء سُکھاتے وقت سلام کرنا اور جواب دینا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۴۲) وقت ڈھیلا لینے کے سلام کرنا یا جواب دینا جائز ہے یا نہ؟

(۱۳۳۳-۳۲/۴۵۲ھ)

الجواب: درست ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۷۵/۱)

استنجاء کرنے کا سنت طریقہ

سوال: (۵۴۳) آب دست کب تک لینا چاہیے؟ (۱۳۳۹/۱۴۸۷ھ)

الجواب: استنجاء کے بارے میں طریق سنت یہ ہے کہ پہلے ڈھیلوں سے استنجاء کرے، اور

پھر پانی سے طہارت کرے (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۷۵-۳۷۶)

جس ڈھیلے سے پیشاب خشک کیا ہے اس کو

دوبارہ استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۴۴) اگر کوئی شخص کسی ڈھیلے سے چھوٹا استنجاء خشک کرے دوبارہ اُسی ڈھیلے سے

استنجاء کر سکتا ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۰/۱۴۹۶ھ)

(۱) امداد الفتاویٰ میں ہے:

سوال: استنجاء خشک کرنے میں سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: جائز ہے، مگر استنجاء ایسے موقع پر خشک کرنا کہ گزرنے والوں کا مواجہہ ہو خلاف انسانیت

ہے۔ (امداد الفتاویٰ: ۱/۱۴۱، کتاب الطہارة، سوال: ۱۳۵)

(۲) ثُمَّ يَمْسَحُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، ثُمَّ يَسْتُرُ عَوْرَتَهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَيْهِ ثُمَّ

يَسْتَبْرِئُ، فَإِذَا اسْتَيْقَنَ بِانْقِطَاعِ أَثَرِ الْبَوْلِ يَقْعُدُ لِلِاسْتِنْجَاءِ بِالْمَاءِ مَوْضِعًا آخَرَ إِلَخ. (ردّ

المحتار على الدر المختار: ۱/۲۸۵، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل

في الاستنجاء، مطلب في الفرق بين الاستبراء والاستقاء والاستنجاء) ظفر

الجواب: جس ڈھیلے سے ایک دفعہ استنجاء کیا گیا ہو، اس سے دوبارہ استنجاء کرنا مکروہ ہے۔
 كذا في الدر المختار (۱) لیکن اگر ضرورت ہو سفر وغیرہ کی وجہ سے تو خشک ہونے کے بعد اس کو
 گھس کر دوبارہ اور سہ بارہ یا زیادہ دفعہ اس سے استنجاء کر لیا جاوے تو مضائقہ نہیں ہے۔ فقط (۱/۳۷۶)
 سوال: (۵۴۵) پیشاب میں جو کلوخ استنجاء کیا ہے، اس کو دھوپ میں خشک کر کے پھر استعمال
 کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (۱۰۵۴/۱۳۳۷ھ)

الجواب: نہیں (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۳۳-۳۳۴)

آب دست لینے کے بعد اچھی طرح ہاتھ دھونے

سے پہلے پا جامہ باندھا تو پا جامہ ناپاک ہوا یا نہیں؟

سوال: (۵۴۶) آب دست لینے کے بعد ہاتھ کو مٹی سے صاف کرنے کے قبل پا جامہ باندھنے
 میں ہاتھ اُس پر لگتا ہے، پا جامہ ناپاک ہوتا ہے یا نہ؟ (۲۶۷۱/۱۳۴۰ھ)
 الجواب: ناپاک نہیں ہوتا (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۶)

بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے

سوال: (۵۴۷) کھڑے ہو کر پیشاب کرنا شرعاً کیسا ہے؟ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث
 میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک قوم کی کوڑی پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا، اس حدیث سے
 (۱) وَكُرْهُ تَحْرِيمًا بَعْظَمٍ وَطَعَامٍ وَرَوْثٍ كَعَذْرَةِ يَابَسَةٍ وَحَجَرٍ أُسْتَنْجِيَ بِهِ إِلَّا بِحَرْفٍ آخَرَ (الدر
 المختار) أي لم تُصْبَهُ النَّجَاسَةُ. (الدر المختار و رد المحتار: ۱/۴۷۷-۴۷۸، کتاب
 الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل في الاستنجاء، مطلب إذا دخل المستنجي
 في ماء قليل) ظفیر

(۲) وَتَطْهَرُ الْيَدُ مَعَ طَهَارَةِ مَوْضِعِ الْاِسْتِنْجَاءِ. كَذَا فِي السَّرَاجِيَّةِ. وَ يَغْسِلُ يَدَهُ بَعْدَ الْاِسْتِنْجَاءِ
 كَمَا يَكُونُ يَغْسِلُهَا قَبْلَهُ لِيَكُونَ أَنْقَى وَأَنْظَفَ. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۴۹، کتاب الطہارة، الباب
 السابع في النجاسة و أحكامها، الفصل الثالث في الاستنجاء) ظفیر

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ثابت ہے یا نہیں؟ اور جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ممانعت کی احادیث مروی ہیں وہ صحیح ہیں یا ضعیف؟ (۱۰۶۹/۱۳۴۲ھ)

الجواب: کھڑا ہو کر پیشاب کرنا بلا عذر ممنوع و مکروہ ہے، اور آنحضرت ﷺ کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ایک دفعہ بہ ضرورت اور عذر کی وجہ سے ہوا ہے (۱) اور بلا عذر خود آنحضرت ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو منع فرمایا ہے، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھ کو ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: یا عمر! لا تَبْلُ قائمًا، فما بُلْتُ قائمًا بعدُ (۲) یعنی اے عمر! کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرو، تو اس کے بعد میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۶-۳۷۷)

شمال یا جنوب کی طرف منہ کر کے بول و براز کرنا درست ہے

سوال: (۵۴۸) قبلہ کی جانب کے سوا شمال یا جنوب کی طرف منہ کر کے بول و براز کرنا ممنوع ہے یا نہیں؟ (۲۳۴/۱۳۳۵ھ)

الجواب: ممنوع نہیں (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۸۰)

(۱) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بعد صاحب مشکاة نے صراحت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا عذر کی وجہ سے تھا۔ قیل: كَانَ ذَلِكَ لِعُذْرٍ. (مشكاة المصابيح، ص: ۴۳، كتاب الطهارة، باب آداب الخلاء، الفصل الثاني)

(۲) عن عمر رضي الله عنه قال: رأني النبي صلى الله عليه وسلم و أنا أبول قائمًا، فقال: يا عُمَرُ! الحديث. (مشكاة المصابيح، ص: ۴۳، باب آداب الخلاء، الفصل الثاني)

(۳) كَمَا كُرِهَ تَحْرِيمًا اسْتِقْبَالُ قِبْلَةٍ وَاسْتِدْبَارُهَا لِأَجْلِ بَوْلٍ أَوْ غَائِطٍ الْخِ وَلَوْ فِي بُيَانٍ لِإِطْلَاقِ النَّهْيِ (الدَّرِّ الْمُخْتَارِ) قَوْلُهُ: (لَا طَلْقَ النَّهْيِ) وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا. رَوَاهُ السَّيْتَةُ. (الدَّرِّ الْمُخْتَارِ وَرَدَ الْمُخْتَارِ: ۱/۴۷۹-۴۸۰، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل في الاستنجاء، مطلب إذا دخل المستنجي في ماء قليل) ظفير

قطب تارے کی طرف مُنہ کر کے پیشاب پاخانہ کرنا درست ہے

سوال: (۵۴۹) قطب تارہ کی طرف مُنہ کر کے پیشاب پاخانہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۳۴۲/۱۷۲۷ھ)

الجواب: قطب تارہ کی طرف مُنہ کر کے پیشاب پاخانہ کرنا درست ہے، کیونکہ یہ حکم کعبہ

شریف کے لیے ہے کہ اس کی طرف حاجت کے وقت استقبال و استدبار نہ ہو (۱) فقط (۱/۳۷۷)

جس کو پیشاب کے بعد تری ظاہر ہوتی رہتی ہے اس کے لیے کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۵۰) زید کو بہ سبب کثرتِ مباشرت کے پیشاب کے بعد تری آدھ گھنٹہ ظاہر ہوتی

رہتی ہے، ڈھیلا لینے اور دھو لینے کے بعد دوبارہ ڈھیلا لینا پڑتا ہے، لہذا اس کو وضو کر کے اس حالت

میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۴۲/۱۷۳۱ھ)

الجواب: ایسی صورت میں ڈھیلے سے اور پانی سے استنجاء کر کے سوراخ ذکر میں روئی وغیرہ

رکھ لے، تاکہ تری کے خروج کا شبہ نہ رہے۔ درمختار میں ہے: يُسْتَحَبُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَحْتَشِيَ إِنْ

رَأَى الشَّيْطَانَ ، وَ يَجِبُ إِنْ كَانَ لَا يَنْقَطِعُ إِلَّا بِهِ قَدَرَ مَا يُصَلِّي (۲) پس روئی رکھنے کے بعد وضو

کر کے نماز پڑھ لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۸)

== فائدہ: شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا کا حکم مدینہ والوں کے لیے ہے، اور ان لوگوں کے لیے ہے جو کعبہ سے

شمال یا جنوب کی جانب میں رہتے ہیں، اور جو لوگ کعبہ سے مشرق یا مغرب کی جانب رہتے ہیں جیسے ہم لوگ

مشرق میں رہتے ہیں، ان کے لیے حکم یہ ہے کہ وہ جنوب یا شمال کی طرف مُنہ یا پیٹھ کریں۔ (تحفۃ الامعی:

۲۱۰-۲۱۱، کتاب الطہارۃ، باب ما جاء في النهي عن استقبال القبلة بغائط أو بول) محمد امین

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) الدر المختار مع رد المحتار: ۲۵۳/۱، کتاب الطہارۃ، مطلب في ندب المراعات الخلاف

إذا لم يرتكب مكروه مذهبہ .

پانی سے استنجاء کرنے پر قطرہ آجاتا ہے تو کیا کرے؟

سوال: (۵۵۱) اگر کسی شخص کو ایسا عارضہ ہے کہ جب پیشاب کر کے ڈھیلے سے استنجاء سکھاتا ہے تو پانی سے استنجاء کرنے پر قطرہ آجاتا ہے تو وہ ڈھیلے سے استنجاء کرے یا صرف پانی سے؟

(۱۳۳۵/۱۲۶۲ھ)

الجواب: استنجاء کے بارے میں افضل طریقہ یہ ہے کہ پہلے ڈھیلے سے استنجاء کر کے پھر پانی سے استنجاء کرے، اور اگر صرف ڈھیلے سے یا صرف پانی سے استنجاء کرے تو یہ بھی کافی ہے، اور سنت استنجاء ادا ہو جاتی ہے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۷۸-۳۷۹)

مجبوری میں دائیں ہاتھ اور ٹشو پیپر سے استنجاء کرنا جائز ہے

سوال: (۵۵۲) ایک شخص بوجہ مرضِ فالج بایاں ہاتھ کسی کام میں نہیں لاسکتا، تو وہ داہنے ہاتھ سے استنجاء و طہارت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور جب یہ ممکن نہ ہو تو کیا محض کلوخ پر اکتفاء کر سکتا ہے، اور کلوخ کے استعمال کے بعد مزید صفائی اور کپڑوں کو دھبے سے بچانے کے لیے کسی کپڑے یا اور شے

(۱) ثم اعلم أنّ الجمع بين الماء والحجر أفضل و يليه في الفضل الاقتصار على الماء ، و يليه الاقتصار على الحجر و تحصيل السنة بالكلّ ، و إن تفاوت الفضل . (رد المحتار: ۴۷۶/۱، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل في الاستنجاء، مطلب إذا دخل المستنجي في ماء قليل). ظفیر

ایسے شخص پر ضروری ہے کہ چل کر، کھانس کر، یا دبا کر اطمینان کر لے۔ و يجب الاستبراء بمشي أو تنحج أو نوم على شقه الأيسر ، و يختلف بطباع الناس . (الدّر المختار) أمّا نفس الاستبراء حتى يطمئن قلبه بزوال الرشح فهو فرض ، وهو المراد بالوجوب ، و لذا قال الشرنبلالي: يلزم الرجل الاستبراء حتى يزول أثر البول و يطمئن قلبه إلخ ، فلا يصح الشروع في الوضوء حتى يطمئن بزوال الرشح . (الدّر المختار و رد المحتار: ۴۸۴/۱، كتاب الطهارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل في الاستنجاء، مطلب في الفرق بين الاستبراء والاستقناء والاستنجاء) ظفیر

سے طہارت کرنا ضروری یا مناسب ہے یا نہیں؟ اگر سفر میں کلوخ دستیاب نہ ہو تو ایک خاص قسم کا کاغذ جو انگریز اس کام میں لاتے ہیں اور ڈاکٹری اجزاء سے بنا ہے، اس کا استعمال بہ درجہ اشد مجبوری کرنا کیسا ہے؟ (۱۰۲۱/۴۶-۱۳۴۷ھ)

الجواب: وہ شخص داہنے ہاتھ سے طہارت کر سکتا ہے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو کلوخ پر اکتفاء کرنا بھی جائز ہے، اور کپڑے سے بھی صاف کر سکتا ہے، اور بدرجہ مجبوری و سفر وغیرہ کاغذ مذکور سے بھی صفائی کرنا درست ہے (۱) در مختار میں ہے: وَكُفْرَةَ تَحْرِيمًا بِعَظَمٍ وَيَمِينٍ وَلَا عُذْرٍ بِيُسْرَاهُ فَلَوْ مَشْلُولَةً، وَلَمْ يَجِدْ مَاءً جَارِيًا، وَلَا صَابًا تَرَكَ الْمَاءَ (۲) فقط (۱/۳۷۹-۳۸۰)

پیشاب پاخانہ دونوں کے لیے تین ڈھیلے ہونے چاہئیں یا چار؟

سوال: (۵۵۳) پاخانہ کے بارے میں حدیث شریف میں جو وتر عدد ڈھیلے لینے کی بابت آیا ہے، وہ وتر عدد پیشاب کے لیے بھی ہے یا پیشاب کے لیے علیحدہ ڈھیلے ہونا چاہیے؟ یعنی پیشاب پاخانہ دونوں کے لیے تین ڈھیلے ہونے چاہئیں یا چار؟ حدیث شریف میں جو وتر عدد ہے اس سے کیا مراد ہے؟ (۸۱۵/۱۳۳۵ھ)

الجواب: وہ وتر ڈھیلے پاخانہ کے لیے ہیں، پیشاب کے لیے علیحدہ ڈھیلے چوتھا ہونا چاہیے۔

(۳۸۰/۱)

(۱) ثنوی پیر لکھنے وغیرہ میں استعمال نہیں ہوتا، استنجاء وغیرہ مقاصد کے لیے بنایا جاتا ہے، اس لیے جو حکم ڈھیلے سے استنجاء کرنے کا ہے وہی حکم ثنوی پیر کے ذریعہ استنجاء کرنے کا ہے۔ وَيُسْنُ أَنْ يَسْتَنْجِيَ بِحَجَرٍ مَنْقُوعٍ إلخ و نحوه من كلّ طاهر مزيل بلا ضرر (مراقی الفلاح) كالمدبر، وهو الطين اليابس والتراب والخلة البالية والجلد الممتن. (مراقی الفلاح و حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح، ص: ۴۵، کتاب الطہارة، فصل في الاستنجاء) محمد امین

(۲) الدر المختار مع رد المحتار: ۴۷۷-۴۷۹، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل في الاستنجاء، مطلب إذا دخل المستنجي في ماء قليل.

میت کے استنجاء میں پانی اور ڈھیلے دونوں کو جمع کرنا افضل ہے

سوال: (۵۵۴) میت کا استنجاء ڈھیلے اور پانی دونوں سے کیا جاوے یا کیا؟ میں نے کتاب جواہر نفیس میں دیکھا ہے کہ استنجاء کرنا میت کا ڈھیلے سے مکروہ ہے، اور میت کا استنجاء پانی کے ساتھ کرنے میں بھی خلاف ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک استنجاء میت کا خواہ ڈھیلے سے ہو خواہ پانی سے مکروہ ہے، اور طرفین کے نزدیک استنجاء میت کا پانی سے جائز ہے، اس صورت میں شرعاً کیا حکم ہے؟ (۱۳۳۵ھ/۹۱۴)

الجواب: کتب فقہ میں تصریح ہے کہ استنجاء میں جمع کرنا ڈھیلے اور پانی کا سنت ہے، اور یہی افضل ہے، چنانچہ شامی میں ہے: فَكَانَ الْجَمْعُ سُنَّةً عَلَى الْإِطْلَاقِ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَ عَلَيْهِ الْفَتْوَى (۱) پھر آگے لکھا ہے: ثُمَّ أَعْلَمَ أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَجَرِ أَفْضَلُ وَيَلِيهِ فِي الْفَضْلِ الْإِقْتِسَارُ عَلَى الْمَاءِ ، وَيَلِيهِ الْإِقْتِسَارُ عَلَى الْحَجَرِ وَ تَحْصُلُ السُّنَّةُ بِالْكُلِّ إلخ (۱) (شامی، فصل فی الاستنجاء) پس جب کہ طرفین کے نزدیک استنجاء میت کا سنت ہے، تو حسب تصریح شامی مطلقاً جمع کرنا پانی اور ڈھیلے کا افضل ہے اور سنت ہے علی الاطلاق، لہذا مکروہ کہنا استنجاء میت کا ڈھیلے سے صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱/۳۸۱)

انگریزوں کے کپڑے جو نیلام ہوتے ہیں

اُن میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

سوال: (۵۵۵) انگریزوں کے اونی کپڑے نیلام ہوتے ہیں، ان میں شبہ ناپاکی کا ہے؛ آیا ان سے نماز جائز ہے یا نہیں؟ (۱۳۳۳ھ-۳۲/۹۳۱)

(۱) رد المحتار مع الدر المختار: ۱/۴۷۶، کتاب الطہارة، الباب الخامس: باب الأنجاس، فصل فی الاستنجاء، مطلب إذا دخل المستنجي في ماء قليل.

الجواب: شبہ سے ناپاکی کا حکم نہیں کیا جاتا، پس ان کپڑوں کو استعمال کرنا اور ان سے نماز پڑھنا درست ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ دھوئے جاویں، البتہ ایسے کپڑے جیسے پاجامہ جن میں نجاست کا گمان غالب ہے، ان میں بدون دھوئے نماز نہ پڑھے۔ شامی میں ہے: وَمِنْ هُنَا قَالُوا: لَا بَأْسَ بَلْبَسِ ثِيَابِ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَالصَّلَاةِ فِيهَا إِلَّا الْإِزَارَ وَالسَّرَاوِيلَ، فَإِنَّهُ تَكْرَهُ الصَّلَاةَ فِيهَا، لِقُرْبَاهَا مِنْ مَوْضِعِ الْحَدَثِ إلخ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۸۲/۱-۳۸۳)

سوال: (۵۵۶) اکثر انگریزی فوجوں کے غیر مسلم اشخاص کے کپڑے نیلام میں سے مسلمان خرید لیتے ہیں (ان سے بغیر دھوئے نماز ہو جاتی ہے یا دھو کر پہننا چاہیے؟) (۲) (۳۳۴/۲۳۵ھ)

الجواب: بغیر دھوئے پہن کر نماز پڑھ سکتا ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳۸۱/۱-۳۸۲)

ڈھیلے سے استنجاء کرنے کے بعد پانی سے

استنجاء کرنا بھول گیا تو کیا حکم ہے؟

سوال: (۵۵۷)..... (الف) ایک شخص ڈھیلے سے استنجاء کر چکا تھا، بڑا استنجاء کرنا بھول گیا (۴) اور نماز پڑھنے کے بعد یاد آیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟

(ب) چھوٹا استنجاء پانی سے کرنا بھول کر نماز پڑھی تو نماز ہوئی یا نہیں؟ (رجسٹر میں نہیں ملا)

الجواب: اول اور دوسری صورت میں نماز صحیح ہوگئی، اعادہ کی ضرورت نہیں۔ فقط (۳۸۲/۱)

وضاحت: ڈھیلے سے استنجاء کرنے کے بعد پانی سے استنجاء کرنا سنت ہے، لیکن اگر نجاست

(۱) رد المحتار: ۳۲۰/۱، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ. اس عبارت کے بعد ہے: وتجاوز لأن الأصل الطہارة، و للتوارث بين المسلمين في الصلاة بثياب الغنائم قبل الغسل، و تمامہ في الحلیة. (رد المحتار: ۳۲۰/۱، کتاب الطہارة، الباب الأول: باب المياہ) ظفیر

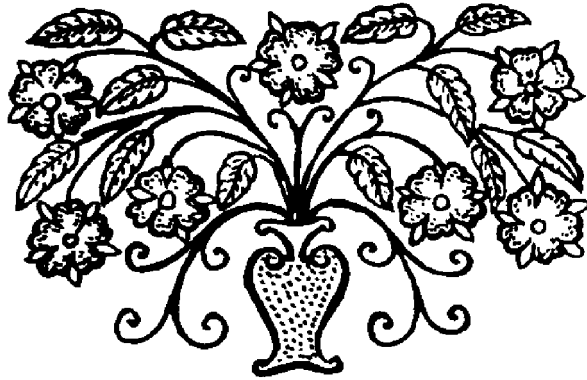
(۲) قوسین کے درمیان والی عبارت رجسٹر نقول فتاویٰ سے اضافہ کی گئی ہے۔ ۱۲

(۳) مزید تفصیل اور حوالہ؛ سابقہ جواب میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۴) یعنی بڑا استنجاء پانی سے کرنا بھول گیا۔

ہتھیلی کے گہراؤ یعنی روپے سے زیادہ پھیل جائے تو ایسے وقت پانی سے دھونا واجب ہے، بے دھوئے نماز نہ ہوگی، اور اگر نجاست پھیلی نہ ہو تو فقط ڈھیلے سے پاک کر کے بھی نماز درست ہے، لیکن سنت کے خلاف ہے (۱) (اختری بہشتی زیور: ۲/۸، استنجاء کا بیان، مسئلہ نمبر: ۵) محمد امین پالن پوری

تَمَّ الْجُزْءُ الْأَوَّلُ



(۱) وَ يَجِبُ أَيُّ : يُفَرَضُ غَسْلُهُ إِنْ جَاوَزَ الْمَخْرَجَ نَجَسٍ مَائِعٍ ، وَيُعْتَبَرُ الْقَدْرُ الْمَانِعُ لَصَلَاةٍ فِيمَا وَرَاءَ مَوْضِعِ الْاسْتِنْجَاءِ ؛ لِأَنَّ مَا عَلَى الْمَخْرَجِ سَاقِطٌ شَرْعًا وَإِنْ كَثُرَ ، وَلِهَذَا لَا تُكْرَهُ الصَّلَاةُ مَعَهُ . (الشَّامِي: ۱/۲۲۶، كِتَابُ الطَّهَارَةِ ، فَصْلُ فِي الْاسْتِنْجَاءِ)

دارالعلوم دیوبند کی اہم مطبوعات

فقاوی دارالعلوم دیوبند (۱ تا ۱۸)	الإسلام و العقلانية
دارالعلوم دیوبند کے ابتدائی نقوش	قصائد منتخبة من ديوان المتنبي
علمائے دیوبند کا دینی رخ اور مسلکی مزاج	الفتنة الدّجالية
تاریخ دارالعلوم دیوبند (اردو، انگریزی، ۲: جلد)	العقيدة الإسلامية
حیات اور کارنامے مولانا قاسم صاحب	مبادي الفلسفه
حیات اور کارنامے حضرت شیخ الہند	تسهيل الأصول
حیات اور کارنامے حضرت مولانا رشید احمد	باب الأدب من ديوان الحماسة
خیر القرون کی درس گاہیں	مفتاح العربية (اول، دوم)
مختصر سوانح ائمہ اربعہ	علماء دیوبند اتّجاههم الدّینی ومزاجهم
سوانح قاسمی (مکمل، ۲: جلد)	دارالعلوم دیوبند (عربی)
حکمت قاسمیہ	الحديث الحسن
آب حیات	حسن غریب (مکمل، ۲: جلد)
اثق العری	حسن صحیح (مکمل، ۳: جلد)
احسن القری فی توضیح اثق العری	الحالة التّعليمية في الهند
ادلہ کاملہ	حجّة الإسلام (عربی، اردو)
ایضاح الادلہ	الصّحابة ماذا ينبغي أن نعتقد عنهم
شورلی کی شرعی حیثیت	إشاعة الإسلام
تدوین سیر و مغازی	شیوخ الإمام أبي داود السّجستاني
آئینہ حقیقت نما	علماء دیوبند خدماتهم في الحديث
تذکرۃ النعمان	الرأى النّجیح في عدد ركعات التّراويح (اردو)
اجودھیہ کے اسلامی آثار	هداية المعتدي في قراءة المقتدي (اردو)